

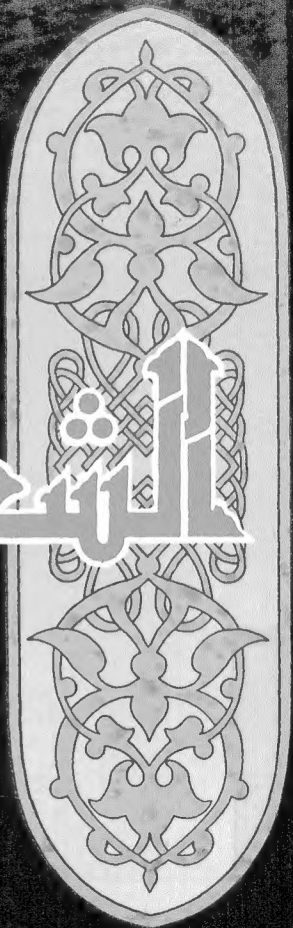
تفسير

الشعر أواه

المجلد السابع عشر

أخبار اليوم

قطاع الثقافة



تفسير

الشعر اوه

المجلد السابع عشر

من الآية ٣٥ « سورة النور » إلى الآية ٢٩ « سورة القصص »

يقول الحق سبحانه : ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ..﴾ (٢٥)

[النور]

يعنى : شجرة زيتون لا شرقية ولا غربية ، يعنى : لا شرقية لأنها غربية ، ولا غربية لأنها شرقية ، فهى إذن شرقية غربية على حدّ سواء ، لكن كيف ذلك ؟

قالوا : لأن الشجرة الزيتونة حينما تكون فى الشرق يكون الغرب مظلماً ، وحينما تكون فى الغرب يكون الشرق مظلماً ، إذن : يطرا عليها نور وظلمة ، إنما هذه لا هى شرقية ولا هى غربية ، إنما شرقية غربية لا يحجز شىء عنها الضوء .

وهذا يؤثر فى زيتها ، فتراه من صفائه ولمعانه ﴿يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ..﴾ [النور] ، وتعطى الشجرة الضوء القوى الذى يناسب بنوتها للشمس ، فإن كانت الشمس هى التى تنير الدنيا ، فالشجرة الزيتونة هى ابنيتها ، ومنها تستمد نورها ، بحيث لا يغيب عنها ضوء الشمس .

إذن : مَثَلُ تنوير الله للسفوات وللأرض مثل هذه الصورة مكتلة كما وصفنا ، وانظر إلى مشكاة فيها مصباح بهذه المواصفات ، أكون بها موضع مظلم ؟ فالسموات والأرض على سعتهما كمثل هذه المشكاة ، والمثل هنا ليس لنور الله ، إنما لتنويره للسموات وللأرض ، أما نوره تعالى فشىء آخر فتوق أن يُوصَفَ . وما المثل هنا إلا لتقريب المسألة إلى الأذهان .

وسبق أن ذكرنا قصة أبى تمام حين وصف الخليفة ومدحه بأبرز الصفات عند العرب ، فقال :

إِقْدَامُ عَمْرٍو فِى سَمَاحَةِ حَاتِمٍ فِى حِلْمِ أَحْتَفٍ فِى ذِكَاةِ إِيَّاسٍ
فجمع للخليفة كل هذه الصفات ومدحه بأشهر الخصال عند العرب ؛ لذلك قام إليه أحد الحاقدين وقال معترضاً عليه : كيف تشبه الخليفة بصعاليك العرب ؟ فالأمير فوق مَنْ وصفت .

فأكمل أبو تمام على البديهة وبنفس الوزن والقافية :

لَا تَتَكَبَّرُوا ضَرْبِي لَهُ مِنْ دُونِهِ مَثَلًا شَرُودًا فِي النَّدَى وَالْبَاسِ
فَاللهُ قَدْ ضَرَبَ الْأَقْلَلَ لِنُورِهِ مَثَلًا مِنَ الْمَشْكَاةِ وَالنَّبْرَاسِ
فَاللهُ - تبارك وتعالى - هو نور السموات والأرض أي : مُنُورُهُمَا ،
وهذا أمر واضح جداً حينما تنتظر إلى نور الشمس ساعة يظهر يجلو
الكون ، بحيث لا يظهر معه نور آخر ، وتتلاشى أنوار الكواكب
الأخرى والنجوم رغم وجودها مع الشمس في وقت واحد ، لكن يغلب
على نورها نور الشمس ، على حد قول الشاعر في المدح :

كَانَكَ شَمْسٌ وَالْمَلُوكُ كَوَاكِبٌ إِذَا ظَهَرَتْ لَمْ يَدَّ مِنْهُنَّ كَوَكِبٌ

ثم يقول سبحانه : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ .. ﴾ [النور] فلم يتركنا
الحق - سبحانه وتعالى - في النور الحسي فقط ، إنما أرسل إلينا
نوراً آخر على يد الرسل هو نور المنهج الذي ينظم لنا حركة الحياة ،
كانه تعالى يقول لنا : بعثت إليكم نوراً على نور ، نور حسي ، ونور
قيمي معنوي ، وإذا شهدتم أنتم بأن نوري الحسي ينيّر لكم السموات
والأرض ، وإذا ظهر تلاشت أمامه كل أنواركم ، فاعلموا أن نور
منهجي كذلك يطفئ على كل مناهجكم ، وليس لكم أن تأخذوا بمناهج
البشر في وجود منهج الله .

وقوله تعالى : ﴿ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ .. ﴾ [النور] أي :
لنوره المعنوي نور المنهج ونور التكليف ، والكفار لم يهتدوا إلى هذا
النور ، وإن اهتدوا إلى النور الحسي في الشمس والقمر وانتفعوا به ،
وأطفأوا له مصابيحهم ، لكن لم يكن لهم حظ في النور المعنوي ،
حيث أغلقوا دونه عيونهم وقلوبهم وأسماعهم فلم ينتفعوا به .

وكان عليهم أن يفهموا أن نور الله المعنوي مثل نوره الحسي
لا يمكن الاستغناء عنه ، لذلك جاء في أثر علي بن أبي طالب : « من
تركه من جبار قصمه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله » .

والعجيب أن العبد كلما توغل في الهداية ازداد نوراً على نور ،
كما قال سبحانه : ﴿ يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ
فُرْقَانًا ۖ ﴾ (٢٩) [الأنفال]

وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ (١٧) [محمد]
ثم يقول تعالى : ﴿ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ۖ ﴾ (٣٥) [النور]
يعني : للعبارة والعظة مثل المثل السابق لنوره تعالى ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمٌ ﴾ (٣٥) [النور]

﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ
لَهُ فِيهَا بِالْأَعْدُوِّ الْأَوَّلِ ﴾ (٦٣)

بدأت الآية بالجار والمجرور ﴿ فِي بُيُوتٍ ۖ ﴾ (٦٣) [النور] ولا بد
أن نبحت له عن متعلق ، فالمعنى : هذا النور الذي سبق الحديث عنه
في بيوت أذن الله أن ترفع . والبيت : هو ما أعد للبيتوتة ، بل لمعيشة
الحياة الثابتة ، وإليه يأوى الإنسان بعد عناء اليوم وطوافه في مناكب
الأرض ، والبيت على أية صورة هو مكان الإنسان الخاص الذي يعزله
عن المجتمع العام ، ويجعل له خصوصية في ذاته ، وإلا فالإنسان
لا يرضى أن يعيش في ساحة عامة مع غيره من الناس .

وهذه الخصوصية في البيوت يتفاوت فيها الناس وتتسامى حسب
إمكاناتهم ، وكل إنسان يريد أن يتحيز إلى مكان خاص به ؛ لأن
التحيز أمر مطلوب في النفس البشرية : الأسرة تريد أن تتحيز عن
المجتمع العام ، والأفراد داخل الأسرة يريدون أن يتحيزوا أيضاً ، كل
إلى حجرة تخصه ، وكذلك الأمر في اللباس ، ذلك لأن لكل واحد منا

مساتير بينه وبين نفسه ، لا يحب أن يطلع عليها أحد .

وقد اتخذ الله له بيتاً في الأرض ، هو أول بيت وضع للناس ، كما قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا .. ﴾ (٩٦) [آل عمران]

وهذا هو بيت الله باختيار الله ، ثم تعددت بيوت الله التي اختارها خلق الله ، فكما اتخذتم لأنفسكم بيوتاً اتخذ الله لنفسه بيوتاً ﴿ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ .. ﴾ (٩٦) [النور] وأنتم جميعاً عباد الله وعيال الله ، وسوف تجدون الراحة في بيته تعالى كما تجدون الراحة في بيوتكم ، مع الفارق بين الراحة في بيتك والراحة في بيت الله .

الراحة في بيوتكم راحة حسية بدنية في صالون مريح أو مطبخ مليء بالطعام ، أما في بيت الله فالراحة معنوية قيمة ؛ لأن ربك - عز وجل - غيبٌ فيريحك أيضاً بالغيب .

لذلك كان النبي ﷺ كلما حزبه أمر يقوم إلى الصلاة^(١) ليلقى بأحماله على ربه . وماذا تقول في صنعة تُعرض على صانعها مرة واحدة كل يوم ، أيبقى بها عطل أو فساد ؟ فما بالك إنْ عُرِضَتْ على صانعها خمس مرات في اليوم والليلة ؟

فربُّك يدعوك إلى بيته ليريحك ، وليحمل عنك همومك ، ويصلح ما فسد فيك ، ويفتح لك أبواب الفرج . إذن : فنور على نور هذه لا تكون إلا في بيوت الله التي أذن سبحانه أن تُرفَعَ بالذكر وبالطاعات وترفع عما يحل في الأماكن الأخرى وتعظم .

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٨٨/٥) وأبو داود في سننه (١٣١٩) من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه .

فالببوت كلها. لها مستوى واحد ، لكن ترفع بيوت عن بيوت وتُعلّى وقد رُفِعَتْ بيوت الله بالطاعة والعبادة ، فالمسجد مكان للعبادة لا يُعَصَى الله فيه أبداً على خلاف البيوت والأماكن الأخرى ، فنعظم الله بيوته أن يُعَصَى فيها ، وعظم روادها أن يشتغلوا فيها بسفاسف الأمور الحياتية الدنيوية ، فعليك أن تترك الدنيا على باب المسجد كما تترك الحذاء .

لذلك نهى الإسلام أن نعتد صفقة في بيت الله ، أو حتى نُنشُد فيه الضالة ؛ لأن الصفقة التي تُعقد في بيت الله خاسرة باثرة ، والضالة التي ينشدها صاحبها فيه لا تُردُّ عليه ، وقد أمرنا رسول الله ﷺ أن نقول لمن يفعل هذا بالمسجد : « لا ردها الله عليك »^(١) .

وإن جعل الله الأرض كلها لامة محمد ﷺ مسجداً وطهوراً ، لكن فَرَّقَ بين الصلاة في المسجد والصلاة في أي مكان آخر ، المسجد حُصِّن للعبادة ، ولا نذكر فيه إلا الله ، أما الأماكن الأخرى فتصلح للصلاة ، وأيضاً لمزاولة أمور الدنيا .

والا ، فكيف تعيش كل وقتك لأمور الدنيا على مدار اليوم والليلة ، ثم تستكثر على ربك هذه الدقائق التي تؤدي فيها فَرَضَ الله عليك فتجرح الدنيا معك حتى في بيت الله ؟ ألا تعلم أن بيوت الله ما جعلت إلا لعبادة الله ؟ لا بد للمؤمن أن يترك دُنْيَاه خارج المسجد ، وأن ينوى الاعتكاف على عبادة ربه والمداومة على ذِكْرِهِ في بيته ، فلا يليق بك أن تكون في بيت الله وتتشغل بغيره .

فإن التزمت بأداب المسجد تلقيت من ربك نوراً على نور ، وزال

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال ﷺ : « إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا : لا أبيع الله تجارتك ، وإذا رأيتم من ينشد ضالة فقولوا : لا ردها الله عليك » . أخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة (ص ٧٢) والدارمي في سننه (٢٢٦/١) والترمذي في سننه (١٢٢١) وقال : حسن قريب .

عن كاهلك الهم والغم وحلت مشاكلك من حيث لا تحتسب .

إذن : فالحق - تبارك وتعالى - جعل في الفطرة الإيمانية أن تؤمن بآله ، فالإيمان أمر فطري مهما حاول الإنسان إنكاره ، فالكافر الذي ينكر وجود الله ساعة يتعرض لازمة لا منجاة منها بأسباب البشر تجده تلقائياً يتوجه إلى الله يقول : يا رب ، لا يمكن أن يكذب على نفسه في هذه الحالة أو يسلم نفسه ويبيعها رخيصة .

وفي ذلك يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَرَلَهُ ^(١) نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا .. (٨) ﴾ [الزمر]

ومن دقة الأداء القرآني في هذه المسألة قوله تعالى : ﴿ يَنَاقِبُهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ .. (٩) ﴾ [الجمعة]

فذكر طرفاً واحداً من عملية التجارة وهو البيع ، ولم يقل : والشراء ، قالوا : لأنه حين يُمنع البيع يُمنع الشراء في الوقت نفسه ؛ ولأن الإنسان يحرص على البيع لكن قد يشتري وهو كاره ، فشهوة الإنسان متعلقة بالبيع لا بالشراء ، لأن الشراء يحتاج منه إلى مال على خلاف البيع الذي يجلب له المال .

إذن : قوله تعالى : ﴿ وَذَرُوا الْبَيْعَ .. (٩) ﴾ [الجمعة] إنما ذكر قمة حركة الحياة وخلاصتها ، فكل حركات الحياة من تجارة أو زراعة أو صناعة تنتهي إلى مسألة البيع ؛ لذلك يحزن البائع إذا لم يبيع ، أما المشتري فيقول حين لا يجد الشيء أو يجد المحل مُغلقاً : بركة يا جامع .

(١) خوله كذا : ملكة إياه متفضلاً عليه بغير عوض . [القاموس القويم ٢١٤/١] .

ثم إذا انتهت الصلاة يعيدنا من جديد إلى حركة الحياة : ﴿لَإِذَا
قُضِيََتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ..﴾ [البقرة]

كانك ذهبت للمسجد لتأخذ شحنة إيمانية تعينك وتسيطر على كُلِّ
حواسك في حركتك في التجارة ، وفي الإنتاج ، وفي الاستهلاك ،
وفي كل ما ينفعك ويُنمي حياتك . وحين يأمرك ربك أن تفرغ لاداء
الصلاة لا يريد من هذا الفراغ أن يُعطّل لك حركة الحياة ، إنما ليعطيك
الوقود اللازم لتصبح حركة حياتك على وَفْق ما أَرَادَهُ الله . وما أشبه
هذا الوقت الذي نخترله من مصالح دنيانا في عبادة الله بشحن بطارية
الكهرباء ، فحين تذهب بالبطارية إلى جهاز الشحن لا نقول : إنك
عطلت البطارية إنما زدتَ من صلاحيتها لاداء مهمتها وأخذَ خيرها .

فأنت تذهب إلى بيت الله بنور الإيمان ، وبنور الاستجابة لنداء : الله
أكبر ، فتخرج بأنوار متعددة من فيوضات الله ؛ لذلك ضرب لنا الحق -
تبارك وتعالى - مثلاً لهذا النور بالمصباح الذي يتنامى نوره ويتصاعد ؛
لأنه في زجاجة تزيد من ضوئه ؛ لأنها مثل كوكب دُرّ والنور
يتصاعد ؛ لأنها بزيت زيتونة ، ويتصاعد لأنها شرقية وغربية في آن
واحد ، إذن : عندنا ألوان متعددة في المثل ، فكذلك النور في بيوت الله .

لذلك قال بعض العارفين : أهل الأرض ينظرون في السماء نجومًا
متألّفة ، والملائكة في السماء ينظرون نجومًا متألّفة من بيوت الله ،
ولا عجبَ في ذلك لأنها أنوار الله تتألّأ وتتدفق في بيته وفي
مسجده ، وكيف نستبعد ذلك ونحن نرى نور الشمس كيف يفعل
حينما ينعكس على سطح القمر فيلْقَى إلينا بالضوء الذي نراه ؟
والشمس والقمر أثر من آثار نور الله الذي يَسْطَع في بيوت الله ، ألا
يعطينا ذلك الإشعاع الذي يفوق إشعاع البدور ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ يُسَبِّحُ ۙ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۖ ﴾ [النور]
فالمساجد جعلت لتسبيح الله ؛ لذلك كان بعض الصالحين إذا نزل بلداً
يتحلى أن ينزلها في غير وقت الصلاة ، ثم يذهب إلى المسجد فإن وجد
عامراً في غير وقت الصلاة بالمسبحين علم أن هؤلاء ملتزمون بمنهج الله ،
حيث يجلسون قبل وقت الصلاة يُسَبِّحُونَ الله وينتظرون الصلاة ، وإن
وجد الحال غير ذلك انصرف عنها وعلم أنها بلد لا خير فيها ^(١) .

والغُدُوُّ : يعنى الصباح ، والآصال : يعنى المساء ، فهى لا تخلو
أبداً من ذكر الله وتسبيحه ، وقد وصف هؤلاء الذين يعمرون بيوت الله
بالذكر والتسبيح بأنهم :

﴿ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِنَّهُمْ
الزَّكَاةَ يَمْسِكُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ ۖ وَالْأَبْصَارُ ۖ ﴾

قلنا : إن التجارة هى قمة حركة الحياة ؛ لأنها واسطة بين منتج
زارع أو صانع وبين مستهلك ، وهى تقتضى البيع والشراء ، وهما قمة
التبادلات ، وهؤلاء الرجال لم تُلْهِهِمُ التجارة عن ذكر الله لأنهم عرفوا
ما فى الزمن المستقطع للصلاة من بركة تنثر فى الزمن الباقي .

(١) هناك قراءة أخرى « يُسَبِّحُ » قرأها عبد الله بن عامر وحاصم فى رواية أبى بكر عنه والحسن .
يفتح الباء على ما لم يُسَمَّ فاعله . ذكره القرطبي فى تفسيره (٤٨١٢/٦) .

(٢) ذكر القرطبي فى تفسيره (٤٨١٢/٦) : « رأى سالم بن عبد الله أهل الأسواق وهم مقبلون إلى
الصلاة ، فقال : هؤلاء الذين أراد الله بقوله ﴿ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ۖ ﴾ [النور] ثم
قال : « اختلف العلماء فى وصف الله تعالى المسبحين . فقيل : هم المراقبون أمر الله ، الطالبون
رضاه ، الذين لا يشغلهم عن الصلاة وذكر الله شىء من أمور الدنيا » .

(٣) كناية عن الحيرة والفرع الشديد والبحث عن موضع للفرار من أهوال يوم القيامة . [القاموس
المفهرم ١٢/٢٩٩] . وقيل : تتقلب القلوب بين الطمع فى النجاة والخوف من الهلاك ، والأبصار
تنظر من أى ناحية يعطون كتبهم وإلى أى ناحية يلخذ بهم [تفسير القرطبي ٤٨١٧/٦] .

أو نقول : إن التجارة لم تُلهمهم عن ذكر الله في ذاتها ، فهم حال تجارتهم لا يفكرون عن ذكر الله ، وقد كُنّا في الصغر نسمع في الأسواق بين البائع والمشتري ، يقول أحدهما للآخر : وحّد الله ، صلّى على النبي ، مدّح النبي ، بالصلاة على النبي ، كل هذه العبارات انتقرضت الآن من الأسواق والتعاملات التجارية وحكّ محلّها قيم وعبارات أخرى تعتمد على العرض والإعلان ، بل الغش والتدليس . ولم نعدْ نسمع هذه العبارات ، حتى إذا لم يتم البيع كنت تسمع البائع يقول : كسبنا الصلاة على النبي ، فهي في حدّ ذاتها مكسب حتى لو لم يتم البيع .

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ .. (٢١٧)﴾ [النور] الصلاة لأنها تأخذ وقتاً من العمل ، وكثيراً ما ينشغل المرء بعمله وتجارته عن إقامة الصلاة ظانّاً أنها ستُضيّع عليه الوقت ، وثقوّت عليه مصالح كثيرة ، وكذلك ينظر إلى الزكاة على أنها تنقص من ماله ، وهذه نظرة خاطئة حمقاء ؛ لأن الفلاح الذي يُخرج من مخزنه أردباً من القمح ليزرع به أرضه : الأحمق يقول : المخزن نقص أردباً ، أما العاقل فيثق أن هذا الأردب سيتضاعف عند الحصاد أضعافاً مضاعفة .

أو : أن الله تعالى يفيض عليه من أنواره ، فيبارك له في وقته ، وينجز من الأعمال في الوقت المتبقى ما لا ينجزه تارك الصلاة ، أو : يرزقه بصفقة رابحة تأتيه في دقائق ، ومن حيث لا يحتسب ، والبركة كما قلنا قد تكون سلباً وقد تكون إيجاباً ، وهذه كلها أنوار وتجليات يفيض الله بها على الملتزم بمنهجه .

ثم يقول سبحانه في صفات هؤلاء الرجال : ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ (٢١٧)﴾ [النور] ذلك لأنهم يتاجرون لهدف أسمى

وأخذ ، فأهل الدنيا إنما يتاجرون لصيانة دنياهم ، أما هؤلاء فيتاجرون مع الله تجارة لن تبور ، تجارة تصون الدنيا وتصون الآخرة .

وإذا قسَّمتَ زمن دنياك بزمن أخراك لوحدته هباء لا قيمة له ، كما أنه زمن مقلون لعمر مقلون ، لا تدرى متى يفاجئك فيه الموت ، أما الآخرة فحياة يقينية باقية دائمة ، وفي الدنيا يفوتك النعيم مهما حلَّ وطال ، أما الآخرة فنعيمها دائم لا ينقطع .

إذن : **فَهُمْ يَعْمَلُونَ لِلْآخِرَةِ ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾** [النور] واليوم في ذاته لا يُخَاف منه ، وإنما يُخَاف ما فيه ، كما يقول الطالب : خُفِّت يوم الامتحان ، واليوم يوم عادي لا يخاف منه ، إنما يُخَاف ممَّا سيحدث في هذا اليوم ، فالمراد : يخافون عذاب هذا اليوم .

ومعنى **﴿تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾** [النور] (٣٧) يعني : رجفة القلب واضطراب حركته ، وما ينتابه من خفقان شديد ، ونحن نرى ما يصيب القلوب من ذلك لمجرد أحداث الدنيا ، فما بالك بهول الآخرة ، وما يحدث من اضطراب في القلب ؟

كذلك تضطرب الابصار وتتقلب هنا وهناك ؛ لأنها حين ترى الغزع الذي يخيفها تتقلب ، تنظر هنا وتنتظر هنا عليها ترى ما يُطمئنها أو يُخفف عنها ما تجد ، لكن هيهات قلن ترى إلا فزعاً آخر أشد وأنكى .

لذلك ينتهى الموقف إلى : **﴿خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ ..﴾** [القم] **﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴿٨﴾ أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ﴿٩﴾﴾** [النازعات] يعني : ذليلة منكسرة حيث لا مفر ولا منجى ، ولن يجد في هذا اليوم راحة إلا مَنْ قدم له العمل الصالح كالتلميذ المجتهد الواثق من نفسه ومعلوماته .

المعدمين ، واعلم أنك مُتَاوِلٌ عَنْ اللَّهِ ، وَالرِّزْقُ فِي الْأَصْلِ مِنْ اللَّهِ وَقَدْ تَكْفُلُ لِعِبَادِهِ بِهِ ، وَمَا أَنْتَ إِلَّا يَدُ اللَّهِ الْمَمْدُودَةُ بِالْعَطَاءِ ، وَاعْلَمْ أَنَّكَ مَا دُمْتَ وَاسِطَةً فِي الْعَطَاءِ ، فَانْتِ تَعْطَى مِنْ خَزَائِنٍ لَا تَنْفَدُ ، فَلَا تَضُنَّ وَلَا تَبْخُلْ ، فَمَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ .

وَالْحِسَابُ : أَنْ تَحْسِبَ ثَمَرَةَ الْأَفْعَالِ : هَذِهِ تَعْطَى كَذَا ، وَهَذَا يَنْتِجُ كَذَا ، يَعْنِي مِيزَانِيَّةً وَدِرَاسَةً جَدْوِيَّ ، أَمَّا عَطَاءُ اللَّهِ فَيَاتِيكَ دُونَ هَذِهِ الْحِسَابَاتِ ، فَانْتِ تَحْسِبُ : لِأَنَّ وَرَاءَكَ مَنْ سَيَحْسِبُكَ ، أَمَّا رَيْكَ عَنْ وَجَلٍ فَلَا يَحْسِبُهُ أَحَدٌ : لِذَلِكَ يَعْطِيكَ بِلَا عَمَلٍ وَدُونَ أَسْبَابٍ ، وَيَعْطِيكَ بِلَا مُقَدَّمَاتٍ ، وَيَعْطِيكَ وَأَنْتِ لَا تَسْتَحِقُّ ، أَلَا تَرَى مَنْ تَتَعَثَّرُ قَدَمُهُ فَيَجِدُ تَحْتَهَا كَنْزًا ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَصْحَابُ الْكُفْرِ يَفْعَلُونَ مِثْلَ حَقِّهِمْ بِمَا فِي بُطُونِهِمْ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الرُّسُلِ فَهُمْ لَهَا وَاعُونَ وَيَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ مُتَعَدِّلٌ فِي الْحِسَابِ ۝

الحق - تبارك وتعالى - يريد أن يلفت أنظار مَنْ شغلتهم الدنيا بحركتها ونشاطها عن المَرَادِ بِالْآخِرَةِ ، فَيَصْنَعُونَ صَنَائِعَ مَعْرُوفَةٍ كَثِيرَةٍ ، لَكِنْ لَمْ يُخْلَصُوا فِيهَا إِلَى اللَّهِ ، وَالْأَصْلُ فِي عَمَلِ الْخَيْرِ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ ، وَسَوْفَ يُوَاجَهُ هَؤُلَاءِ بِهَذِهِ الْحَقِيقَةِ فَيُقَالُ لِأَحَدِهِمْ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ : « عَمِلْتَ لِيُقَالُ وَقَدْ قِيلَ » (١) .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٩٠٥) وأحمد في مسنده (٣٢٢/٢) والنسائي في سننه (٢٣/٦ ، ٢٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وفيه : « إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتَشْهَدَ فَاتَىٰ بِهِ فَعَرَفَهُ نَعِمَةً فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ : قَاتَلْتُ نَيْكَ حَتَّى اسْتَشْهَدْتُ ، قَالَ : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يَقَالَ جَرِيءٌ فَقَدْ قَتَلَ ، ثُمَّ أَمَرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ » الحديث .

لقد مدحوك وأنشأ عليك ، وأقاموا لك التماثيل وخلدوا ذكراك ؛
لذلك رسم لهم القرآن هذه الصورة : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ
بَاقِعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ۖ﴾ [النور]

﴿أَعْمَالُهُمْ ۖ﴾ [النور] أى : التى يظنونها خيراً ، وينتظرون
ثوابها ، والسراب : ما يظهر فى الصحراء وقت الظهيرة ، كأنه ماء
وليس كذلك . وهذه الظاهرة نتيجة انكسار الضوء ، و « قِيعَة » :
جمع قاع وهى الأرض المستوية مثل جاز وجيرة .

وأسند الفعل ﴿يَحْسَبُهُ ۖ﴾ [النور] إلى الظمان ؛ لأنه فى
حاجة للماء ، وربما لو لم يَكُنْ ظمآنًا لما التفت إلى هذه الظاهرة ،
فلطمته يجرى خلف الماء ، لكنه لا يجد شيئاً ، ولبت الأمر ينتهى عند
خيبة المسمى إنما ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَرْقَافَهُ حِسَابَهُ ۖ﴾ [النور]
فُرجيء بله لم يَكُنْ على باله حينما فعل الخير ، إله لم يؤمن به ،
والآن فقط يتنبه ، ويصحو من غفلته ، ويُفاجأ بضياح عمله .

إذن : تجتمع عليه مصيبتان : مصيبة الظما الذى لم يجد له ريقاً ،
ومصيبة العذاب الذى ينتظره ، كما قال الشاعر^(١) :

كَمَا أَبْرَقَتْ قَوْمًا عَطَاشًا غَمَامَةً فَلَمَّا رَأَوْهَا أَفْشَعَتْ وَتَجَلَّتْ^(٢)

وسبق أن ضربنا مثلاً لهذه المسألة بالسجين الذى بلغ منه
العطش مبلغاً ، فطلب الماء ، فأتاه الحارس به حتى إذا جعله عند فيه

(١) هو : كثير بن عبد الرحمن أبو صخر الخزاعي ، يقال له : كثير عزة ، وهى عزة بنت
جميل الضمرية ، كان غنياً فى حبه لها ، شاعر مثيم مشهور . من أمل المديحة أكثر إقامته
بمصر ، كان مفرط القصر نعيماً فى نفسه شمع وترفع . تولى عام (١٠٥ هـ) الأعلام
للزركلى (٢١٩/٥) .

(٢) ديوان كثير (ص ٢٠٧) وأوردته شهاب الدين الطبري (ت ٧٢٥ هـ) فى « حسن التوسل
إلى صنامة التوسل » ص ١٢١ . وأقصمت الغمامة : انكشفت ونهبت .

واستشرف المسكين للارتواء أراق الحارس الكوب ، ويسمون ذلك :
يأس بعد إطعام .

لذلك الحق - تبارك وتعالى - يعطينا فى الكون أمثلة تُزهد الناس
فى العمل للناس من أجل الناس ، فالعمل للناس لا بُدَّ أن يكون من
أجل الله . وفى الواقع تصادف مَنْ ينكر الجميل ويتنكر لك بعد أن
أحسنْتَ إليه ، وما ذلك إلا لانه عملتَ من أجله ، فوجدتَ الجزاء
العادل لتتأدب بعدها ولا تعمل من أجل الناس ، ولو فعلتَ ما فعلتَ
من أجل الله لوجدتَ الجزاء والثواب من الله قبل أن تنتهى من مباشرة
هذا الفعل .

وفى موضع آخر يُشبه الحق سبحانه الذى ينفق ماله رياء الناس
بالحجر الاملس الذى لا ينتفع بالماء ، فلا يثبت شيئاً : ﴿ كَالَّذِي يَنْفِقُ
مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْرَانٍ ^(١) عَلَيْهِ تَرَابٌ
فَأَصَابَهُ وَابِلٌ ^(٢) فَفَرَّكَهُ صَلْدًا ^(٣) لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ^(٤) ﴾ [البقرة]

وقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ^(٥) ﴾ [النور] فليأيك أن
تستبعد الموت أو البعث ، فالزمن بعد الموت وإلى أن تقوم الساعة
زمنٌ لا يُحسبُ لانه يمرُّ عليك دون أن تشعر به ، كما قال سبحانه :
﴿ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ^(٦) ﴾ [النازعات]

والله تعالى أخفى الموت أسباباً وميعاداً ؛ لأن الإبهام قد يكون
غاية البيان ، وبإبهام الموت تظل ذاكرة له عاملاً للأخرة ؛ لانه تتوقعه

(١) الصفوان : الحجر الاملس الذى لا يصلح للزراعة . [القاموس القويم ١ / ٣٨٠] .

(٢) الوايل : المطر الكثير القطر . والوبيل : الثقليل الغليظ جداً . [لسان العرب - مادة : وبل] .

(٣) الصلد : الحجر الصلب الاملس فلا يصلح لإنبات نبات . [القاموس القويم ١ / ٢٨١] .

فى أى لحظة ، فهو دائماً على بالك ، ومن يدريك لعلك إن خفضت طرفك لا ترفعه ، وعلى هذا فالحساب قريب وسريع ؛ لذلك قالوا : من مات فقد قامت قيامته ^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَّيِّقٍ يَخَشُّهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُودًا يَكْدِرُهَا وَمِنْ تَحْتِهَا أَلْهَامٌ لَمَّا نُورًا فَمَّا لَمْ مِنْ نُورٍ ﴾

هذا مثل آخر توضيحي لأعمال الذين كفروا ، والبحر اللجى : الواسع الكبير الذى تتلاطم فيه الامواج ، بعضها فوق بعض ، وفوق هذا كله سحب إذن : فالظلام مطبق ؛ لأنه طبقات متتالية ، وفى أعماق بعيدة ، وقد بلغت هذه الظلمة حداً لا يرى الإنسان معها حتى يده التى هى جزء منه ، فما بالك بالأشياء الأخرى ؟

وقوله : ﴿ لَمْ يَكْدِرْهَا ۖ ۝٤٠ ﴾ [النور] أى : لم يقرب من أن يراها ، وإذا نفى القُرب من أن يرى فقد نفى الرؤية من باب أولى ؛ ذلك لأنه ليس له نور من الله يرى به ويهتدى ﴿ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ [النور] فكما أنه لم ينتفع بالنور ، ولم يرَ حتى يده ، كذلك لا ينتفع بشيء من عمله .

(١) ذكره المجلدات فى كشف الخفاء (حديث رقم ٢٦١٨) عن أنس بن مالك رضى الله عنه وتمامه : « أكثروا ذكر الموت ، فإنكم إن ذكرتموه فى غنى كنره عليكم ، وإن ذكرتموه فى ضيق وسعه عليكم ، الموت القيامة ، فمن مات قامت قيامته » . وأخرجه النيل فى مسند الفردوس (حديث ١١١٧) عن أنس رفعه بلفظ « إذا مات أحدكم فقد قامت قيامته فاعبدوا الله كأنتم ترونه واستغفروه كل ساعة » .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ لَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْأَشْيَاءَ صَافً كُلَّ قَدْرٍ عَلِيمٌ صَلَاتُهُ وَتُسْبِيحُهُ وَاللَّهُ
عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ (٤١)

يريد الحق - سبحانه وتعالى - أن يلفتنا إلى ما يدل على وحدة الخالق الأعلى ، وكمال قيوميته ، وكمال قدرته ، وذكرَت هذه الآية بعد عدة أوامر ونواه ، وكان ربك - عز وجل - يريد أن يُطمئنك على أن هذا الكون الذي خلقه من أجلك وقبل أن تُولد ، بل ، وقبل أن يخلق الله آدم أعد له هذا الكون ، وجعله في استقباله بسمائه وأرضه وشمسهِ وقمره ومائه وهوائه ، يقول لك ربك : اطمئن فلن يخرج شيء من هذا الكون عن خدمتك فهو مُسَفَّرٌ لك ، ولن يأتي يوم يتمرد فيه ، أو يعصى أوامر الله :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ لَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٤١) [النور]
﴿ أَلَمْ تَرَ .. ﴾ (٤١) [النور] يعني : ألم تعلم ، كما في قوله تعالى :
﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ (١) [الفيل] ومعلوم أن النبي ﷺ ولد عام الفيل ، ولم يَرِ هذه الحادثة ، فلماذا لم يخاطبه ربه بالعلم تعلم ويربح الناس الذين يتشككون في الالفاظ ؟

قالوا : ليدلّك على أن ما يخبرك الله به - غيباً عنك - أوثق مما تخبرك به عينك مشهداً لك ؛ لأن مصدر علمك هو الله ، ألا ترى أن النظر قد يصيبه مرض فتختل رؤيته ، كمن عنده عَمَى ألوان أو قصر

(١) صافات : مصطفات الاجنحة في الهواء ، فهن يسططن الاجنحة . وقال سفيان : للطير صلاة ليس فيها ركوع ولا سجود . وقيل : إن ضربها بأجنحتها صلاة ، وإن أصواتها تسبيح . حكاة النقاش . [تفسير القرطبي ٦/٤٨٢٤] .

نظر .. إلخ إذن : فالنظر نفسه وهو أوثق شيء لديك قد يكذب عليك .

والتسبيح : هو التنزيه ، والتنزيه أن ترتفع بالمنزه عن مستوى ما يمكن أن يجول بخاطرك : فالله تعالى له وجود ، وأنت لك وجود ، لكن وجود الله ليس كوجودك ، الله له ذات وصفات ، لكن ليست كذاتك وصفاتك .. إلخ .

إذن : نزه ذات الله تعالى عن الذات التي تعرفها : لأنها ذات وهيت الوجود ، أما ذات الله فغير موهوبة ، ذات الله ذاتية ، كذلك لك فعل ، والله تعالى فعل .

وقد ذكرنا في قوله تعالى : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ .. (١٦) [الإسراء]

إن الذين اعترضوا على هذا الفعل اعترضوا بغياء ، فلم يُقرُّوا بين فعل الله وفعل العبد ، فرسول الله ﷺ لم يقل : سريت من مكة إلى بيت المقدس . إنما قال : أسرى بي .

فالاعتراض على هذا فيه مغالطة ، فإن كنتم تضربون إليها أكباد الإبل شهراً ؛ فذلك لأن سيترككم خاضع لقدرتكم وإمكاناتكم ، أما الله تعالى فيقول للشيء : كُنْ فيكون ، فلا يحتاج في فعله سبحانه إلى زمن . فمن الأدب ألا تقارن فعل الله بفعلك ، ومن الأدب أن تنزه الله عن كل ما يخطر لك ببال ، نزه الله ذاتاً ، ونزّهه صفاتاً ، ونزّهه أفعالا .

ألا ترى أن (سبحان) مصدر للتسبيح ، يدل على أن تنزيه الله ثابت له سبحانه قبل أن يخلق من ينزّهه ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. (١٨)﴾ [إلى عمران] فشهد الحق - تبارك وتعالى - لنفسه قبل أن تشهدوا ، وقبل أن تشهد الملائكة ، فهذه هي

شهادة الذات للذات . وقبل أن يخلق الله الإنسان المسيح سُبِّحَ الله
السموات والارض ساعة خلقهما سبحانه وتعالى .

وحين تتبّع الفاظ التسبيح في القرآن الكريم تجدها جاءت مرة
بصيغة الماضي ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ..﴾ [الحديد]
فهو سَبَّحَتْ السموات والارض مرة واحدة ، فقالت : سبحان الله ثم
سَكَتَتْ عن التسبيح ؟ لا إنما سَبَّحَتْ في الماضي ، ولا تزال تُسَبِّحُ في
الحاضر : ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ..﴾ [الجمعة]
وما دام أن الكون كله سُبِّحَ الله ، وما يزال يُسَبِّحُ فلم يَبْقَ إلا أنت
يا ابن آدم : ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الاعلى] يعني : استمع أن
يكون الكون كله مُسَبِّحًا وأنت غير مُسَبِّح ، فصل أنت تسبيحك
بتسبيح كل هذه المخلوقات .

وعجيب أن نسمع من يقول أن (مَنْ) في الآية للعاقل ، فهو
الذي يُسَبِّحُ أمّا السموات والارض فلا دخل لهما في هذه المسألة ،
ونقول : لا دخل لها في تصورك أنت ، أمّا الحقيقة فإنها مثلك تُسَبِّحُ
كما قال تعالى : ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ..﴾ [النور]
وقال : ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ ..﴾ [الرعد]
فليس لك بعد كلام الله كلام .

وأخر يقول لك : التسبيح هنا ليس على الحقيقة ، إنما هو تسبيح
دلالة وحال ، لا مقال ، يعني : هذه المخلوقات تدلُّ بحالها على
تسبيح الله وتنزيهه ، وأنه واحد لا شريك له ، على حد قول الشاعر :
وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تدلُّ على أنه الواحدِ

وهذا القول مردود بقوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَأُتَفَقِّهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ..﴾ (٤٤) [الإسراء]

إذن : فهذه المخلوقات تُسَبِّحُ على الحقيقة ولها لسان ولغة ، لكنك لا تفهم عنها ولا تفقه لغاتها ، وهل فهمت أنت كل لغات بني جنسك حتى تفهم لغات المخلوقات الأخرى ؟ إن العربي إذا لم يتعلم الإنجليزية مثلاً لا يستطيع أن يفهم منها شيئاً ، وهي لغة منطوقة مكتوبة ، ولها ألفاظ وكلمات وتراكيب مثل العربية .

إذن : لا تقلُ تسبيحَ حال ، هو تسبيح مقال ، لكنك لا تفهمه ، وكل شيء له مقال ويعرف مقاله ، بدليل أن الله تعالى إن شاء أطلع بعض أهل الاصطفاء على هذه اللغات ، ففهمها كما فهم سليمان عليه السلام عن النملة ﴿فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا ..﴾ (١٦) [النمل] وسمع كلام الهمدود وفهم عنه ما يقول عن ملكة سبا .

ونقول لأصحاب هذا الرأي : تأملوا الخلية المسددة التي يصنعها النحل وما فيها من هندسة تتحدى أساطين الهندسة والمقاييس أن يصنعوا مثلها ، تأملوا عش الطائر وكيف ينسج عيدان القش ، ويدخل بعضها في بعض ، ويجعل للعش حافة تحمي الصغار ، فإذا وضعت يدك في العش وهو من القش وجدت له ملمس الحرير ، تأملوا خيوط العنكبوت وكيف يصطاد بها فرائسه ؟

لقد شاهدت فيلماً مصوراً يُسَجَّلُ صراعاً بين دب وثور ، الدب رأى قرون الثور طويلة حادة ، وعلم أنها وسيلة الثور التي ستقتضى عليه ، فما كان منه إلا أن هجم على الثور وأمسك قرنيه بيديه ، وظل ينهش رأس الثور بأسنانه حتى أثخنه جراحاً حتى سقط فراح يأكله .

إذن : كيف نستبعد أن يكون لهذه المخلوقات لغات تُسَبِّحُ الله بها

لا يعرفها إلا بنو جنسها ، أو مَنْ أفاض الله عليه بعلمها ؟

ثم ألم يتعلم الإنسان من الغراب كيف يدفن الموتى لما قَتَلَ قابيلُ هابيلَ ؟ كما يقول سبحانه : ﴿ قَبَعَتِ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحِثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورَايُ سَوْءَةُ أَخِيهِ .. ﴾ (٢١) [المائدة] وكان ربنا - عز وجل - يَعْلَمُنا الأدب وعدم الغرور .

وقرأنا أن بعض الباحثين والدارسين لحياة النمل وجدوا أنه يَكُونُ مملكة متكاملة بلغت القمة في النظام والتعاون ، فقد لاحظوا مجموعة تمرُّ هنا وهناك ، حتى وجدتْ قطعة من طعام فتركوها وانصرفوا ، حيث أتوا ، ثم جاءت بعدهم كوكبة من النمل التفتْ حول هذه القطعة وحملتْها إلى العُشِّ ، ثم قام الباحث بوضع قطعة أخرى ضعُف الأولى ، فإذا بمجموعة الاستكشاف (أو الناضورية) تمرُّ عليها وتذهب دون أن تحاول حملها ، وبعدها جاء جماعة من النمل ضعُف الجماعة الأولى ، فكان النمل يعرف الحجم والوزن والكتلة ويُجَيِّد تقديرها .

وفي إحدى المرات لاحظ الباحث فتاتاً أبيض أمام عُشِّ النمل ، فلما فحصه وجده من جنين الحبة الذي يَكُونُ النبتة ، وقد اهتدى النمل إلى فصل هذا الجنين حتى لا تُتَبِّت الحبة فتهدم عليهم العُشُّ ، لهذا الحد علم النمل قانون صيانتها ، وعلم كيف يحمي نفسه ، وهو من أصغر المخلوقات ، أبعد هذا كله نستبعد أن يكون للنمل أو لغيره لُغته الخاصة ؟

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. ﴾ (٤١) [النور] فلماذا خَصَّ الطير بالذكر مع أنها داخلة في ﴿ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٤١) [النور]

قالوا : خَصَّهَا لَانْ لَهَا خصوصية أخرى وعجيبة ، يجب أن نلتفت إليها : لَانْ الله تعالى يريد أن يجعل الطير مثلاً ونموذجاً لشيء أعظم ، فبالطير كائن له وزن وثقل ، يخضع لقانون الجاذبية التي تجذب للارض كُلَّ ثقل يعلِّقُ في الهواء .

لكن الحق - سبحانه وتعالى - يخرق هذا القانون للطير حين يَصِفُّ أجنحته في الهواء ، يظل مُعلَّقاً لا يسقط : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يَمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ .. ﴾ [١٦٩] [الملك]

وكان الخالق - عز وجل يقول : خُذُوا مِنَ الطَّيْرِ المَشاوِدَ نموذجاً ووسيلة إيضاح ، فإذا قلتُ لكم : ﴿ وَيَمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ .. ﴾ [١٦٥] [الحج] فَصَدِّقُوا وآمنُوا أن الله يمسك السماء ، بل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ .. ﴾ [١٦٦]

[فاطر]

فخذُ من المشهد الذي تدركه دليلاً على ما لا تدركه .

لكن ، مَنْ الفاعل في ﴿ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. ﴾ [١٦٦] [النور] ؟

يمكن أن يكون الفاعل الطير وكل ما في الوجود ، وأحسن منه أن نقول : علم الله صلاتها وتسبيحها ؛ لانه سبحانه خالقها وهادياها إلى هذا التسبيح^(١) . إذن : فكل ما في الوجود يعلم صلاته ويعلم تسبيحه ، كما تعلم أنت المنهج ، لكنه استقام على منهجه لانه مُسَخَّرٌ وانحرفت أنت لأنك مُخَيَّرٌ .

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٨٢٤/٦) : « يجوز أن يكون المعنى : كل قد علم الله صلاته وتسبيحه ، أى : علم صلاة المصلى وتسبيح المصليج ؛ ولهذا قال : ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ [النور] أى : لا يخفى عليه طاعتهم ولا تسبيحهم . وقد قيل : المعنى : قد علم كل مُصَلٍّ ومُصَبِّحٍ صلاة نفسه وتسبيحه الذى كلفه » .

فَإِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَسْتَقِيمَ أُمُورَ حَيَاتِكَ فَطَبِّقْ مِنْهَجَ اللَّهِ كَمَا جَاءَ ؛
لذلك لا تجد في الكون خللاً أبداً إلا في منطقة الاختيار عند الإنسان ،
كل شيء لا دخل للإنسان فيه يسير منتظماً ، فالشمس لم تعترض
في يوم من الأيام ولم تتخلف ، كذلك القمر والنجوم والهواء ، إنها
منضبطة غاية الانضباط ، حتى إن الناس يضبطون عليها حساباتهم
ومواعيدهم واتجاهاتهم .

لذلك يقول تعالى : ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ٥٥ ﴾ [الرحمن]
يعنى : بحساب دقيق ، وما كان للشمس أن تضبط الوقت إلا إذا كانت
هى فى ذاتها منضبطة .

﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ٥٦ ﴾ [النور] أى : لقيوميته تعالى على
خلقه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ٥٧ ﴾

يريد ربك - عز وجل - أن يُطمئنك أن الذى كُلِّفَكَ بما كُلِّفَكَ به
يضمن لك مقومات حياتك ، فلن ينقطع عنك الهواء فى يوم من الأيام ،
ولن تتأبى عليك الشمس أو القمر أو الأرض ؛ لأنها مُلْكُ اللَّهِ ، لا
يشاركه سبحانه فى ملكيتها أحد يمنعها عنك ، فاطمئن إلى أنها
ستؤدى مهمتها فى خدمتك إلى يوم القيامة ، ولا تشغل نفسك بها ،
فقد ضمنها الله .

ثم يقول رب العزة سبحانه :

﴿الزَّانِ وَالزَّانِيَةُ يُرْسِي مَحَابِلَهُمْ يُولَفُ بَيْنَهُمْ وَيُجْمَعُ لَهُمْ رَكَمًا
فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا
مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِم مَنَ شَاءَ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سُنْبُلُ يَرْفِقُهُ
يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ﴾ (٤٣)

قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ ..﴾ (٤٣) [النور] يعنى : ألم تعلم ، وقد وقفنا مع تطور العلم على كيفية تكون المطر بين التبخير والتكثيف الذى يكون السحاب ، وقلنا سابقاً : إن سطح الماء على الأرض ثلاثة أرباع اليابسة حتى تكفى هذه المساحة البخار اللازم لتكون المطر ، ونحن نجرى مثل هذه العملية فى تقطير الماء حين نغلى الماء ونستقبل البخار على سطح بارد ، فنحدث له عملية التكثيف .

وقد أوضحنا هذه العملية بكوب الماء حين تتركه ممتلئاً وتسافر مثلاً ، فصين تعود تجد الكوب قد نقص قليلاً ، أما إذا أرقته على الأرض ، فإنه يجف سريعاً ، وقبل أن تغادر المكان ، لماذا ؟ لانك وسعت مساحة البحر .

ومعنى ﴿يُرْسِي مَحَابِلَهُمْ ..﴾ (٤٣) [النور] أى : يرسله برفق ومهل ؛ لذلك لما وصف الشاعر مشى الفتاة قال :

كَأَنَّ مَشْيَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارَتْهَا مَرُّ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ (١) وَلَا عَجَلٌ

(١) الودق : المطر ، شديده وميئه . [لسان العرب - مادة : ودق] .

(٢) السنن : ضوء النار والبرق . قال أبو زيد : سنن البرق ضوؤه من غير أن ترى البرق أو ترى مفرجه فى موضعه ، فلانما يكون السنن بالليل دون النهار ، وربما كان فى غير سحاب [لسان العرب - مادة : سنن] .

(٣) الريث : الإبطاء . راث يريث : أبطل . وريث فلان عليتا . أى : أبطل . [لسان العرب - مادة : ريث] .

﴿ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ .. (٤٦)﴾ [النود] أى : يجمع بعضه على بعض ،
وحين يُجمع الشيء بعضه على بعض لا بُدَّ أن يبقى بينه فاصل ، فلا
يلتحم بغيره التحاماً تاماً ، ولولا هذه الفواصل بين قِطْعِ السحاب ،
ولولا هذه الفتوق ما نزل الودق من خلاله .

ولو شاء سبحانه لجعل السحاب قطعة واحدة ، ولكنه سبحانه
يؤلف بينه ويجمعه بعضه على بعض دون أن يوحدّه تكويناً ، فيحدث
بذلك فراغاً بين قطع السحاب . أرايتَ حين تلتصق الورق بالصمغ مثلاً
فمهما وضعت عليه من ثقل لا بُدَّ أن يبقى بينه فراغات ! لانه ليس
ذاتاً واحدة .

وعملية تفرغ الهواء هذه تلاحظها حين تضع كوباً مبلولاً وتتركه
لفترة ، فيتبخر الماء من تحته ويخرج الهواء ، فإذا أردتَ رفعه وجدته
صعباً لماذا ؟ لتفرغ الهواء من تحت قاعدة الكوب ، وفي هؤلاء الذين
يعالجون الآلام الناتجة عن البرد ، فيضعون الكوب مقلوباً على مكان
الآلم ، ثم يشعلون بداخله قطعة من القماش مثلاً لتحرق الهواء بداخل
الكوب .

وبذلك نمنع الخلل فى التقاء الكوب بالجسم ، وهذه المسألة هى
سرُّ عظمة قدماء المصريين فى البناء ، حيث تتماسك الحجارة دون
وجود (مونة) تربط بينها .

إذن : وجود الهواء بين الشيئين يحدث خللاً بينهما ، ولولا هذا
الخلل فى السحاب ما نزل منه السماء ، والمطر آية عظيمة من آيات الله
لا نشعر بها ، ولك أن تتصور كم يَكُفُّنا كوب الماء المقطر حين نُعِدُّه
فى المعمل ، فما بالك بالمطر الذى يسقى الأرض كلها ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا .. (٤٧)﴾ [النود] يعنى : مُكْدَساً

بعضه على بعض ، وفي آية أخرى : ﴿وَأَن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ٤٤﴾ [النور] متبرأكم بعضه على بعض ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ .. ٤٥﴾ [النور] أى : المطر : ﴿يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ .. ٤٦﴾ [النور] أى : من خلال هذه الفجوات والفواصل التى تفصل بين السُّبُب .

وهذا الماء الذى ينزل من السماء فيجيبى به الله الأرض قد يأتى نعمة وعذاباً ، كما قال سبحانه : ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ .. ٤٧﴾ [النور] ولنا فى أهل مارب الذين أغرقهم الله عبرة وعظة .

ولو تأملت لوجدت الماء والنار عدوين متقابلين يصعب مقاومتها ؛ لذلك كان العرب إلى عهد قريب يخافون الماء لما عينوه من غرق بعد انهيار سدِّ مارب ؛ لذلك آثروا أن يعيشوا فى الصحراء بعيداً عن الماء .

وبالماء نجى الله تعالى موسى - عليه السلام - وأغرق عدوه فرعون ، ففعل سبحانه الشئ وضده بالشئ الواحد .

وقوله تعالى : ﴿يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ٤٧﴾ [النور] أى : الضوء الشديد الذى يحدثه السحاب يكاد أن يخطف الأبصار ، وفي البرق تتولد النار من الماء ؛ لذلك حينما يقول تعالى : ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سَجَرَتْ ١١﴾ (٦) [التكوير] فصديق هذه الآية الغيبية ؛ لانك شاهدت نموذجاً لها فى مسألة البرق .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿يَقْلِبُ اللَّهُ الْكَلِمَ وَالنَّهَارَ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ٤٨﴾

فالليل والنهار آيتان يتتابعان لكن دون رتبة ، فالليل قد يأخذ من النهار ، والنهار يأخذ من الليل ، وقد يستويان في الزمن تماماً . ومن تقليب الليل والنهار ما يعتريهما من حرٍّ أو برد أو نور وظلمة .

إذن : فالمسألة ليست ميكانيكية رتيبة ، إنما هي قيومية الله تعالى وقدرته في تصريف الأمور على مراده تعالى ؛ لذلك يقول تعالى بعدها : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ [النور]

العبرة والعبرة والعبور والتعبير كلها من مادة واحدة ، نقول : هذا مكان العبور يعني الانتقال من جهة إلى جهة أخرى ، وفلان عبّر عن كذا ، يعنى : نقل الكلام النفسى إلى كلام باللسان ، والعبرة أن ننظر في الشيء ونعتبر ، ثم ننتقل منه إلى غيره ، وكذلك العبرة لأنها حزن أسال شيئاً ، فنزل من عيني الدمع .

والعبرة هنا لمن ؟ ﴿ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ [النور] والمراد : الابصار الواعية لا الابصار التي تدرك فقط ، والإنسان له إدراكات بوساطها ، وله عقل يستقبل المدركات ويغربلها ، ويخلص منها إلى قضايا ، ومن الناس من يبصر لكنه لا يرى شيئاً ولا يصل من رؤيته إلى شيء ، ومنهم أصحاب النظر الواعى المدقق ، فالذى اكتشف قوة البخار رأى القدر وهي تغلى وتفور فيرتفع عليها الغطاء ، وهذا منظر نراه جميعاً الرجل والمرأة ، والكبير والصغير ، لكن لم يصل أحد إلى مثل ما وصل إليه .

إذن : المراد الابصار التي تنتقل المبصر إلى العقل ليحلّله ويستنبط ما فيه من أسباب ، لعله يستفيد منها بشيء ينفعه ، والله تعالى قد خلق في الكون ظواهر وآيات لو تأملها الإنسان ونظر إليها بتعقل وتبصر لاستنبط منها ما يُثرى حياته ويرتقى بها .

ثم يقول الحق سبحانه :

وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ
يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥١﴾

الدابة : كل ما يذبُّ على الأرض ، سواء أكان إنساناً أو أنعاماً أو وحشاً ، فكل ما له ديبب على الأرض خلقه الله من ماء حتى النملة لها على الأرض ديبب .

وكل شيء يضخم قابل لأن يُصَغَّر ، وقد يُضَخَّم تضخيماً لدرجة أنك لا تستطيع أن تدرك كُنْهه ، وقد يُصَغَّر تصغيراً حتى لا تكاد تراه ، وتحتاج في رؤيته إلى مُكَبِّر ، ومن عجائب الخلق أن النملة أو الناموسة فيها كل أجهزة الحياة ومقوماتها ، وفيها حياة كحياة الفيل الضخم ، ومن عظمة الخالق سبحانه أن يخلق الشيء الضخم الذي يفوق الإدراك لضخامته ، ويخلق الشيء الضئيل الذي يفوق الإدراك لضآلته .

ألا ترى أن ساعة (بيج بن) أخذت شهرتها لضخامة حجمها ، ثم جاء بعد ذلك مَنْ صنع الساعة في حجم فص الخاتم ، وفيها نفس الآلات التي في ساعة (بيج بن) ، كذلك خلق الله من الماء الفيل الضخم ، وخلق الناموسة التي تؤرق الفيل رغم صِغَرها .. سبحانه الخالق .

ولما كان الماء هو الأصل في خلق كل شيء حى وجدنا العلماء يقتلون حتى الميكروب الصغير الدقيق بأن يجربوا عنه المائية فيموت ، ومن ذلك مداواة الجروح بالعسل ؛ لأنه يمتص المائية أو يحجبها ، فلا يجد الميكروب وسطاً مائياً يعيش فيه

وهذه الخلقة ليست على شكل واحد ولا وتيرة واحدة في قوالب ثابتة ، إنما هي ألوان وأشكال ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ۚ﴾ (٤٥) [النور]

والمشى : هو انتقال الموصوف بالمشى من حيز مكانى إلى حيز مكانى آخر ، والناس تلمح أن المشى ما كان بالقدمين ، لكن يوضح لنا سبحانه أن المشى أنواع : فمن الدواب من يمشى على بطنه ، ومنهم من يمشى على رجلين ، ومنهم من يمشى على أربع (١) .

وربنا - سبحانه وتعالى - بسط لنا هذه المسألة بسطاً يتناسب وإعجاز القرآن وإيجازه ، فلم يذكر مثلاً أن من الدواب من له أربع وأربعون مثلاً ، وفي تنوع طرق المشى فى الدواب عجائب تدلنا على قدرته تعالى وبديع خلقه .

لذلك قال بعدها : ﴿يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ﴾ (٤٥) [النور] لأن الآية لم تستقص كل ألوان المشى ، إنما تعطينا نموذج ، وتحت ﴿يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ﴾ (٤٥) [النور] تتدرج مثلاً (أم أربعة وأربعين) وغيرها من الدواب ، والآية دليل على طلاقة قدرته سبحانه .

وكما سخر الله الإنسان لخدمة الإنسان ، كذلك سخر الحيوان لخدمة الحيوان ليوفر له مقومات حياته ، ألا ترى الطير يقتات على فضلات الطعام بين أسنان التمساح مثلاً فينظفها له ، إذن : فما فى

(١) قال النقاش : إنما اكتفى فى القول بذكر ما يمشى على أربع عن ذكر ما يمشى على أكثر ؛ لأن جميع الحيوان إنما اعتماده على أربع ، وهى قوام مشيه ، وكثرة الأرجل فى بعضه زيادة فى خلقته ، لا يحتاج ذلك الحيوان فى مشيه إلى جميعها . وقال ابن عطية : والظاهر أن تلك الأرجل الكثيرة ليست باطلاً ، بل هى محتاج إليها فى تنقل الحيوان ، وهى كلها تتحرك فى تصرفه . [تفسير القرطبي ٦ / ٤٨٢٩] .

فم التمساح من الخمائر والبكتيريا هي مخزن قوت لهذه الطيور ، ويحدث بينها توافق وانسجام وتعاون ، حتى إن الطير إن رأى الصياد الذى يريد أن يصطاد التمساح فإنها تُصْدِت صوتاً لتنبيه التمساح حتى ينجر .

ومن المشى أيضاً السعى بين الناس بالنميمة ، كما قال تعالى : ﴿ هَآؤُلَاءِ مَشَاءُ بَيْنِهِمْ ﴾ (١١) [القم]

وبعد أن أعطانا الحق - تبارك وتعالى - الأدلة على أن الملك له وحده ، وأن كل شيء يُسَبَّح بحمده تعالى وإليه تُرجع الأمور ، وأنه تعالى خلق كُلَّ دابة من ماء ، قال سبحانه :

﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مُبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١٢)

يعنى : مَنْ ملك هذا الملك وحده ، وخلق لكم هذه العجائب أنزل لكم آيات بينات تحمل إليكم الأحكام ، فكما فعل لكم الجميل ، ووفر لكم ما يخدمكم فى الكون ، سماؤه وأرضه ، فأدوا أنتم ما عليكم نحو منهجه وأحكامه ، واتبعوا هذه الآيات البينات .

ومعنى ﴿ مُبِينَاتٍ .. ﴾ (١٢) [النور] أى : لاستقامة حركة الحياة : لأن حركة الحياة تحتاج لأن يتحرك الجميع ويؤدى كُلُّ مهمته حتى تتساند الحركات ولا تتعاند ، فالذى يُقَعَب الدنيا أن تبني وغيرك يهدم .

إذن : لا بُدَّ من ضابط قيمي يضبط كل الحركات ويحت كل

(١) الهماز : صيغة مبالغة . والهمزة : كثير الهمز واللمز والهمز واغتيال الناس وعييبهم . وقيل « الهمز » فى القفا والسر ، و « اللمز » عيب فى الوجه فى العلانية . [القاموس اللويز] ٣٠٧/٢ .

صانع أن يتقن صنّعه ويُخلص فيها ، والإنسان غالباً لا يحسن إلا زاوية واحدة في حياته ، هي حرفته وتخصصه ، وربما لا يحسنها لنفسه ؛ لانه لا يتقاضى عليها أجراً ، لذلك يقولون (باب النجار مخلع) أما إن عمل للأخرين فإنه يُحسن عمله ويتقن صنّعه ، وكذلك يتقن الناس لك ما في أيديهم ، فتستقيم الأمور ، فأحسن ما في يدك للناس ، يحسن لك الناس ما في أيديهم .

وقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [النور]

ولقائل أن يسأل : وما ذنب من لم يدخل في هذه المشيئة فلم يَهْتَدِ ؟ وسبق أن قلنا : إن الهداية نوعان : هداية الدلالة وهداية المعونة على الدلالة .

فالله تعالى يهدي الجميع هداية الدلالة ، ويبين لكل أسباب الخير وسبل النجاة وطريق الفلاح والأسلوب الأمثل في إدارة حركة الحياة ، فمن سمع كلام الله ووثق في توجيهه وأطاع في هداية الدلالة أعانه بهداية المعونة .

فساعة تسمع : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [المائدة]

﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة]

فاعلم أنهم امتنعوا عن هداية الدلالة فامتنعت عنهم هداية المعونة ، لا هداية الدلالة والإرشاد والبيان .

وقلنا : إن كلمة ﴿ أَنْزَلْنَا .. ﴾ [النور] تشعر باحترام الشيء المنزل ؛ لأن الإنزال لا يكون إلا من العلو إلى الأدنى ، فكان ربك - عز وجل - حين يكلفك يقول لك : أريد أن أرتفع بك من مستوي الأرض إلى علو السماء ؛ لذلك يقول تعالى في موضع آخر : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ .. ﴾ [الانعام]

أى : لا تضعوا لانفسكم القوانين ، ولا تسيروا خلف آرائكم وأفكاركم ، إنما تعالوا إلى الله وخذوا منه سبحانه منهج حياتكم ، فهو الذى خلقكم ، وخلق لكم هذه الحياة .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ فِرْقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤٧)

وفى آية أخرى يقول سبحانه : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴾ (٦١) [النساء]
وهؤلاء هم المنافقون ، وخيبة المنافق أنه متضارب الملكات النفسية ؛ ذلك لأن للإنسان ملكات متعددة تتساند حال الاستقامة ، وتتعاقد حال المعصية ، فالإنسان تراه طبيعياً حين ينظر إلى ابنته أو زوجته ، لأن ملكاته منسجمة مع هذا الفعل ، أما حين ينظر إلى محارم الغير فتراه يختلس النظرة ، يخاف أن يراه أحد يتلصص ويحتاط ؛ لأن ملكاته مضطربة غير منسجمة مع هذا الفعل .

لذلك يقولون : الاستقامة استسامة^(١) ، فملكات النفس بطبيعتها متساندة لا تتعارض أبداً ، لكن المنافق فضلاً عن كذبه ، فهو متضارب الملكات فى نفسه ؛ لأن القلب كافر واللسان مؤمن .

لذلك فكرامة الإنسان تكون بينه وبين نفسه قبل أن تكون بينه وبين الناس ، فقد يصنع الإنسان أمام الناس صنائع خير تُعجب الآخرين ، لكنه يعلم من نفسه الشر ، فهو وإن كسب ثقة المجتمع من حوله ، إلا أنه خسر رأى نفسه فى نفسه ، وإذا خسر الإنسان نفسه

(١) من تقلد الوسام وآثر الحسن والجمال فالاستقامة طلب الحسن والجمال .

فلن يُعَوِّضْهُ عَنْهَا شَيْءٌ حَتَّىٰ إِن كَسِبَ الْعَالَمُ كُلُّهُ ؛ لِأَنَّ الْمَجْتَمَعَ لَا يَكُونُ مَعَكَ طُولُ الْوَقْتِ ، أَمَّا نَفْسُكَ فَمُلَازِمَةٌ لَكَ كُلَّ الْوَقْتِ لَا تَتَفَكَّرُ عَنْهَا ، فَإِنَّا كَبِيرٌ أَمَامَ النَّاسِ مَا دُمْتَ مَعَهُمْ ، أَمَّا حِينَ أُخْتَلِيَ بِنَفْسِي أَجْدَاهَا حَقِيرَةٌ : فَعَلْتُ كَذَا ، وَفَعَلْتُ كَذَا .

إِذَنْ : أَنْتَ حَكَمْتَ أَنَّ رَأْيَ النَّاسِ أَنْفَسُ مِنْ رَأْيِكَ ، وَلَوْ كَانَ لِرَأْيِكَ عِنْدَكَ قِيَمَةٌ لِحَاوَلْتَ أَنْ يَكُونَ رَأْيُكَ فِي نَفْسِكَ صَحِيحًا ، لَكِنْ أَنْتَ تَرِيدُ أَنْ يَكُونَ رَأْيُ النَّاسِ فِيكَ صَحِيحًا ، وَإِنْ كَانَ رَأْيُكَ عِنْدَ نَفْسِكَ غَيْرَ ذَلِكَ .

وَيَقُولُ تَعَالَىٰ فِي هَؤُلَاءِ : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ [النساء]

فَقَدْ حَكَمَ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ ، وَالزَّعْمُ مَطْيَةُ الْكُذْبِ ، وَالِدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ يَرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ ، وَلَوْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ مَا تَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ ، وَهَكَذَا فَضَحُوا هُمْ أَنْفُسَهُمْ ، فَالثَّانِيَةُ فَضَحَتْ الْأُولَى .

لِذَلِكَ قَالُوا : إِنَّ الْكَافِرَ أَحْسَنَ مِنْهُمْ ؛ لِأَنَّهُ مُنْسَجَمُ الْمَلَكَاتِ : قَلْبُهُ مُوَافِقٌ لِّلْسَانِهِ ، قَلْبُهُ كَافِرٌ وَلِسَانُهُ كَذَّابٌ ، وَمِنْ هُنَا كَانَ الْمُنَافِقُونَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ .

وَالْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَعْطِينَا صُورَةً وَنُمُودَجًا يَحْذَرُنَا الْأَنْحِرَ عَلَى الْقَوْلِ وَحْدَهُ ، فَيَقُولُ تَعَالَىٰ عَنِ الْمُنَافِقِينَ : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ [المنافقون]

وهذه المقولة ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ .. (١)﴾ [المنافقون] مقولة صادقة ، لكن القرآن يُكذِّبهم في أنهم شهدوا بها .

وقد نزلت هذه الآية^(١) في أحد المنافقين أظن أنه بشر^(٢) ، وكانت له خصومة مع يهودي ، فطلب اليهودي أن يتحاكما عند رسول الله ﷺ ، وطلب المنافق أن يتحاكما عند كعب بن الأشرف ، لكن ردَّ اليهودي حكومة كعب لما يعلمه من تزييفه وعدم أمانته - والإنسان وإن كان في نفسه مُزَيِّفاً إلا أنه يحب أن يحتكم في أمره إلى الأمين العادل - وفعلًا تغلب اليهودي وذهب إلى رسول الله ﷺ فحكم لليهودي . وفي هذا دلالة على أن اليهودي كان ذكياً فطناً ، يعرف الحق ويعرف مكانة رسول الله ﷺ .

لكن المنافق لم يَرْضَ حكم رسول الله ، وانتهى بهما الأمر إلى عزم رضى الله عنه وقصاً عليه ما كان ، ولما علم أن المنافق ردَّ حكم

- (١) يقصد الآيتين التاليتين من سورة النور آية ٤٨ ، ٤٩ .
- (٢) هذه القصة وردت في سبب نزول آية أخرى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ .. (٥٥)﴾ [النساء] . أوردها الواحدي في أسباب النزول (ص ٩٢) عن ابن عباس قال : « نزلت - أي آية سورة النساء - في رجل من المنافقين كان بينه وبين يهودي خصومة ، فقال لليهودي : انطلق بنا إلى محمد . وقال المنافق : بل نأتي كعب بن الأشرف وهو الذي سماه الله تعالى الطاغوت ، فأتى اليهودي إلا أن يخاصمه إلى رسول الله ﷺ ، فلما رأى المنافق ذلك أتى معه إلى رسول الله ﷺ ، فاختصما إليه ، فلقى رسول الله ﷺ لليهودي ، فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال : نطلق إلى عمر بن الخطاب ، فانتقلا إلى عمر . فقال لليهودي : اختصمنا أنا وهذا إلى محمد فلقى عليه فلم يَرْضَ بقتضائه : وزعم أنه مضامم إليك وتعلق بي فبحثت إليك معه . فقال عمر للمنافق : أكذلك ؟ قال : نعم . فقال لهما : رويداً حتى أخرج إليكما . فدخل عمر وأخذ السيف فاشتعل عليه ، ثم خرج إليهما وضرب به المنافق حتى برد . وقال : هكذا أقضى لمن لم يَرْضَ بقضاء الله وقضاء رسوله ، وهرب اليهودي ونزلت هذه الآية . وقال جبريل : إن عمر فرق بين الحق والباطل ، فسمي الفاروق » .
- وقد أوردها أيضاً في أسباب النزول (ص ١٨٨) وكذا أوردها القرطبي في تفسيره (١٨٣١/٦) .

رسول الله قام عمر وجاء بالسيف يُشهره في وجه المنافق وهو يقول : مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ فَذَلِكَ قَضَائِي فِيهِ .

إذن : فهؤلاء يقولون : ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا .. ﴾ [٤٧] ﴿ [النور] كلام جميل وأكثر الله من خيركم ، لكن هذا قول فقط لا يسانده تطبيق عملي ، والإيمان يقتضى أن تجيء الأعمال على وَفْقِ منطوق الإيمان .
فهذا منهم مجرد كلام ، أما التطبيق : ﴿ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ .. ﴾ [٤٧] ﴿ [النور] والتولى : الانصراف عن شيء كان موجوداً إلى شيء مناقض ﴿ وَمَا أَوْلَيْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٤٧] ﴿ [النور] فما داموا قد تولوا فهم لم يطيعوا ولم يؤمنوا .

﴿ وَإِذَا دُعِيَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ ٥٨
وَإِنْ يَكُنْ مِنْهُمْ لُحٌّ يَقُولُوا إِنَّا لَا نَبَغِيزُكَ عَلَيْهِمْ وَلَا نَكُفُّ عَنْهُمْ وَقُلْ يَنْفِرُ الْغَافِلُونَ ٥٩

المراد ما كان من أمر بشر واليهودى ، وقد أعرضوا عن حكم الله ورسوله ، وإن كان إعراض المنافق واضحاً فالآية لا تريد تبرئة ساحة اليهودى ، لأنه ما رضى بحكم الله إلا لانه واثق أن الحق له واثق أن رسول الله ﷺ لن يحكم إلا بالحق ، حتى وإن كان ليهودى ، وإذن : ما أذن لحكم الله ورسوله محبة فيه أو إيماناً به ، إنما لمصلحته الشخصية ، لذلك يقول تعالى بعدها : (١)

﴿ أَفَبِعَدْوِهِمْ نَارُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ عَالِمَهُمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ٥٠

(١) الحيف : الميل في الحكم والجور فيه . حاف يحيف : جار وظلم . [القاموس القويم] ١/ ١٨١ .

والمرض : خروج الشيء عن استقامة سلامته ، فكل عضو من أعضائك له سلامة : العين لها سلامة ، والأذن لها سلامة .. الخ والعجيب أن تعيش بالجراحة لا تدري بها طالما هي سليمة صحيحة ، فإذا أصابها مرض تنبهت إليها ، وأحسست بنعمة الله عليك فيها حال سلامتها .

﴿ أَمْ أَرْتَابُوا ﴾ [النور] ٥٠ : شكوا في رسول الله ﴿ أَمْ يَخَافُونَ ﴾ أن يحيف الله عليهم ورسوله .. ﴿ [النور] ٥١ ﴾ : يجور ويظلم ﴿ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [النور] ٥٢ : لأنفسهم أولاً ، وذلك منتهى الحمق أن يظلم الإنسان نفسه ، لو ظلم غيره قلنا : خير يجلبه لنفسه ، لكن ما الخير في ظلم الإنسان لنفسه ؟ ومن ظلم نفسه لا تلمه إن ظلم الآخرين .

والحق - تبارك وتعالى - حينما يعاقب الظالم ، فذلك لمصلحته حتى لا يتمادى في ظلمه ، ويجر على نفسه جزاء شر بعد أن كان الحق سبحانه يُمْنِيه بجزاء خير .

ثم يأتي السياق بالمقابل :

﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ٥١

فما دُمت قد آمنت ، والإيمان لا يكون إلا عن رغبة واختيار لا يجبرك أحد عليه ، فعليك أن تحترم اختيار نفسك بأن تطيع هذا الاختيار ، وإلا سفت رأيك واختيارك ، لذلك كان حال المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله أن يقولوا : سمعنا وأطعنا .

ولو تأملت الكون من حولك لوجدته يسير على هذه القاعدة ، فما دون الإنسان في كون الله مُسَيِّر لا مُخَيِّر ، وإن كان الأصل أنه خَيْر

أولاً ، فاختار أن يكون مُسَيِّراً من البداية ، وأراح نفسه ، كما قال سبحانه :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا .. ﴾ (٧٧)

[الاحزاب]

وتصدير الآية الكريمة بـ (إنما) يدل على أنها سبقها مقابل ، هذا المقابل على النقيض لما يجيء بعدها ، فالمنافقون أعرضوا وردوا حكم الله ورسوله ، والمؤمنون قالوا سمعنا وأطعنا ، كما تقول : فلان كسول إنما أخوه مُجِدٌّ . فقول المنافقين أنهم لا يقبلون حكم الله ورسوله ، أما المؤمنون فيقبلون حكم الله ورسوله .

ومعنى ﴿ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا .. ﴾ (٥١) [النور] يعنى : سمعنا سمعاً واعياً يليه إجابة وطاعة ، لا مجرد أن يصل الصوت إلى أذن السامع دون أن يؤثر فيه شيء .

ويقول تعالى فى موضع آخر : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ .. ﴾ (٨٣) [المائدة]

فالسمع له وظيفة ، وهو هنا بمعنى : أجبنا يا رب ، وصممنا على الإجابة ، وهذا وعد كلامى يتبعه تنفيذ وطاعة . مثل قولنا فى الصلاة : سمع الله لمن حمده ، يعنى : أجاب الله مَنْ حمده .

﴿ وَأَوَّلَتْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٥١) [النور] المفلحون : الفائزون الذين بلغوا درجة الفلاح ، ومن العجيب أن يستخدم الحق سبحانه كلمة الفلاح ، وهى من فلاحه الأرض ؛ لأن الفلاحه فى الأرض هى أصل الاقتنيات ، وكل مَنْ اتقن فلاحه أرضه جاءت عليه بالثمرة الطيبة ، وزاد خيره ، وتضاعف محصوله ، حتى إن حبة القمح تعطى سبعمئة حبة ، فإذا كانت الأرض وهى مخلوقة لله تعالى تعطى من يزرعها كل

هذا العطاء ، فما بالك بخالق الأرض كيف يكون عطاؤه ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَنْ يَطْعِمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾

﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾

كان سيدنا الشيخ موسى شريف - رحمه الله ورضي الله عنه - يدرس لنا التفسير ، فلما جاءت هذه الآية قال : اسمعوا ، هذه برقية من الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَطْعِمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ [النور] فلم تدع هذه الآية حكماً من أحكام الإسلام إلا جاءت به في هذه البرقية الموجزة التي جمعت المنهج كله ^(١).

ومعنى ﴿ يَطْعِمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ .. ﴾ [النور] آمن بالله وأطاعه وصدق رسوله ﴿ وَيَخْشِ اللَّهَ .. ﴾ [النور] أى : يخافه لما سبق من الذنوب ﴿ وَيَتَّقِهِ .. ﴾ [النور] فى الباقي من عمره ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ [النور] وهكذا جمعت الآية المعانى الكثيرة فى اللفظ القليل الموجز .

ومعلوم أن التعبير الموجز أصعب من الإطناب والتطويل ، وسبق أن ذكرنا قصة الخطيب الإنجليزى المشهور حين قالوا له : إذا طلب

(١) بذكر القرطبي فى تفسيره (٤٨٣٢/٦) أن عمر بينما هو قائم فى مسجد النبى ﷺ وإذا رجل من دمايين الروم على رأسه وهو يقول : أنا أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . فقال له عمر : ما شأنك ؟ قال : أسلمت لله . قال : هل لهذا سبب ؟ قال : نعم إنى قرأت التوراة والزيور والإنجيل وكثيراً من كتب الأنبياء ، فسمعت أسيراً يقرأ آية من القرآن جمع فيها كل ما فى الكتب المتقدمة ، فعلمت أنه من عند الله فأسلمت . قال : ما هذه الآية ؟ قال : قوله تعالى ﴿ وَمَنْ يَطْعِمْ اللَّهَ ﴾ فى الفرائض ﴿ وَرَسُولَهُ ﴾ فى السنن ﴿ وَيَخْشِ اللَّهَ ﴾ فيما مضى من عمره ﴿ وَيَتَّقِهِ ﴾ فيما بقى من عمره ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ والفائز من نجا من النار وأدخل الجنة . فقال عمر : قال النبى ﷺ : « أوتيت جوامع الكلم » .

منك إعداد خطاب تلقيه في ربع ساعة في كم تُعده ؟ قال : في أسبوع ، قالوا : فإن كان في نصف ساعة ؟ قال : أعدّه في ثلاثة أيام ، قالوا : فإذا كان في ساعة ؟ قال : أعدّه في يومين ، قالوا : فإن كان في ثلاث ساعات ؟ قال : أعدّه الآن .

وقالوا : إن سعد باشا زغلول رحمه الله أرسل من فرنسا خطاباً لصديق في أربع صفحات قال فيه : أما بعد ، فإنني أعتذر إليك عن الإطناب (الإطالة) ؛ لأنه لا وقت عندي للإيجاز .

وبعد أن تحدّث القرآن عن قول المنافقين وعن ما يقابله من قول المؤمنين وما ترتب عليه من حكم ﴿ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰئِزُونَ ﴾ [النور: ٥٦] ذلك لأن ذكر المقابل يُظهر المقابل ، كما قالوا : والضد يظهر حسنة الضد . بعدها عاد إلى الحديث عن النفاق والمنافقين ، فقال سبحانه :

﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَإِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَّعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [النور: ٥٧]

القَسَمُ : هو اليمين والحلف ، والإنسان يُقسم ليؤكد المقسم عليه يريد أن يطمئن المخاطب على أن المقسم عليه حق ، وهؤلاء لم يقسموا بالله سرّاً في أنفسهم ، إنما ﴿ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ .. ﴾ [النور: ٥٧] يعني : بالأنفوس وأتوا بمنتهى الجهد في القسم ، فلم يقل أحدهم : وحياة أمي أو أبي ، إنما أقسموا بالله ، وليس هناك قَسَمٍ أبلغ من هذا القسم ، لذلك يقول النبي ﷺ : « مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ ، أَوْ لِيَصْمِتْ »^(١)

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٢٦٧٩ ، ٢٨٣٦ ، ٦١٠٨) وكذا مسلم في صحيحه (١٦٤٦) كتاب الإيمان من حديث عبد الله بن مسعود ، وفي لفظ مسلم أن ابن مسعود أدرك عمر بن الخطاب في ركب وعمر يحلف يابيه فناداهم رسول الله ﷺ « ألا إن الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم ، فمن كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت » .

فلما أقسموا بالله للرسول أن يخرجوا من بيوتهم وأولادهم وأموالهم إلى الجهاد مع رسول الله فضع الله سرائرهم ، وكشف سترهم ، وأبان عن زيف نواياهم ، كما قال في آية أخرى : ﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ .. ﴾ (٨١)

وتأمل دقة الاداء القرآنى فى : ﴿ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ .. ﴾ (٨١) [النساء] وهذا احتياط ؛ لان منهم أناسا يراود الإيمان قلوبهم ويفكرون فى أن يُخلصوا إيمانهم ونواياهم لله تعالى ، ويعودوا إلى الإسلام الصحيح .

والقرآن يفضح أمر هؤلاء الذين يُقسمون عن غير صدق فى القسم ، كمن تعود كثرة الحلف والحنث فيه ؛ لذلك ينهاهم عن هذا الحلف : ﴿ قُلْ لَا تَقْسِمُوا .. ﴾ (٥٣) [النور] ولا يمكن أن ينهى المتكلم المخاطب عن القسم خصوصاً إذا أقسم على خير ، لكن هؤلاء حانثون فى قسمهم ، فهو كعدهم ، فهم يُقسمون باللسان ، ويخالفون بالوجدان .

وقوله تعالى : ﴿ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ .. ﴾ (٥٣) [النور] يُشعر بتوبيخهم ، كأنه يقول لهم : طاعتكم معروفة لدينا ولها سوابق واضحة ، فهى طاعة باللسان فحسب ، ثم يؤكد هذا المعنى فيقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (٥٣) [النور] والذى يؤكد هذه الخبرة أنه يفضح قلوبهم ويفضح نواياهم .

والعجيب أنهم لا يعتبرون بالأحداث السابقة ، ولا يتعظون بها ، وقد سبق لهم أنه كان يجلس أحدهم يُحدث نفسه الحديث فيفضح الله ما فى نفسه ويخبر به رسول الله ، فيبلغهم بما يدور فى نفوسهم ، كما جاء فى قول الله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ .. ﴾ (٨١) [المجادلة]

ومع ذلك لم يعتبروا ولم يعترفوا لرسول الله بأنه مؤيد من الله ، وأنه تعالى لن يتخلى عن رسوله ، ولن يدعمه لهم يخادعون ويفشونه ، وهذه سوابق تكررت منهم مرات عدة ، ومع ذلك لم ينتهوا عما هم فيه من النفاق ، ولم يُخلصوا الإيمان الله .

وبعد هذا كله يوصى الحق تبارك وتعالى نبيه ﷺ أن يُبقى عليهم ، ولألا يرمى (طوبتهم) لعل وعسى ، فيقول عز وجل :

﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَمَا عَلَيَّ مَا مَحِلٌّ وَعَلَيْكُمْ مَا مَحْمَلَةٌ وَلَئِن تَطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ (٥٤)

وكانه تعالى لا يريد أن يُغلق الباب دونهم ، فيعطيههم الفرصة : جَدُّدُوا طاعة الله ، وَجَدُّدُوا طاعة لرسوله ، واستدركوا الامر : ذلك لانهم عباده وخلقه .

وكما ورد في الحديث الشريف : « الله أفرح بتوبة عبده من أحدكم وقع على بعيده وقد أضله في فلاة .. » (١)

ونلاحظ في هذه الآية تكرار الامر اطيعوا ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ .. ﴾ [النزد] وفي آيات أخرى يأتي الامر مرة واحدة ، كما في الآية السابقة : ﴿ وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ .. ﴾ [النزد] ، وفي : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ .. ﴾ [الأنفال] وفي ﴿ مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ .. ﴾ [النساء] أى : أن طاعتها واحدة .

(١) حديث متعلق عليه ، أخرجه البخارى في صحيحه (٦٢٠٨ ، ٦٢٠٩) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٧٤٤) من حديث عبد الله بن مسعود . والفلاة : الصحراء الواسعة التي فكيت عن الزرع والإنبات .

قالوا : لان القرآن ليس كتابَ أحكام فحسب كالكتب السابقة ، إنما هو كتاب إعجاز ، والأصل فيه أنه مُعْجَز ، ومع ذلك أدخل فيه بعض الأصول والأحكام ، وترك البعض الآخر لبيان الرسول وتوضيحه في الحديث الشريف ، وجعل له ﷺ حقاً في التشريع بنص القرآن : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا .. ﴾ (٧) [الحشر]

والقرآن حين يُورد الأحكام يوردها إجمالاً ثم يُفصلها رسول الله ﷺ ، فالصلاة مثلاً أمر بها الحق - تبارك وتعالى - وفرضها ، لكن تفصيلها جاء في السنة النبوية المطهرة ، فإن أردت التفصيل فانظر في السنة :

كالذي يقول : إذا غاب الموظف عن عمله خمسة عشر يوماً يُفصل ، مع أن الدستور لم ينص على هذا ، نقول : لكن في الدستور مادة خاصة بالموظفين تنظم مثل هذه الأمور ، وتضع لهم اللوائح المنظمة للعمل .

وذكرنا أن الشيخ محمد عبده سأل بعض المستشرقين : تقولون في القرآن ﴿ مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ .. ﴾ (٧٨) [الأنعام] فهات لى من القرآن : كم رغباً في إردب القمح ؟ فما كان من الشيخ إلا أن أرسل لأحد الخبازين وسأله هذا السؤال فأجابه : في الإردب كذا رغب . فاعترض السائل : أريد من القرآن .

فردَّ الشيخ : هذا من القرآن ؛ لانه يقول : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٢) [النحل]

فالامر الذي يصدر فيه حكم من الله وحكم من رسول الله ، كالصلاة مثلاً : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ (١٠٢) [النساء]

وفى الحديث : « الصلاة عماد الدين »^(١)

ففى مثل هذه المسألة نقول : أطيعوا الله والرسول ؛ لأنهما متواردان على أمر واحد ، فجاء الأمر بالطاعة واحداً .

أما فى مسائل عدد الركعات وما يُقال فى كل ركعة وكونها سرّاً أو جهراً ، كلها مسائل بيّنها رسول الله . إذن : فهناك طاعة لله فى إجمال التشريع أن الصلاة مفروضة ، وهناك طاعة خاصة بالرسول فى تفصيل هذا التشريع ، لذلك يأتى الأمر مرتين ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ..﴾ (٥٤) [النور]

كما نلاحظ فى القرآن : ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ..﴾ (٥٦) [النور] هكذا فحسب . قالوا : هذه فى المسائل التى لم يردّ فيها تشريع ونصّ ، فالرسول فى هذه الحالة هو المشرّع ، وهذه من مميزات النبى ﷺ عن جميع الرسل ، فقد جاءوا جميعاً لاستقبال التشريع وتبليغه للناس ، وكان ﷺ هو الوحيد الذى قُوّض من الله فى التشريع .

ثم يقول تعالى : ﴿إِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ ..﴾ (٥٤) [النور] لأنه تعالى أعلم بحرّص النبى على هداية القوم ، وكيف أنه يجهد نفسه فى دعوتهم ، كما خاطبه فى موضع آخر : ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (٧) [الشعراء] وكان الحق - تبارك وتعالى - يقول لنبيه : قُلْ لَهُمْ وَأَدْعُهُمْ مرة ثانية لتريح نفسك ﴿قُلْ

(١) تمام الحديث : « من أقامها فقد أقام الدين ، ومن تركها فقد هدم الدين » قال الحافظ العراقي فى تخريجه لأحاديث الإحياء (١٤٧/١) : « رواه البيهقى فى الشعب بسند ضعفه من حديث عمر » وقال الملا على القارى فى « الاسرار المرفوعة » (حديث ٥٧٨) : « قال ابن الصلاح فى « مشكل الوسيط » : « إنه غير معروف » . وذكره السيوطى فى الدرر المنتثرة (ج ٢٧٩) .

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ .. ﴿٥٤﴾ [النور] وإن كنت غير مكلف بال تكرار ، فما عليك إلا البلاغ مرة واحدة .

ومعنى : ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ .. ﴾ ﴿٥٤﴾ [النور] أى : من الله تعالى ، فالرسول حُمِّلَ الدعوة والبلاغ ، وأنتم حُمِّلْتُم الطاعة والاداء ، فعليكم أن تؤدُّوا ما كلفكم الله به .

﴿ وَإِن تَطِيعُوا تَهْتَدُوا .. ﴾ ﴿٥٤﴾ [النور] نلاحظ أن المفعول فى ﴿ وَإِن تَطِيعُوا .. ﴾ ﴿٥٤﴾ [النور] مفرد ، فلم يقل : تطيعوهما ، لتتناسب صدر الآية ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ .. ﴾ ﴿٥٤﴾ [النور] ذلك لأن الطاعة هنا غير منقسمة ، بل هى طاعة واحدة .

وقوله : ﴿ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ .. ﴾ ﴿٥٤﴾ [النور] تكليفاً من الله ﴿ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ ﴿٥٤﴾ [النور] المحيط بكل تفصيلات المنهج التشريعى لتنظيم حركة الحياة .

ثم يقول الحق سبحانه ^(١) :

(١) سبب نزول الآية : مكث رسول الله ﷺ بركة عشر سنين بعدما أوحى الله إليه خافئاً هو وأصحابه يبعثون إلى الله سبحانه سرّاً وعلانية ، ثم أمر بالهجرة إلى المدينة وكانوا بها خائفين ، يصيحون فى السلاح ويمسكون فى السلاح . فقال رجل من أصحابه : يا رسول الله ما يأتى علينا يوم ثامن فيه ونضع فيه السلاح ، فقال رسول الله ﷺ : لن تلبثوا إلا يسيراً حتى يجلس الرجل منكم فى الصلاة العظيم مصتياً ليست فيهم حديدة ، وأنزل الله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. ﴾ ﴿٥٥﴾ [النور] إلى آخر الآية ، فظهر الله تعالى نبيه على جزيرة العرب ، فوضعا السلاح وأمنوا ثم قبض الله تعالى نبيه فكانوا آمنين كذلك فى إمارة أبى بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم حتى وقعوا فيما وقعوا فيه وكثروا النعمة فأنزل الله عليهم الخوف وغيروا فقبر الله بهم . رواء الربيع ابن أنس عن أبى العالية . أورده الواحدى فى أسباب النزول (ص ١٨٨) ، وابن كثير فى تفسيره (٣٠١/٢) ، والقرطبي فى تفسيره (٤٨٣٥/٦) .

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾

في أول الحديث عن سورة النور قلنا : إنها سُمِّيَتْ بالنور ؛ لأنها تبين للناس النور الحسي في الكون ، وتقيس عليه النور المعنوي في القيم ، وما دُمنا نطفئ أنوارنا الحسية حين يظهر نور الله في الشمس ، يجب كذلك أن نطفئ أنوارنا المعنوية حين يأتينا شرع من الله .

فليس لأحد رأى مع شرع الله ؛ ذلك لأن الخالق - عز وجل - يريد لخليفته في الأرض أن يكون في نور حسي ومعنوي ، ثم ضمن له مقومات بقاء حياته بالطعام والشراب شريطة أن يكون من حلال حتى تبني خلاياه وتتكون من الحلال فيسلم له جهاز الاستقبال عن الله وجهاز الإرسال إن أراد الدعاء .

وفي الحديث الشريف : « أيها الناس ، إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال : ﴿ يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ (٥١) [المؤمنون] وقال : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ .. ﴾ (١٧٧) [البقرة] ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى

بالحرام فأنتى يُستجاب لذلك؟^(١) .

فهذه أجهزة مُعطلة خربة أشبه ما تكون بالراديو الذى لا يحسن استقبال ما تذيعه محطات الإذاعة ، فالإرسال قائم يستقبله غيره ، أما هو فجهاز استقبله غير سليم .

فإذا ضمنت سلامة تكوينك بلقمة الحلال ضمن الله لك إجابة الدعاء ، وفى الحديث يقول النبى ﷺ لسعد بن أبى وقاص رضى الله عنه : « أَطْبُطُ مَطْعَمَكَ تَكُنْ مُسْتَجَابَ الدَّعْوَةِ »^(٢) .

ثم ضمن الله للإنسان مَقُومَات بقاء نوعه بالزواج لاستمرار الذرية لتستمر الخلافة فى الأرض طاهرة نظيفة ، ثم تحدثت السورة مُحذرة إياكم أنْ تجترئوا على أعراض الناس ، أو ترموا المحصنات ، أو تدخلوا البيوت دون استئذان ، حتى لا تطلعوا على عورات الناس .. إلخ .

فالحق - سبحانه وتعالى - يريد سلامة المجتمع وسلامة الخلافة فى الأرض ، وكل هذه الأحكام والمعانى تصب فى هذه الآية :

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ.. (٥٥)﴾ [النور] فمن فعل ذلك كان آمناً للخلافة عن الله ، إنها معركة ابتلاءات وتمحيص تُبَيِّنُ الْفَتَى^(٣) من السَّعِين ، ألا ترى المسلمين

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٠١٥) كتاب الزكاة ، وأحمد فى مسنده (٢٢٨/٢) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

(٢) أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٩١/١٠) من حديث ابن عباس قال : ثلث عند رسول الله ﷺ ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُ فِي الْأَرْضِ حَلَالاً طَيِّباً.. (٥٥)﴾ [البقرة] فقال سعد : يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى مستجاب الدعوة ، فقال ﷺ : « يا سعد ، أطلب مطعمك تكن مستجاب الدعوة ، والذى نفس محمد بيده ، إن العبد يقذف اللقمة الحرام فى جوفه ما يقليل منه العمل أربعين يوماً ، وإيما عبد نبت لحمه من سحت فالنار أولى به . » قال الهيثمى : « رواه الطبرانى فى الصغير وفيه من لم أعرفهم »

(٣) الفت : الردىء من كل شيء . ولهم فَتَى : مهزول . [لسان العرب - مادة : غث] .

الأوائل كيف كانوا يُعَذِّبون ويُضْطهدون ، ولا يجرؤ أحد على حمايتهم حتى اضطروا للهجرة إلى الحبشة وإلى المدينة ، وقد قال تعالى : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ [المنكوت]

وهؤلاء الصحابة هم الذين حملوا للدنيا مشاعل الهداية ، وساحوا بدعوة الله في أنحاء الأرض ، فلا بد أن يُربوا هذه التربية القاسية ، وأن يمتحنوا كل هذا الامتحان ، وهم يعلمون جيداً ثمن هذه التضحية وينظرون ثوابها من الله ، فاهل الحق يدفعون الثمن أولاً ، أما اهل المبادئ الباطلة فيقبضون الثمن أولاً قبل أن يتحركوا في اتجاه مبادئهم . وهذا الابتلاء الذي عاشه المسلمون الأوائل هو من تنقية الخليفة ليكون أهلاً لها .

لذلك قال سبحانه : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ .. ﴾ [التور] والوعد : بشاره بخير لم يأت زمنه بعد ، حتى يستعد الناس بالوسيلة له ، وضده الوعيد أو الإنذار بشر لم يأت زمنه بعد ، لتكون هناك فرصة للاحتياط وتلافى الوقوع في أسبابه .

وما دام الوعد من الله تعالى فهو صدق ، كما قال سبحانه : ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾ [النساء] وقال سبحانه : ﴿ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ ﴾ [التوبة]

والذي يفسد على الناس وعودهم ، ويجر عليهم عدم الوفاء أن الإنسان متغير بطبعه متقلب ، فقد يعد إنساناً بخير ثم يتغير قلبه عليه فلا يفي له بما وعد ، وقد يأتى زمن الوفاء فلا يقدر عليه ، أما الحق - تبارك وتعالى - فلا يتغير أبداً ، وهو سبحانه قادر على الوفاء بما وعد به ، فليست هناك قوة أخرى تمنعه ، فهو سبحانه واحد لا إله غيره ؛ لذلك فوعده تعالى ناجز .

ولما رأى كفار قريش ما صنع الانصار مع المهاجرين توقدوا ناراً : كيف يعيش المهاجرون فى المدينة هذه العيشة الهنية وتكتلوا جميعاً ضد هذا الدين ليضربوه عن قَوْسٍ واحدة ، وتآمروا على القدره ليقضوا على هذا الدين الوليد الذى يشكل أعظم الخطر عليهم .

حتى إن الامر قد بلغ بالمهاجرين والانصار أنهم لا يبيتون إلا بالسلاح ، ولا يصبحون إلا بالسلاح مخافة أن ينقض عليهم أعداؤهم ، حتى إن أحد الصحابة يقول لإخوانه : أترون أنا نعيش حتى نأمن ونطمئن ولا نبيت فى السلاح ونصبح فيه ، ولا نخشى إلا الله ؟
يعنى : أمنك أمل فى هذه الغاية ؟

وأخر يذهب إلى رسول الله ﷺ يقول : يا رسول الله أهد الدهر نحن خائفون ؟ ألا يأتينا يوم نضع فيه السلاح ونبيت آمنين ؟

فيقول النبی ﷺ بلسان الواثق من وعد ربه ، وليس كلاماً قد يُكُذَّب فيما بعد : « لا تصبرون إلا يسيراً ، حتى يجلس الرجل منكم فى الملا العظيم مُحْتَبِياً ليست فيه حديدة »^(١) يعنى : فى الملا الواسع ، والاحتباء جلسة المستريح الهانئ ، والحديدة كناية عن السلاح .

وقد قال ﷺ : « إن الله زوى لى الأرض ، فرأيت مشارقها ومغاربها ، وسيلنج ملك أمتى ما زوى لى منها »^(٢) .

ومعنى « إن الله زوى لى الأرض » معلوم أن للإنسان مجال رؤية يلتقى فيه إلى نهاية الأفق ، أما الأرض ذاتها فواسعة ، فزويّت الأرض لرسول الله يعنى : جُمعت فى زاوية ، فصار ينظر إليها كلها .

(١) أورده ابن كثير فى تفسيره (٢٠١/٣) سبباً فى نزول الآية مروياً عن أبى العالية .

(٢) أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٨٨٩) كتاب الفتن ، وأحمد فى مسنده (٢٧٨/٥ ، ٢٨٤) من حديث ثوبان رضى الله عنه .

إذن : فهم في هذه المرحلة يشتهون الأمن وهدوء البال ، وقد قال تعالى عنهم في هذه الفترة : ﴿ وَزَلَّوْا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ .. ﴾ (٧١٤) [البقرة]

وفي غمرة هذه الشدة وقمة هذا الضيق يُنزل تعالى على رسوله : ﴿ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدَّبْرَ ﴾ (٤٥) [القمر] حتى إن الصحابة ليتعجبون ، يقول عمر رضي الله عنه : أي جمع هذا ؟ وقد نزلت الآية وهم في مكة في أشد الخوف لا يستطيعون حماية أنفسهم .

لكن بعد بدر وبعد أن رأى ما نزل بالكفار قال : صدق الله ﴿ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدَّبْرَ ﴾ (٤٥) [القمر]

ثم ينزل الله تعالى على رسوله ﷺ بعض الآيات التي تُطمئن المؤمنين وتبصرهم : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ .. ﴾ (٤١) [الزمر]

فأطمئنا ، فكل يوم ننقص من أرض الكفر ، ونزيد في أرض الإيمان ، فالمقدّمات في صالحكم ، ثم يأتي فتح مكة ويدخلها النبي ﷺ في موكب مهيب مُطَاطِئاً رأسه ، تواضعاً لمن أدخله ، مُظهِراً ذلة العبودية لله .

حتى إن أبا سفيان لما رأى رسول الله ﷺ في هذا الموكب يقول للعباس : لقد أصبح مُلْكُ ابن أخيك عظيماً ، فيقول العباس : إنها النبوة يا أبا سفيان^(١) ، يعني : المسألة ليست مُلْكاً إنما هي بشائر

(١) أورده ابن هشام في السيرة النبوية (٤٠٤/٤) أن جيوش المسلمين غرقت على أبي سفيان في فتح مكة وهو مع العباسي عم رسول الله ﷺ ، فقال : ما لأحد بهؤلاء قبل ولا طاقة ، راه يا أبا الفضل ، لقد أصبح مُلْكُ ابن أخيك الغداة عظيماً ، قال : قلت يا أبا سفيان ، إنها النبوة . قال : فندم إذن .

النصر لدين الله وظهوره على معقل الاصنام والاوثان في مكة .

ثم يذهب إلى خيبر معقل أهل الكتاب من بني قَيْنَقَاع وبني النضير وبني قريظة وينتصر عليهم ، ثم تسقط في يده البحرين ومجوس هَجَر ، ويدفعون الجزية .

بعد ذلك يرسل ﷺ كُتَبه إلى الملوك والرؤساء يدعوهم إلى الإسلام ، فيرسل إلى النجاشي ملك الحبشة ، وإلى المقوقس ، وإلى هرقل ، وإلى كسرى ، وتأتي الهدايا من كل هؤلاء .

ويستمر المد الإسلامي والوفاء بوعد الله تعالى لخليفة رسول الله ، فإن كان المد الإسلامي قد شمل الجزيرة العربية على عهد رسول الله ، فإنه تعداها إلى شتى أنحاء العالم في عهد الخلفاء الراشدين ، حتى ساد الإسلام العالم كله ، وأظهره الله على أكبر حضارتين في ذلك الوقت : حضارة فارس في الشرق ، وحضارة الروم في الغرب في وقت واحد ، ويتحقق وعد الله للذين آمنوا بأن يستخلفهم في الأرض .

وبعد وفاة رسول الله ﷺ تتحقق النبوءات التي أخبر بها ، ومنها ما كان من أمر سراقَة بن مالك الذي خرج خلف رسول الله في رحلة الهجرة يريد طلبه والفوز بجائزة قريش ، وبعد أن تاب سُرَاقَة وعاد إلى الجادة كان الصحابة يعجبون لدقة ساعديه ويصفونهما بما يدعو إلى الضحك فكان ﷺ يقول عن ساعدي سراقَة : « كيف بهما في سوارى كسرى ؟ »^(١)

(١) أخرج البيهقي في دلائل النبوة (٢٢٥/٦) أن عمر بن الخطاب أتى بلروة كسرى فوضعت بين يديه وفي القوم سراقَة بن مالك قال : فالتقى إليه سوارى كسرى بن هرمز فجعلهما في يديه فبلغا مكبيه ، فلما رأهما في يدي سراقَة قال : الحمد لله ، سوارى كسرى بن هرمز في يد سراقَة ابن مالك بن جَعْفَم أعرابي من بني مدلاج وذكر الحديث . قال الشافعي - رحمه الله : وإنما ألبسهما سراقَة لأن النبي ﷺ قال لسراقَة ونظر إلى نراعيه : « كئاني بك قد لبست سوارى كسرى » .

ويفتح المسلمون بعد ذلك ملك كسرى ، ويكون سوارا كسرى من نصيب سراقه ، فيلبسهما ، ويراهما الناس في يديه .

هذه كلها بشارات ومقدمات لوعده الله يراها المؤمنون في أنفسهم ، لا فيمن يأتي بعد ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ .. ﴾ [النور] يعني : المسألة لن تطول .

كذلك أم حرام بنت ملحان^(١) التي خرجت في غزوة ذات الصواري وركبت البحر ذكرت أن رسول الله ﷺ كان ينام هناك ثم يصحو وهو يضحك ، فقالت له : ما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : « أناس من أمتي يركبون زبد هذا البحر ، ملوك على الأسرة أو كالمملوك على الأسرة » فقال : ادع الله أن أكون منهم ، فدعا لها فاستجاب الله دعاءه ، وخرجت في الغزوة ، ولما ركبوا البحر الأبيض أرادت أن تخرج فماتت^(٢) .

إذن : فالبشارة في هذه الآية ليست بشارة لفظية ، إنما هي بشارة واقعية لها واقع يؤديها ، قد حدث فعلاً .

لكن ، ما المراد بالارض في ﴿ لَنَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ [النور] ؟ إذا جاءت الارض هكذا مفردة غير مضافة لشيء فتعني كل الارض ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِنَبْنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا

(١) أخت أم سليم ، أسلمت وبايعت رسول الله ﷺ ، وكان يقبل في بيتها وتزوجها عبادة بن الصامت . قال هشام بن الغزالي : قبر أم حرام بقبرس ، وهم يقولون : هذا قبر المرأة الصالحة . « المؤمنات الصالحات لتقى الدين المصطفى توفي ٨٢٩ هـ . ص ٥٣ ، ٥٤ .
دار البشير تحقيق عادل أبو المعاطي » .

(٢) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (٦١/٢) بهذا اللفظ ، وأخرجه البخاري في صحيحه (١٠٢/٦ - فتح الباري) وأبو نعيم في الحلية (٦٢/٢) بلفظ : « أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا » قلت أم حرام ؟ قلت : « أنت منهم » .

الْأَرْضَ .. ﴿١٠٤﴾ [الإسراء] يعنى : تقطعوا فى كل أنحائها ، ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ .. ﴿١٠٤﴾﴾ [الإسراء] الذى وعد الله به ﴿جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١٠٤﴾﴾ [الإسراء] يعنى : جمعناكم من الاراضى كلها ، وهذا هو الامل القوى الذى نعيش عليه ، وننتظر من الله أن يتحقق .

ثم يقول تعالى : ﴿وَلَيُمْكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضَى لَهُمْ .. ﴿٥٥﴾﴾ [النور] فسوف الاستخلاف فى الارض يُمكن الله لهم الدين ، ومعنى تمكين الدين : سيطرته على حركة الحياة ، فلا يصدر من أمور الحياة أمر إلا فى ضوئه وعلى هديه ، لا يكون ديناً مُعطلاً كما نُعطله نحن اليوم ، تمكين الدين يعنى توظيفه وقيامه بدوره فى حركة الحياة تنظيمًا وصيانة .

وقوله سبحانه : ﴿وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا .. ﴿٥٥﴾﴾ [النور] وهم الذين قالوا : نبيت فى السلاح ، ونصبح فى السلاح ، فيبدلهم الله بعد هذا الخوف أَمْنًا ، فإذا ما حدث ذلك فعليهم أن يحافظوا على الخلافة هذه ، وأن يقوموا بحقها ﴿يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾﴾ [النور]

ومعنى ﴿كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ .. ﴿٥٥﴾﴾ [النور] يعنى : بعد أن استخلفه الله ، ومكن له الدين وأمنه وأزال عنه أسباب الخوف .

وفُرق بين تمكين الإسلام وتمكين من يُنسب إلى الإسلام ، فالبعض يدعى الإسلام ، ويركب موجته حتى يحكم ويستتب له الامر وتنتهى المسألة ، لا .. لأن التمكين ليس لك أيها الحاكم ، إنما التمكين لدين الله .

وَأَقِمْوْا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴿٣٦﴾

دائماً ما يقرن القرآن بين هذين الركنين ، وتأتى الزكاة بعد الصلاة ؛ ذلك لان الصلاة هي الركن الوحيد الذى فُرض من الله مباشرة ، أما بقية الاركان فقد فُرضت بالوحى ، وضرربنا لذلك مثلاً ، والله تعالى المثل الأعلى بالرئيس الذى يكلف مرؤوسيه بتأشيرة أو بالتليفون ، فإن كان الامر مُهماً استدعى الموظف المختص إلى مكتبه وكلفه بهذا الامر مباشرة لاهميته .

فكذلك الحق - تبارك وتعالى - أمر بكل التكاليف الشرعية بالوحى ، إلا الصلاة فقد فرضها على رسول الله بعد أن استدعاه إلى رحلة المعراج فكلفه بها مشافهةً دون واسطة ، ولما يعلمه الله تعالى من محبة النبی ﷺ لأمته قال له : أنا فرضتُ عليك الصلاة بالقرب ، وكذلك أجعلها للمصلّى فى الأرض بالقرب ، فإن دخل المسجد وجدنى .

وإن كانت أركان الإسلام خمسة ، فإن الشهادة والصلاة هما الركنان الدائمان اللذان لا ينخلان عن المؤمن بحال من الأحوال ، فقد لا تتوفر لك شروط الصوم أو الزكاة أو الحج فلا تجب عليك ، كما أن الصلاة هي الفريضة المكررة على مدار اليوم واللييلة خمس مرات ، وبها يتم إعلان الولاء لله دائماً ، وقد وزّعها الحق سبحانه على الزمن ليظل المؤمن على صلة دائمة بربه كلما شغلته الدنيا وجد (الله أكبر) تناديه .

وانظر إلى عظمة الخالق - عز وجل - حين يطلب من صنعته أن

تقابله وتُعرض عليه كل يوم خمس مرات ، وهو سبحانه الذى يطلب هذا اللقاء ويفرضه عليك لمصلحتك أنت ، ولك أن تتصور صنعة تُعرض على صانعها كل يوم خمس مرات أيصيبها عَطَبٌ ؟

وربك هو الذى يناديك ويدعوك للقائه ويقول : « لا أَمَلٌ حَتَّى تَمْلُؤا » ^(١) ومن رحمته بك ومحبتة لك ترك لك حرية اختيار الزمان والمكان ، وترك لك حرية إنهاء المقابلة متى تشاء ، فإن أردت أن تظل فى بيته وفى معيته فعلى الرُّحْبِ والسَّعة .

ولاهمية الصلاة ومكانتها فى الإسلام اجتمع فيها كل أركان الإسلام ، ففى الصلاة تتكرر الشهادة : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وفى الصلاة زكاة ؛ لأن الزكاة فرع العمل ، والعمل فرع الوقت ، والصلاة تأخذ الوقت نفسه ، وفيها صيام حيث تمتنع فى الصلاة عما تمتنع عنه فى الصوم بل وأكثر ، وفيها حج لأنك تتجه فى صلاتك إلى الكعبة .

إذن : فالصلاة نائبة عن جميع الأركان فى الاستبقاء ، لذلك كانت هى عمود الدين ، والتى لا تسقط عن المؤمن بحال من الأحوال حتى إن لم يستطع الصلاة قائماً صلى جالساً أو مضطجعا ، ولو أن يشير بأصبعه أو بطرفه أو حتى يخطرها على بابه ؛ ذلك لاستدامة الولاء بالعبودية لله المعبود .

والصلاة تحفظ القيم ، فتُسَوِّى بين الناس ، فيقف الغنى والفقير والرئيس والمرؤوس فى صفٍّ واحد ، الكل يجلس حَسْبَ قدومه ،

(١) عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يقول : « خذوا من العمل ما تطيقون ، فإن الله لا يمل حتى تملوا » . أخرجه البخارى فى صحيحه (١٩٧٠) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٧٨٢) كتاب صلاة المسافرين .

وهذا يُحدث استطرافاً غبورياً في المجتمع ، ففي الصلاة مجال يستوى فيه الجميع .

وإن كانت الصلاة قوامَ القيم ، فالزكاة قوامَ المادة لمن ليست له قدرة على الكسب والعمل . إذن : لدينا قوانين للحياة ، ولاستدامة الخلافة على الأرض قوامَ القيم في الصلاة ، وقوامَ المادة في الزكاة .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ [النور] وهنا في الصلاة والزكاة خَصَّ الرسول بالإطاعة ؛ لأنه صاحب البيان والتفصيل لما أجمله الحق سبحانه في فرضية الصلاة والزكاة ، حيث تفصيل كل منهما في السنة المطهرة ، فقال : ﴿ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ .. ﴾ [النور]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ
وَمَا أُولَئِكَ إِلَّا فِي النَّارِ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴾ [النور]

يعود السياق للحديث عن الكافرين : ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ [النور] يعني : لا تظنن ، والشئ المعجز هو الذي يثبت العجز للمقابل ، نقول : عملنا شيئاً مُعْجِزاً لفلان يعني : لا يستطيع الإتيان بمثله .

فإياك أن تظن أن الكافرين مهما عُلّت مراتبهم ومهما استشرى طغيانهم يُقَلَّتُونَ من عقاب الله ، فلن يثبتوا له سبحانه العجز عنهم أبداً ، ولن يُعْجِزوه ، إنما يُملَى لهم سبحانه ويمهلهم حتى إذا أخذهم أخذهم أخذ عزيز مقتدر ، وهو سبحانه مُدْرِكهم لا محالة .

وجاء على لسان الجن : ﴿ وَأَنَا ظَنَنَّا أَنَّ لَنْ كُنْعِزَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا ﴾ (١٧) [الجن]

ونلاحظ في قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَوْهَمُ النَّارُ .. ﴾ (٥٧) [النور] أنها عطفت هذه الجملة على سابقتها ، وهي منفية ﴿ لَا تَحْسِبَنَّ .. ﴾ (٥٧) [النور] فهل يعني هذا أن معناها : ولا تحسبن ماوهم النار ؟ قالوا : لا ، إنما المعنى : ولا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض لأن ماوهم النار .

﴿ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴾ (٥٧) [النور] أى : المرجع والمآب .

ثم ينتقل السياق إلى سلوك يمس المجتمع من داخله والأسرة في أدق خصوصياتها ، بعد أن ذكر في أول السورة الأحكام الخاصة بالمجتمع الخارجى ، فيقول سبحانه :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَيْسَ عَلَيْكُمْ مَلَكُتُ أَيْمَانِكُمْ^(١) وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ
وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ
وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طَوَافُوتٍ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى
بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾

تعلّمنا هذه الآية آداب الاستئذان داخل الأسرة المكوّنة من الأبوين والأبناء ، ثم الاتباع مثل الخدم وغيرهم ، والحق - تبارك وتعالى -

(١) حلم المصبي يحلم حكماً : بلغ مبلغ الرجال . [القاموس القويم ١/ ١٦٩] .

يريد أن يُنشئَ هذه الأسرة على أفضل ما يكون ، ويخصّ بالنداء هنا الذين آمنوا ، يعني : يا من آمنتم بى رباً حكيماً مُشْرِعاً لكم حريصاً على مصلحتكم استمعوا إلى هذا الادب : ﴿لَيْسْتَأَذْنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْفَوْا الْعِلْمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ .. (٥٨)﴾ [النور]

معلوم أن طلب المتكلم من المخاطب يأتى على صورتين : فعل الأمر وفعل المضارع المقترن بلام الأمر ، فقوله تعالى : ﴿لَيْسْتَأَذْنَكُمْ.. (٥٨)﴾ [النور] يعني : علّموا هؤلاء أن يستأذنوا عليكم ، مثل : ﴿وَلْيَسْتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا .. (٣٢)﴾ [النور] يعني : استعفوا ، لأن اللام هنا لام الأمر ، ومثل : ﴿لَيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ.. (٧)﴾ [الطلاق]

وهذا الادب تكليف من الله تعالى يُكَلِّف به كل مؤمن داخل الأسرة ، وإن كان الأمر هنا لغير المأمور ، فالمأمور بالاستئذان هم ملك اليمين والاطفال الصغار ، فأمر الله الكبار أن يُعلّموا الصغار ، كما ورد فى الحديث الشريف : « مروا أولادكم بالصلاة لسبع ، واضربوهم عليها لعشر »^(١) .

فلم يُكَلِّف بهذا الصغار إنما كَلَّف الكبار ؛ لأن الاطفال لم يبلغوا بَعْد مبلغ التكليف من ربهم ، إنما بلغوا مبلغ التكليف عندهم أنتم ، لذلك أنت الذى تأمر وأنت الذى تتابع وتعاقب^(٢) .

وأمر الصغير بالصلاة أو بالاستئذان لِتَرْبى فيه الدربة والتعود

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (١٨٧/٢) وأبو داود فى سننه (٤٩٥) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص . واللفظ لأحمد .

(٢) قال الشيخ أبو يحيى زكريا الأنصارى فى كتابه « فتح الرحمن بكشف ما يلتبس فى القرآن » ص ٢٨٩ : « إن قلت : كيف أمر الله تعالى بالاستئذان لهم . مع أنهم غير مكلفين ؟ قلت : الأمر فى الحقيقة لأولياتهم ليؤتبرهم » .

على أمر قد يشقُّ عليه حال كِبَرِهِ ، إنما إنْ عُوِدَتْه عليها الآن فإنها تسهل عليهم عند سِنِّ التَّكْلِيفِ ، وتتحول العادة في حقه إلى عبادة يسير عليها .

وشرع الله لنا آداب الاستئذان ؛ لأن للإنسان ظاهراً يراه الناس جميعاً ويكثر ظاهره للخاصة من أهله في أمور لا يُظهرها على الآخرين ، إذن : فَرَقَةُ الْأَهْلِ وَالْمَلَصِقِينَ لك أوسع ، وهناك ضوابط اجتماعية للمجتمع العام ، وضوابط اجتماعية للمجتمع الخاص وهو الأسرة ، وحرية المرأة في أسرتها أوسع من حريته في المجتمع العام ، فإن كان في حجرته الخاصة كانت حريته أوسع من حريته مع الأسرة .

فلا بدُّ إذن من ضوابط تحمي هذه الخصوصيات ، وتُنظِّم علاقات الأفراد في الأسرة الواحدة ، كما سبقت ضوابط تُنظِّم علاقات الأفراد خارج الأسرة .

ومعنى : ﴿الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ..﴾ [النور] هم العبيد الذين يقومون على خدمة بعض الناس وليس الأجير، لأن الأجير حر يستطيع أن يتركه في أى وقت ، أمَّا العبد فليس كذلك ؛ لأنه مملوك الرقبة لا حرية له ، فالعملوكية راجحة في هؤلاء ، وللسيد السيطرة والمهابة فلا يستطيع أن يُفْلِتَ منه .

﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَلْفَوْا الْحَلْمَ مِنْكُمْ ..﴾ [النور] هم الأطفال الصغار الذين لم يبلغوا مبلغ التكليف ، ويقضون المصالح ؛ فتراهم في البيت يدخلون ويخرجون دون ضابط ، فهل نتركهم هكذا يطالعون على خصوصياتنا ؟

وللخدم في البيت طبيعة تقتضى أن يدخلوا علينا ويخرجوا ،

وكذلك الصغار ، إلا في أوقات ثلاثة لا يُسْمَح لهم فيها بالدخول إلا بعد الاستئذان : ﴿مَنْ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ .. (٥٨)﴾ [النور] لأنه وقت متصل بالنوم ، والإنسان في النوم يكون حرَّ الحركة واللباس ﴿وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ .. (٥٨)﴾ [النور] وهو وقت القيلولة ، وهي وقت راحة يتخفَّف فيها المرء من ملابسه ﴿وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ .. (٥٨)﴾ [النور] وبعد العشاء النوم . هذه أوقات ثلاثة ، لا ينبغي لأحد أن يدخل عليك فيها إلا بإذنك .

وانظر إلى هذا التحفُّظ الذي يوفره لك ربك - عز وجل - حتى لا تُقَيِّدَ حريتك في أمورك الشخصية ومسائك الخاصة ، وكان هذه الاوقات ملَكْ لك أيها المؤمن تأخذ فيها راحتك وتتمتع بخصوصياتك ، والاستئذان يعطيك الفرصة لنتهيا لمقابلة المستاذن .

أما في بقية الاوقات فالكل يستأذن عليك حتى الزوجة .

وسبب نزول هذه الآية أن رسول الله ﷺ أراد سيدنا عمر في أمر من الأمور ، فأرسل إليه غلاماً^(١) من الأنصار ، فلما ذهب الغلام دفع الباب ونادى : يا عمر . فلم يرد ؛ لأنه كان نائماً ، فخرج الغلام وجلس في الخارج ودقَّ الباب فلم يستيقظ عمر ، فماذا يفعل الغلام ؟

رفع الغلام يديه إلى السماء وقال : يا رب أيقظه . ثم دفع الباب ودخل عليه ، وكان عمر نائماً على وضع لا يصح أن يراه عليه أحد ، واستيقظ عمر ولاحظ أن الغلام قد رآه على هذا الوضع ، فلما ذهب إلى النبي ﷺ قال : يا رسول الله نريد أن يستأذن علينا أبناؤنا

(١) هو : مدلل الأنصاري . ذكره ابن حجر العسقلاني في « تمييز الصحابة » (ترجمة رقم ٧٨٥٢) وذكر هذا الحديث وقال : « أخرجه ابن منده من طريق السدي الصغير عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس » ذكره ثم قال : « وفيه أن النبي ﷺ قال للغلام « أنت ممن يلج الجنة » .

ونسأئنا وموالينا وخدمنا ، فقد حدث من الغلام كيت وكيت ، فنزلت هذه الآية ^(١) .

ويُسمى الله تعالى هذه الاوقات الثلاثة عورة : ﴿ثَلَاثُ عَوَرَاتٍ لَكُمْ.. (٥٨)﴾ [النور] والعورة : هي ما يحب الإنسان ألا يراها أحد ، أو يراه عليها ؛ لأنها نوع من الخلل والخصوصية ، والله لا يريد أن يراك أحد على شيء تكرهه .

لذلك يقولون لمن به خلل في عينه مثلاً : أعور ، والعرب تقول للكلمة القبيحة : عوراء ^(٢) ، كما قال الشاعر :

وعوراء جاءت من أخ فرددتها بسالمة العينين طالبة عذراً ^(٣)
يعنى : كلمة قبيحة لم أرد عليها بمثلها ، إنما بسالمة لا عين واحدة ، بل بسالمة العينين الاثنين .

ثم يقول سبحانه : ﴿لَسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ.. (٥٨)﴾ [النور] يعنى : بعد هذه الاوقات : لا إثم ولا حرج عليكم ، ولا على المالك ، أو الصغار أن يدخلوا عليكم ، ففي غير هذه الاوقات يجلس المرء مُستعداً لممارسة حياته العادية ، ولا مانع لديه من استقبال الخدم أو الأطفال الصغار دون استئذان ؛ لأن طبيعة المعيشة في البيوت لا تستغنى عن دخول هؤلاء وخروجهم باستمرار .

لذلك قال تعالى بعدها : ﴿طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ..

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٨٤٠/٦) : « قال مقاتل : نزلت في أسماء بنت مرثد ، دخل عليها غلام لها كبير ، فاشتكت إلى رسول الله ﷺ ، فنزلت هذه الآية . وقيل : سبب نزولها دخول مُطْلِع على عمر » .

(٢) قال أبو الهيثم : يقال للكلمة القبيحة عوراء ، والكلمة المسنوء : عيناء . وقال الليث : العوراء الكلمة التي تهوى في غير عقل ولا رشد . [لسان العرب - مادة : عور] .

(٣) ذكره ابن منظور في لسان العرب - مادة عور . ولم يذكر اسم الشاعر .

(٥٨) [النور] يعنى : حركتهم فى البيت دائمة ، دخولاً وخروجاً ، فكيف تُقيدُها فى غير هذه الاوقات ؟

﴿ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ .. ﴾ (٥٨) [النور] اى : بياناً واضحاً ، حتى لا يحدث فى المجتمع تناقضات فيما بعد ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ .. ﴾ (٥٨) [النور] بكل ما يصلح الخلافة فى الارض ﴿ حَكِيمٌ ﴾ (٥٨) [النور] فى تشريعاته وأوامره ، لا يضع الحكم إلا بحكمة .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (٥٨)

الطفل حين كان طفلاً لم يبلغ الحُلم كان يدخل دون استئذان فى غير هذه الاوقات ، فإن بلغ الحُلم فعليه أن يستأذن ، لا نقول : إنه تعود الاستئذان فى هذه الاوقات فقط ، لا ، إنما عليه أن يستأذن فى جميع الاوقات فقد شبَّ وكَبُرَ ، وانتهت بالنسبة له هذه الحالة .

وبلوغ الحلم أن ينضج الإنسان نُضْجاً يجعله صالحاً لإنجاب مثله ، فهذه علامة اكتمال تكوينه ، وهذا لا يتأتى إلا باستكمال الغريزة الجنسية التى هى سبب البَئْسَل والإنجاب ، ومثلنا ذلك بالثمرة التى لا تحلو إلا بعد نُضْجِها ، فإن تركتها بعد النضج سقطت من نفسها ، وهذه آية من آيات الله لبقاء النوع ، فلو أكلنا الثمرة قبل نُضْجِها لا تثبت بذرتها وينقرض نوعها ، فمن حكمة الله فى الخلق ألا تحلو الثمرة إلا بعد النُضْج .

كذلك الولد حين يبلغ يصبح صالحاً للإنجاب ، ونقول له : انتهت
الرخصة التي منحها لك الشرع ، وعليك أن تستأذن في جميع
الاقوات .

لذلك يقول تعالى في موضع آخر : ﴿ أَوْ الطِّفْلُ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا
عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ .. ﴾ (٥٦) [النور]

وجاء بالطفل بصيغة المفرد ؛ لأن الأطفال في هذه السن لم
تتكون لديهم الغريزة ، وليست لهم هذه الميول أو المآرب ، فكانهم
واحد ، أما بعد البلوغ وتكون الميول الغريزية قال : ﴿ الْأَطْفَالُ .. ﴾
(٥٦) [النور] لأن لكل منهم بعد البلوغ ميوله وشخصيته وشطحاته .

وقوله : ﴿ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .. ﴾ (٥٦) [النور] أى : من
الكبار الذين يستأذنون في كل الاوقات ﴿ كَذَلِكَ .. ﴾ (٥٦) [النور] أى :
مثل ما بينا في الاستئذان الاول ﴿ يَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ .. ﴾ (٥٦) [النور]
لانه سبحانه ﴿ عَلِيمٌ .. ﴾ (٥٦) [النور] بما يصلحكم ﴿ حَكِيمٌ ﴾ (٥٦)
[النور] لا يشرع لكم إلا بحكمة .
ثم يقول سبحانه :

﴿ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّذِينَ لَا يُرْجُونَ نِكَاحًا
فَلَيْسَ عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ
غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ
لَهُنَّ وَاللَّهُ مُكِّيمٌ عَلَيْهِمْ ۝٦٠﴾

نعلم أن الشارع الحكيم وضع للمرأة المسلمة قواعد تسير عليها
في زيها وسلوكها ومشيئتها ، حماية لها وصيانة للمجتمع من الفتنة ،

وحتى لا يطعم فيها أصحاب النفوس المريضة ، فجعل لها حجاباً يستبرها يخفي زينتها لا يكون شفافاً ولا واصفاً ، وقال : ﴿ يَدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيبٍ .. ﴾ (٥٩)

[الاحزاب]

لكن القواعد من النساء والكبيرات مذهب لهن حكم آخر .

والقواعد : جمع قاعد لا قاعدة ، قاعدة تدل على الجلوس ، أما القاعد ذكراً أو أنثى فهو الذي قعد عن دورة الحياة ، ولم يعد له مهمة الإنجاب ، ومثل هؤلاء لم يعد فيهن إربة ولا مطمع ؛ لذلك لا مانع أن يتخففن بعض الشيء من اللباس الذي فرض عليهن حال وجود الفتنة ، ولها أن تضع (طرحتها) مثلاً .

لكن هذه مسألة مقولة بالتشكيك : نسبية يعنى : فمن النساء من ينقطع حيضها ويدركها الكبر ، لكن ما يزال فيها جمال وفتنة ؛ لذلك ربنا - تبارك وتعالى - وضع لنا الحكم الاحتياطي ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْهِنَ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ .. ﴾ (٦٠) [النور] ثم يدلهن على ما هو خير من ذلك ﴿ وَأَنْ يَسْتَغْفِنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ .. ﴾ (٦١) [النور]

والمقصود بوضع الثياب : التخفف بعض الشيء من الثياب الخارجية شريطة ﴿ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ .. ﴾ (٦١) [النور] فلا يجوز للمرأة أن تضع ثيابها أخذاً بهذه الرخصة ، ثم تضع الزينة وتتبرج . ونخشى أن نعلم النساء هذا الحكم فلا يأخذن به حتى لا نقول عنهن : إنهن قواعد !!

وتعجب حين ترى المرأة عندما تبلغ هذه السن فتجدها ورعة في ملابسها ، ورعة في مظهرها ، ورعة في سلوكها ، فتزداد جمالاً وتزداد بهاءً وأسرية ، على خلاف التي لا تحترم سنّها فتضع على

وجهاها المساحيق والالوان فتبدو مَسْحًا مَسْحًا .

ومعنى ﴿يَسْتَعْفِفْنَ .. (٦٦)﴾ [النود] أى : يحتفظن بملابسهن لا يضعفن منها شيئاً ، فهذا أدعى للعتة .

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ
حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا
مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ
أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ
أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ
أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْهُم مَفَاحِشُهُمْ
أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا
جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَاسْلُمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ
تَجِدُوهُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكَاتٍ طَيِّبَاتٍ كَذَلِكَ
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى
الْمَرِيضِ حَرَجٌ .. (٦٦)﴾ [النود] الحرج : هو الضيق ، كما جاء فى قوله
سبحانه : ﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي
السَّمَاءِ .. (١٢٥)﴾ [الانعام]

أو الحرج بمعنى : الإثم ، فالحرج المرفوع عن هؤلاء هو الضيق

أو الإثم الذي يتعلق بالحكم الآتى فى مسألة الأكل ، بدليل أنه يقول ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ .. (٦٦)﴾ [النور]

والأعمى يتحرّج أن يأكل مع الناس ؛ لأنه لا يرى طعامه ، وربما امتدت يده إلى أطيب الطعام فيأكله ويترك أدنائه ، والأعرج يحتاج إلى راحة خاصة فى جلسته ، وربما ضايق بذلك الآخرين ، والمريض قد يتأفف منه الناس . فرقع الله تعالى عن عباده هذا الحرج ، وقال : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا .. (٦٦)﴾ [النور]

فيصح أن تأكلوا معاً ؛ لأن الحق - سبحانه وتعالى - يريد أن يجعل التكامل فى الذوات لا فى الأعراض ، وأيضاً أنك إن رأيت شاباً مؤلفاً^(١) يعنى به آفة ، ثم تعامله معاملة خاصة فربما جرحته شعوره ، حتى إن كان ما به أمراً خلقياً من الله لا يتأباه ، والبعض يتأبى أن يخلقه الله على هيئة لا يرضاها .

لذلك كانوا فى الريف نسمعهم يقولون : اللى يعطى العمى حقه فهو مبصر ، لماذا ؟ لأنه رضى بهذا الابتلاء ، وتعامل مع الناس على أنه كذلك ، فطلب منهم المساعدة ؛ لذلك ترى الناس جميعاً يتسابقون إلى مساعدته والأخذ بيده ، فإن كان قد فقد عيناً فقد عوضه الله بها ألف عين ، أما الذى يتأبى ويرفض الاعتراف بعجزه ويرتدى نظارة سوداء ليخفى بها عاهته فإنه يسير متعسراً يتخبط لا يساعده أحد .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يريد لأصحاب هذه الآفات أن يتوافقوا مع المجتمع ، لا يأخذون منه موقفاً ، ولا يأخذ المجتمع

(١) مؤلف : أصابته آفة . والآفة : العاهة . وأثت البلاد : صارت فيها آفة . [لسان العرب - مادة : أوف] .

منهم موقفاً^(١) ؛ لذلك يعطف علي ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ..﴾ [النور] ثم يقول سبحانه ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ..﴾ [النور] يعني : هم مثلكم تماماً ، فلا حرج بينكم في شيء .

﴿أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ ..﴾ [النور] إلخ .

وكان في الانصرار قزازة^(٢) ، إذا جلس في بيت لا يأكل منه إلا إذا أذن له صاحب البيت ، وقد يسافر الرجل منهم ويترك التابع عنده في البيت دون أن يأذن له في الأكل من طعام بيته ويعود ، فيجد الطعام كما هو ، أو يجده قد فسد دون أن يأكل منه التابع شيئاً ، فأراد الحق سبحانه أن يرفع هذا الحرج عن الناس ، فقال :

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ ..﴾ [النور] إلى آخر هذه المعطوفات .

وللقابل أن يقول : وأى حرج في أن يأكل المرء من بيته ؟ وهل كان يخطر على البال أن تجد حرجاً ، وأنت تأكل من بيتك ؟

قالوا : لو حاولت استقصاء هؤلاء الأقارب المذكورين في الآية لتبين لك الجواب ، فقد ذكرت الآية آباءكم وأمهاتكم وإخوانكم وأخواتكم وأعمامكم وعماتكم وأخوالكم وخالاتكم ، ولم تذكر شيئاً عن الأبناء وهم في مقدمة هذا الترتيب ، لماذا ؟

(١) قال ابن عباس : لما أنزل الله تبارك وتعالى ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ..﴾ [البقرة] تخرج المسلمون عن مؤكلة المرضي والزماني والعرج وقالوا : الطعام أفضل الأموال . وقد نهى الله تعالى عن أكل المال بالباطل ، والأعمى لا يميز موضع الطعام الطيب ، والمرضي لا يستوفي الطعام . فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ ..﴾ [النور] [أورده الواحدي في أسباب النزول ص ١٨٩] .

(٢) القزازة : الحياء . قرأت نفسي عن الشيء : أبته وحافته . وتقرئ الرجل من الشيء : لم يطمعه ولم يشربه بإرادة . [لسان العرب - مادة : قز] .

قالوا : لأن بيوت الانباء هي بيوت الآباء ، وحين تأكل من بيت ولدك كأنك تأكل من بيتك ، على اعتبار أن الولد وما ملك يده ملك لأبيه ، إذن : لك أن تضع مكان ﴿بُيُوتِكُمْ﴾ .. ﴿٦٦﴾ [النور] بيوت آبائكم . ذلك لأن الحق - تبارك وتعالى - لم يريد أن يجعل للآباء بيوتاً مع الآباء ، لأنهما شيء واحد .

إذن : لا حرج عليك أن تأكل من بيت ابنك أو أبوك أو أمك أو أخيك أو أختك أو عمك أو عمتك أو خالك أو خالتك ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ﴾ .. ﴿٦٦﴾ [النور] يعني : يعطيك صاحب البيت مفتاح بيته^(١) ، وفي هذا إذن لك بالتصرف والاكل من طعامه إن أردت .

﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ .. ﴿٦٦﴾ [النور] وتلاحظ في هذه أنها الوحيدة التي وردت بصيغة المفرد في هذه الآية ، فقبلها : بيوتكم ، آبائكم ، أمهاتكم .. إلخ إلا في الصديق فقال ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ .. ﴿٦٦﴾ [النور] ولم يقل : أصدقائكم .

ذلك لأن كلمة صديق مثل كلمة عدو تستعمل للجميع بصيغة المفرد ، كما في قوله تعالى : ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي﴾ .. ﴿٧٧﴾ [الشعراء] لانهم حتى إن كانوا جماعة لا بد أن يكونوا على قلب رجل واحد ، وإلا ما كانوا أصدقاء ، وكذلك في حالة العداوة فنقول عدو ، وهم جمع ؛ لأن الأعداء تجمعهم الكراهية ، فكانهم واحد .

(١) عن سعيد بن المسيب أنه كان يقول في هذه الآية : أنزلت في أناس كانوا إذا خرجوا مع النبي ﷺ وضعوا مفاتيح بيوتهم عند الأعمى والأعرج والمريض وعند أقاربهم ، وكانوا يأمرهم أن يأكلوا مما في بيوتهم إذا احتاجوا إلى ذلك ، وكانوا يتقون أن يأكلوا منها ويقولون : نخشى أن لا تكون أنفسهم بذلك طيبة ، فأنزل الله تعالى هذه الآية . [أورده الواحدي في أسباب النزول ص ١٩٠] .

ثم يقول سبحانه : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ..
 ﴿٦١﴾ [النور] ﴿جَمِيعًا .. ٦١﴾ [النور] سويًا بعضهم مع بعض ، ﴿أَوْ
 أَشْتَاتًا .. ٦١﴾ [النور] متفرقين ، كُلُّ وَحْدِهِ .

وقوله تعالى : ﴿وَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ^(١) تَحِيَّةٌ مِنْ
 عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ .. ٦١﴾ [النور] على أنفسكم ، لأنك حين تُسَلِّم
 على غيرك كأنك تُسَلِّم على نفسك ، لأن غيرك هو أيضاً سيسلم
 عليك ، ذلك لأن الإسلام يريد أن يجعل المجتمع الإيماني وحدة
 متماسكة ، فحين تقول لغيرك : السلام عليكم سيرد : وعليكم
 السلام . فكانك تُسَلِّم على نفسك .

أو : أن المعنى : إن دخلتم بيوتاً ليس فيها أحد فسلموا على
 أنفسكم ، وإذا دخلوا المسجد قالوا : السلام على رسول الله وعلينا من
 ربنا ، قالوا : تُسمع الملائكة وهي ترد .

وقوله تعالى : ﴿تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ .. ٦١﴾ [النور] وفي
 آية أخرى يقول سبحانه : ﴿وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ
 رُدُّوهَا .. ٨١﴾ [النساء]

والتحية فوق أنها من عند الله فقد وصفها بأنها ﴿مُبَارَكَةٌ ..
 ﴿٦١﴾ [النور] والشيء المبارك : الذي يعطى فوق ما ينتظر منه
 ﴿كَذَلِكَ .. ٦١﴾ [النور] أى : كما بين لكم الأحكام السابقة يبين لكم
 ﴿الآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ٦١﴾ [النور]

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٨٥٧/٦) : « الأوجه أن يقال : إن هذا عام في دخول كل
 بيت ، فإن كان فيه ساكن مسلم يقول : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وإن لم يكن
 فيه ساكن يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وإن كان في البيت من ليس
 بمسلم قال : السلام على من اتبع الهدى أو السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » .

أى : أن الذى كلّفكم بهذه الاحكام ربّ يحبّ الخير لكم ، وهو غنىٌ عن هذه ، إنما يأمركم بأشياء ليعود نفعها عليكم ، فإنّ أطعتموه فيما أمركم به انتفعتُم بأوامره فى الدنيا ، ثم ينتظركم جزاؤه وثوابه فى الآخرة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا^(١) إِنْ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذِنُكَ لِيَعِضَ شَأْنِهِمْ فَإِنْ لَمْ يَأْذِنْكَ مِنْهُمْ لَمْ تَأْذِنْ لَهُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

المؤمن : مَنْ آمَنَ بِلِلّهِ وَآمَنَ بِالرَّسُولِ الْمُبَلِّغِ عَنِ الْإِلَهِ ، وَمَا نُمِتَ قَدْ آمَنَتِ بِالرَّسُولِ الْمُبَلِّغِ عَنِ اللَّهِ فَلَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ حَرَكَتُكَ خَاضِعَةً لِأَوَامِرِهِ ، وَيَجِبُ أَنْ تَكُونَ ذَاتَكَ لَهُ ، فَإِذَا رَأَى الرَّسُولُ أَمْرًا جَامِعًا يَجْمَعُ الْمُسْلِمِينَ فِي خُطْبٍ أَوْ حَدِّثٍ أَوْ حَرْبٍ ، ثُمَّ يَدْعُوَكُمْ إِلَى التَّشَاوُرِ لِيُنْذِلَ كُلَّ مِنْكُمْ بِرَأْيِهِ وَتَجَرِبَتِهِ ، وَيُوسِّعَ مَسَاحَةَ الشُّرَى فِي الْمَجْتَمَعِ لِيَأْتِيَ الْحُكْمَ صَحِيحًا سَلِيمًا مُوَافِقًا لِلْمَصْلَحَةِ الْعَامَةِ .

فَالْمُؤْمِنُ الْحَقُّ إِذَا دُعِيَ إِلَى مِثْلِ هَذَا الْأَمْرِ الْجَامِعِ ، لَا يَقُومُ مِنْ مَجْلِسِهِ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَلَيْسَ الْإِذَا أَنْ يَأْذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؛ لِأَنَّ أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ الْجَامِعَ لَهُمْ قَدْ يَكُونُ أَهْمٌ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي يَشْغُوكَ ، وَتَرِيدُ أَنْ تَقُومَ مِنْ أَجْلِهِ ، وَتَتْرَكَ مَجْلِسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

(١) اختلف فى الأمر الجامع ما هو ؟ فقيل : المراد به ما للإمام من حاجة إلى جمع الناس فيه لإقامة مصلحة ، من إقامة سنة فى الدين أو لترهيب عدد بالجماعة ، وللصواب . وقال مكحول والزمري : الجمعة من الأمر الجامع . [تيسير القرطبي ٤٨٥٨/٦] .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ ۝ (٩٦) ﴾ [النور] فالاستئذان هنا من علامات الإيمان ، لا يقوم خلسة (وينسبت) من المجلس ، لا يشعر به أحد ، لا بد من أن يستأذن رسول الله حتى لا يفوت مصلحة على المؤمنين ، ولربما كان له رأى ينتفع به .

والرسول إنما يستشير أصحابه ليستشير برأيهم وتجاربهم ، فحين يدعوهم إلى أمر جامع يجب أن يفهم هذا الأمر على نطاق منزلة الرسول من بلاغه عن الله للأمة ، فإذا دعا نفر نفرًا للتشاور ، وإنما يتشاوران في أمر شخصي يخص صاحبه ، لكن حين يدعوهم رسول الله لا يدعو لخصوصية واحدة ، وإنما لخصوصية أمة ، شاء الله أن تكون خير أمة أخرجت للناس ، وسوف يستفيد الفرد أيضاً من هذه الدعوة ، وربما كانت استفادته من الاستجابة للدعوة العامة التي تنظم كل الناس خيراً من استفادته من دعوته الخاصة ، فيجب أن يُقدَّر المدعو هذا الفارق .

ومع وجود هذا الفارق لم يحرم الله بعض الناس الذين لهم مشاغل أن يستأذنوا فيها رسول الله وينصرفوا ؛ لذا شرع لهم الاستئذان ، لكن يجب أن يضعوا هذا الفارق في بالهم ، وأن يذكروا أنهم انصرفوا لبعض شأنهم ، والرسول قائم في أمر لشئون الدنيا كلها إلى أن تقوم الساعة .

فكانه إن شارك في هذا الاجتماع فسيستفيد كفرد ، وستستفيد أمته : المعاصرون منهم والأئمة إلى أن تقوم الساعة ، فإن فضل شأنه الخاص على هذه الشئون فقد أساء ، وفعل ما لا يليق بمؤمن ؛ لذلك أمر رسول الله أن يأذن لمن يشاء ، ثم يستغفر له الله .

يقول سبحانه : ﴿ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ ۖ ﴾ [التوبة] فالأمر متروك لرسول الله يُقَدِّرُهُ حَسَبَ مصلحة المسلمين العامة ، فله أن يَأْذِنَ أو لا يَأْذِنَ .

إذن : لا بُدَّ من استئذان رسول الله ﷺ فيأذن لمن يشاء منهم ممن يرى أن في الباقيين عوضاً عنه وعن رأيه ، فإن استأذن صاحب رأى يستفيد منه المسلمون لم يَأْذِنَ له .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ ۖ ﴾ [التوبة] ، وكان مسألة الاستئذان والقيام من مجلس رسول الله ﷺ أمر لا يريده الله تعالى .

حتى إن استأذنت لأمر يهكم ، وحتى إن أذن لك رسول الله ، فالأفضل ألا تستأذن ؛ لأن الرسول ﷺ حين يدعو لأمر جامع يهتم جماعة المسلمين ، يجب ألا ينشغل أحد عما دُعي إليه ، والأولى يُقدَّم على مصلحة المسلمين ومجلس رسول الله شيئاً آخر ، ففي الأمر الجامع ينبغي أن يكتفى الجميع مواهبهم وخواطرهم في الموضوع ، وساعة تستأذن لأمر يخصك فانت منشغل عن الجماعة شارد عنهم .

فحين تنشغل بأمرك الخاص عن أمر المسلمين العام ، فهذه مسألة تحتاج إلى استغفار لك من رسول الله ، فالرسول يَأْذِنُ لك ، ثم يستغفر لك الله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [١٣]

قوله سبحانه : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ۖ ﴾ [النور] فأنتم يدعو بعضكم بعضاً في مسألة خاصة ، لكن الرسول يدعوكم لمسألة عامة تتعلق بحركة حياة الناس جميعاً إلى أن تقوم الساعة .

أو : أن الدعاء هنا بمعنى النداء يعني : يناديكم الرسول أو تنادونه ؛ لأن لنداء الرسول ﷺ أداباً يجب مراعاتها ، فهو ليس كأحدكم تنادونه : يا محمد ، وقد غاب القرآن على جماعة لم يلتزموا أدب النداء مع رسول الله ، فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ينادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [الحجرات]

فأساءوا حين قالوا : يا محمد ، ولو قالوا حتى : يا أيها الرسول فقد أساءوا ؛ لأنه لا يصح أن يتعجكوا رسول الله ، ويجب أن يتركوه على راحته ، إن وجد فراغاً للقائهم خرج إليهم ، إذن : أساءوا من وجهين .

ولا يليق أن نناديه ﷺ باسمه : يا محمد . لأن الجامع بين الرسول وأمه ليس أنه محمد ، إنما الجامع أنه رسول الله ، فلا بد أن نناديه بهذا الوصف . ولم لا وريه عز وجل وهو خالقه ومصطفيه قد ميّزه عن سائر إخوانه من الرسل ، ومن أولى العزم ، فنناداهم بأسمائهم :

﴿ يٰٓأَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ۖ ۖ ﴾ [البقرة]

وقال : ﴿ يٰٓنُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا ۖ ۖ ﴾ [هود]

وقال : ﴿ يٰٓإِبْرَاهِيمُ ۖ ۖ ﴾ ١٠٤ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا ۖ ۖ [الصافات]

وقال : ﴿ يٰٓمُوسَىٰ ۖ ۖ ﴾ ١٠٤ إِنِّي أَنَا اللَّهُ ۖ ۖ [القصص]

وقال : ﴿ يٰٓعِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ ۖ ۖ ﴾ ١١٦ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ۖ ۖ [المائدة]

وقال : ﴿ يٰٓدَاوُدُ ۖ ۖ ﴾ ١١٦ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ۖ ۖ [ص]

لكن لم يُنَادِ رسولَ الله ﷺ باسمه أبداً ، إنما يُناديه بـ «يأيها» الرسول ، يأيها النبي . فإذا كان الحق - تبارك وتعالى - لم يجعل دعاءه للرسول كدعائه لبقاى رسله ، أفندعوه نحن باسمه ؟ ينبغي أن نقول : يا أيها الرسول ، يا أيها النبي ، يا رسول الله ، يا نبي الله ، فهذا هو الوصف اللائق المشرف .

وكما نُميزُ دعاء رسول الله حين نناديه ، كذلك حين ينادينا نحن يجب أن نُقدِّرَ هذا النداء ، ونعلم أن هذا النداء لخير عام يعود نفعه على الجميع .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿قَدْ يَلْمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَوْأَدْأَ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (النور)

لا شك أن الذين يستأذنون رسول الله فيهم إيمان ، فيراعون مجلس رسول الله ، ولا يقومون إلا بإذنه ، لكن هناك آخرون يقومون دون استئذان : ﴿يَتَسَلَّلُونَ ..﴾ (النور) والتسلل : هو الخروج بتدريج وخفية كأن يتزحزح من مكان لآخر حتى يخرج ، أو يؤهمك أنه يريد الكلام مع شخص آخر ليقوم فينسلت من المجلس خفية ، وهذا معنى ﴿يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَوْأَدْأَ ..﴾ (النور) يلوذ بأخر ليخرج بسببه .

ويحذر الله هؤلاء : ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ..﴾ (النور) والتحذير إندار بالماقبة السيئة التي تترتب على الانسحاب من مجلس رسول الله ، كأنه يقول لهم : قارنوا بين انسحابكم من مجلس الرسول وبين ما ينتظركم من العقاب عليه .

وقال : ﴿يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور] لا يخالفون أمره ،
فجعل في المخالفة معنى الإعراض ، لا مجرد المخالفة ، فالمعنى :
يُعرضون عنه .

والامر : يُراد به فعل الامر أو النهي أو الموضوع الذي نحن
بصدده يعنى : ليس طلباً ، وهذا المعنى هو المراد هنا : أى الموضوع
الذى نهضه وتحدث فيه ، فانظروا ماذا قال رسول الله ولا تخالفوه
ولا تعارضوه ؛ لانه وإن كان بشراً مثلكم إلا أنه يُوحى إليه .

لذلك يحدد الرسول ﷺ مركزه كبشر وكرسول ، فيقول : « يَرُدُّ
عَلَى - يعنى من الحق الاعلى - فأقول : أنا لست كأحدكم ، ويؤخذ
منى فأقول : ما أنا إلا بشر مثلكم » .

لذلك كان الصحابة يفهمون هذه المسألة ، ويتأدبون فيها مع
رسول الله ، ويسألونه فى الامر : أهو من عند الله قد نزل فيه وحى ،
أم هو الرأى والمشورة ؟ فإن كان الامر فيه وحى من الله فلا كلام
لاحد مع كلام الله ، وإن كان لم يرد فيه من الله شيء أدلى كل منهم
برأيه ومشورته .

وهذا حدث فعلاً فى غزوة بدر حين نزل رسول الله ﷺ منزلاً رأى
بعض الصحابة أن غيره خير منه ، فسألوا رسول الله : أهذا منزل أنزلك
الله ، أم هو الرأى والمشورة ؟ فقال : « بل هو الرأى والمشورة »^(١)
فأخبروه أنه غير مناسب ، وأن المكان المناسب كذا وكذا .

(١) قال الحباب بن المنذر بن الجموح : يا رسول الله ، أرايت هذا المنزل ، أمزلاً أنزلك الله
ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ قال : بل هو الرأى
والحرب والمكيدة . فقال : يا رسول الله ، فإن هذا ليس بمنزل ، فانهض بالناس حتى نأتى
أدنى ماء من القوم فننزله . الحديث . أورد ابن هشام فى السيرة النبوية (٢ / ٦٢٠) نقلاً
عن ابن إسحاق .

وقوله تعالى : ﴿ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ ۖ ﴾ [النور] أى : فى الدنيا
﴿ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [النور] أى : فى الآخرة ، فإنْ أفلتوا من
فتنة الدنيا فلنْ يُفلتوا من عذاب الآخرة .

ثم تختتم السورة بقوله تعالى :

﴿ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۖ قَدْ يَعْلَمُ
مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝٦٤﴾

ألا : أداة تنبيه لشيء مهم بعدما ، والتنبيه يأتى لأن الكلام
سفارة بين المتكلم والمخاطب ، المتكلم عادة يُعد كلامه ، ولديه أنس
بما سيقول ، لكن المخاطب قد لا يكون خالى الذهن فيفاجئه القول ،
وربما شغله ذلك عن الكلام ، فيضيع منه بعضه .

والحق - تبارك وتعالى - يريد ألا يضيع منك حرف واحد من
كلامه ، فينبهك بكلمة هى فى الواقع لا معنى لها فى ذاتها ، إلا أنها
تنبهك وتذهب ما عندك من دهشة أو غفلة ، فتعى ما يُقال لك ، وهذا
أسلوب عربى عرفته العرب ، وتحدثت به قبل نزول القرآن .

ويقول الشاعر^(١) الجاهلى يخاطب المرأة التى تناوله الكأس :

أَلَا هُبْنِي بِصَحْنِكَ فَاصْبِحِينََا وَلَا تَبْقَى خُمُورُ الْأَنْدَرِيَّتِ^(٢)

(١) هو : عمرو بن كلثوم ، من بني تغلب ، أبو الأسود ، شاعر جاهلى ، من الطبقة الاولى ، ولد فى
شمال جزيرة العرب فى بلاد ربيعة ، ساد قومه تغلب وهو فتى وعمر طويلاً ، توفي ٤٠ ق . هـ ،
وهو الذى قتل الملك عمرو بن هند ، مات فى الجزيرة الفراتية . [الأعلام للزركلى ٨٤/٥] .
(٢) البيت من معلقة عمرو بن كلثوم . والصحن : القدح العظيم . والأنديون : قرى بالشام . قال
الزوزنى فى شرحه (ص ١٦٥) : « ألا استيقظى من نومك أيتها الساقية واسقبنى الصبوح
بقلحك العظيم ولا تدخرى خمر هذه القرى » .

يريد أن ينبهها إلى الكلام المفيد الذي يأتي بعد .

وبعد ألا التبيهية يقول سبحانه : ﴿إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ..﴾ (٦٤) [النور]

والسموات والأرض ظرف فيهما كل شيء في الكون العلوي
والسُّفلي ، فله ما في السموات وما في الأرض أي : المظروف
فيهما ، فما بال الظرف نفسه ؟ قالوا : هو أيضاً لله ، كما جاء في آية
أخرى : ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ..﴾ (٤٢) [النور] إذن : فالظرف
والمظروف ملك له سبحانه .

وعادة ما يكون الظرف أقل قيمة من المظروف فيه ، فما بداخل
الخزينة مثلاً أثن من منها ، وما بداخل الكيس أثن منه ، وكذلك عظمة
السموات والأرض بما فيهما من مخلوقات . لذلك إياك أن تجعل
المصحف الشريف ظرفاً لشيء بهم عندك فتحفظه في المصحف ؛
لأنه لا شيء أغلى ولا أثن من كتاب الله ، فلا يليق أن تجعله حافظاً
لنقودك ، أو لأوراقك المهمة ؛ لأن المحفوظ عادة أثن من المحفوظ
فيه .

وفي الآية : ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ..﴾ (٦٤) [النور]
أسلوب قصر بتقديم الجار والمجرور ، فكل ما في السموات ، وكل
ما في الأرض ملك لله وحده ، لا يشاركه فيه أحد ، وعلى كثرة المفترين
في الألوهية والفرعونية لم يدع أحد منهم أن له ملك شيء منها .

حتى إن النمرود الذي جادل أبانا إبراهيم عليه السلام وقال : أنا
أحى وأميت لما قال له إبراهيم : ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ
فَأَتَتْ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ..﴾ (٢٥٨) [البقرة] لم يستطع فعل شيء وبُهِت
وانتهت المسألة .

وملكه تعالى لم يقتصر على الخلق ، فخلق الاشياء ثم تركها تؤدي مهمتها وحدها ، إنما خلقها وله تعالى قيومية على ما خلق ، وتصرف في كل شيء ، فلا تظن الكون من حولك يخدمك ألياً ، إنما هو خاضع لإرادة الله وتصرفه سبحانه .

فالماء الذي ينساب لك من الأمطار والأنهار قد يمنع عنك ويصيب أرضك الجفاف ، أو يزيد عن حده ، فيصبح سيولاً تفرق وتدمر ، إذن : المسألة ليست رتبة خلق ، وليست المخلوقات آلات (ميكانيكية) ، إنما لله الملك والقيومية والتصرف في كل ما خلق .

ثم يقول سبحانه : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ .. ﴾ [النور] لفهم هذه الآية لا بد أن نعلم أن علاقة الحق - تبارك وتعالى - بالأحداث ليست كعلاقتنا نحن ، فنحن نعلم من علم النحو أن الافعال ماض ، وهو ما وقع بالفعل قبل أن نتكلم به مثل : جاء محمد ، ومضارع وهو إما للحال مثل : يأكل محمد . أو للاستقبال مثل : سيأكل محمد .

أما بالنسبة لله تعالى ، فالأحداث سواء كلها ماض وواقع ، وقد تكلمنا في هذه المسألة في قوله تعالى : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ .. ﴾ [النحل]

ومعلوم أن الاستعجال يكون للأمر الذي لم يأت بعد ، والقيامة لم تأت بعد لكن عبر عنها بالماضي (أتى) لأنه سبحانه لا يعوقه ولا يخرج به شيء عن مراده ، فكانها أتت بالفعل ، إذن : ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ .. ﴾ [النحل] ليست منطقية مع كلامك أنت ، إنما هي منطقية مع كلام الله .

كذلك في قوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ .. ﴾ [النور] فقد : للتحقيق ، ويعلم بالنسبة لله تعالى تعنى علم ، لكنه بالنسبة لك

أنت تعلم . إذن : فهناك طرف منك وطرف من الحق سبحانه ،
فبالنسبة للتحقيق جاء بقى ، وبالنسبة للاستقبال جاء بيلم .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝١٦٩ ﴾ [النور] وجاء فى آية أخرى : ﴿ وَمَا يَعْزُبُ ۝١٧٠ عَنْ رَبِّكَ
مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي
كِتَابٍ مُبِينٍ ۝١٧١ ﴾ [يونس]

فلما كان أن تفهم أن نظر الله ورؤيته سبحانه للأبعاد المختلفة فى
الاماكن المختلفة رؤية جزئية ، تتجه إلى شىء فلا ترى الآخر ، إنما
هى رؤية شاملة ، كان لكل شىء رؤية وحده ، وهذا واضح فى قوله
تعالى : ﴿ أَلَمْ نَكُنْ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَآ كَسَبَتْ ۝٣٢ ﴾ [الرعد]

فسبحانه لا يشغله سَمْعٌ عن سَمْعٍ ، ولا بَصَرٌ عن بَصَرٍ ، فيصمره
سبحانه محيط ، وإطلاعه دقيق ؛ لذلك يأتى جزاؤه حقاً يناسب دقة
اطلاعه ، فلما كان إذن أن تغفل هذه الحقيقة ، فربك قائم عليك ، ناظر
إليك ، لا تخفى عليه منك خافية .

فما مَنَ تتسلل لوإذا احذر ، فلا شىء أهم من مجلس مع رسول
الله ﷺ ، ورسول الله نفسه كان حريصاً أن يرى أصحابه فى مجلسه
باستمرار ، والله تعالى يوصيه بذلك فيقول له : ﴿ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ
عَنَّهُمْ ۝١٧٨ ﴾ [الكهف]

وكان بعض أصحابه يُصَلَّى خلفه ، فكان عندما يسلم ينصرف
الرجل مسرعاً فيراه ﷺ فى أول الصلاة ، ولا يراه فى آخرها ،

(١) عذب الأمر يعذب : يَغْدُو وغاب وصعب مطلبه . أى : لا يغيب ولا يبعد عنه أى شىء فهو
يعلم الصغير والكبير من الأمور والأشياء . [القاموس القويم ١٨/٧] .

فاستوقفه في إحدى الصلوات وقال له : « أزهداً فينا » ؟ وكأنه يعزُّ على رسول الله أن يجد أحد أصحابه لا يتواجد مع حضرته ، أو يزهد في مجلسه ، فيُحرم من الخيرات والتجليات التي تنزل على مجلس رسول الله ، ويُحرَم من إشعاعات بصيرته وبصره إليه .

لذلك أخرج الرجل ، وأخذ يوضح لرسول الله ﷺ ما يدفعه كل صلاة إلى الإسراع بالانصراف ، وأن هذا منه ليس زهداً في حضرة رسول الله ومجلس رسول الله ، فقال : يا رسول الله إن لي امرأة بالبيت تنتظر ردائي هذا لتصلي فيه .

يعنى : ليس لديه في بيته إلا ثوبٌ واحد ، فدعا له النبي ﷺ بالخير ، فلما عاد لزوجته سأله عن سبب غيابه ، فقصَّ عليها ما كان من أمر رسول الله ، وأنه استوقفه وحكى لها ما دار بينهما ، فقالت لزوجها : أتشكى ربك لمحمد ؟

ولما سألوها بعد ذلك قالت : « غاب عني مقدار مائة تسبيحة » فانظر إلى ساعتها التي تضبط عليها وقتها .

سُورَةُ الْفُرْقَانِ

بعد أن خُتِمَت سورة النور بهذه الآية التي تبين ما لله تعالى من مُلْكٍ وقَهْرٍ وجَبَرُوت ، وبيَّنت أن العودة إليه والرجوع يوم القيامة للحساب ، بدأت سورة الفرقان تُبَيِّن أن هذا الملْك ليس مُلْك استعباد ، إنما مُلْك رحمة ، نظمت لكم الحياة لتعيشوا فيها على هُدًى ونور ، فقال تعالى :

سورة الفرقان^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفَرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾

لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾

﴿تَبَارَكَ... ١﴾ [الفرقان] مادة الباء والراء والكاف عادة تدلُّ على البركة ، وهي أن يعطيك الشيء من الخير فوق ما تظن فيه ويزيد عن تقديرِكَ ، كما لو رأيتَ طعامَ الثلاثة يكفى العشرة ، فتقول : إن هذا الطعام مُباركٌ أو فيه بركة .

(١) سورة مكية كلها في قول الجسور . وقال ابن عباس وقتادة : إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة ، وهي قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقُولُونَ لِقَاءُ رَبِّهِمْ﴾ [الفرقان] إلى قوله : ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان] وقال الضحاك : هي مدنية ، وفيها آيات مكية . [تفسير القرطبي ٦/٤٨٦٣] وسورة الفرقان عدد آياتها ٧٧ آية ، وهي السورة رقم (٢٥) في ترتيب سور المصحف ، أما في ترتيب النزول فهي السورة رقم (٤١) نزلت بعد سورة يس ، وقبل سورة الملائكة (سورة فاطر) .

ومن معاني تبارك : تعالى قَدْرَهُ ﴿تَبَارَكَ..﴾ [الفرقان] تنزَّه
عن شبه ما سواه ، وتبارك : عَظُمَ خَيْرُهُ وعطاؤه . وهذه الثلاثة
تجدها مُكَمَّلَةً لبعضها .

ومن العجيب أن هذا اللفظ ﴿تَبَارَكَ..﴾ [الفرقان] مُعْجَزٌ فِي
رَسْمِهِ وَمُعْجَزٌ فِي اشْتِقَاقِهِ ، فلو تَتَبَعْتَ الْقُرْآنَ لَوَجَدْتَ أَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ
وَرَدَتْ فِي الْقُرْآنِ تِسْعَ مَرَّاتٍ : سَبْعَ مَرَّاتٍ بِالْأَلِفِ ﴿تَبَارَكَ..﴾ [الفرقان]
وَمَرَّتَانِ بِدُونِ الْأَلِفِ^(١) ، فلماذا لم تُكْتَبْ بِالْأَلِفِ فِي الْجَمِيعِ ،
أَوْ بِدُونِهَا فِي الْجَمِيعِ ؟ ذَلِكَ لِيُذَكِّرَ عَلَى أَنَّ رَسْمَ الْقُرْآنِ رَسْمٌ
تَوْقِيفِيٌّ ، لَيْسَ أَمْرًا (مِيكَانِيكِيًّا) ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي أَوَّلِ سُورَةِ
الْعَلَقِ : ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق] فَرَسْمُ كَلِمَةِ اسْمِ هَذَا
بِالْأَلِفِ ، وَفِي بَاقِي الْقُرْآنِ بِدُونِ الْأَلِفِ .

إذن : فالقرآن ليس عاديًا في رَسْمِهِ وَكِتَابَتِهِ ، وَلَيْسَ عَادِيًا فِي
قِرَاءَتِهِ ، فَانْتَ تَقْرَأُ فِي أَيِّ كِتَابٍ آخَرَ عَلَى أَيِّ حَالٍ كُنْتَ ، إِلَّا فِي
الْقُرْآنِ لَا يَدُّ أَنَّ تَكُونُ عَلَى وَضْعٍ وَتَدْخُلُ عَلَيْهِ بِطَهْرٍ .. الْخِ مَا نَعْلَمُ
مِنْ آدَابِ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ .

ومن حيث الاشتقاق نعلم أن الفعل يُشْتَقُّ مِنْهُ الْمَاضِي وَالْمَضَارِعُ
وَالْأَمْرُ وَاسْمُ الْفَاعِلِ .. الْخِ ، لَكِنْ ﴿تَبَارَكَ..﴾ [الفرقان] لَمْ يَذْكَرْ مِنْهَا
الْقُرْآنُ إِلَّا هَذِهِ الْحَصِيفَةُ ، وَكَأَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَخْصُهَا بِتَنْزِيهِهِ اللَّهُ تَعَالَى ،
مِثْلَهَا مِثْلُ كَلِمَةِ سَبْحَانَ ! لِذَلِكَ عَلَى كَثْرَةِ مَا مَرَّ فِي التَّارِيخِ مِنْ
الْجَبَابِرَةِ أَرْغَمُوا النَّاسَ عَلَى مَدْحِهِمْ وَالْخُضُوعِ لَهُمْ ، لَكِنْ مَا رَأَيْنَا
وَاحِدًا مِنْهُمَا كَانَ مُجْرِمًا فِي الدِّينِ يَقُولُ لِأَحَدٍ هَؤُلَاءِ : سَبْحَانَكَ .

(١) - وَرَدَتْ ﴿تَبَارَكَ﴾ فِي سَبْعَةِ مَوَاضِعَ بِالْأَلِفِ : (الْأَعْرَافُ : ٥٤) ، (الْمُؤْمِنُونَ : ١٤) ،
(الْفُرْقَانُ : ١٠ ، ١١) ، (خَالِدٍ : ٦٤) ، (الزُّخْرُفُ : ٨٥) .

- وَرَدَتْ مَرَّتَيْنِ بِدُونِ الْأَلِفِ ﴿تَبَارَكَ﴾ : (الرَّحْمَنُ : ٧٨) ، (الْمَلِكُ : ١) قَالَ
السَّيُوطِيُّ فِي (الْإِتْقَانِ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ) (١٨٨/٢) : • تَبَارَكَ : فِعْلٌ لَا يُسْتَعْمَلُ إِلَّا بِالْفَتْحِ
الْمَاضِي ، وَلَا يُسْتَعْمَلُ إِلَّا ه . •

لذلك نقول فى تسبيح الله : سبحانك ، ولا تُقال إلا لك . مهما اجترأ الملاحدة فإنهم لا ينطقونها لغير الله .

إذن : ﴿ تَبَارَكَ ﴾ [الفرقان] تدور حول معانٍ ثلاثة : تعالى قَدْرُهُ ، وتنزُّه عن مشابهة ما سواه ، وعَظَمَ خَيْرُهُ وعطاؤه ، وَمَنْ تعاضَمَ خَيْرُهُ سبحانه أنه لا مثيل له : فى قَدْرِهِ ، ولا فى ذاته ، ولا فى صفاته ، ولا فى فعله . وهذا كله من مصلحتنا نحن ، فلا كبير إلا الله ، ولا جبارَ إلا الله ، ولا غنىَ إلا الله .

وسمى القرآن فرقاناً ؛ لأنه يُفَرِّقُ بين الحق والباطل ، وقد نزل القرآن ليُخرج الناسَ من الظلمات إلى النور ، فيسير الناس على هُدىٍّ وعلى بصيرة ، فالقرآن إذن فَرَّقَ لهم مواضع الخير عن مواضع العطب ، فالفرقان سائر فى كل جهات الدين ، ففى الدين قمة هى الحق - تبارك وتعالى - ومُبْلَغُ عن القمة هو الرسول ﷺ ، ومُرْسَلٌ إليه هم المؤمنون ، فجاء القرآن ليفرِّقَ بين الحق والباطل فى هذه الثلاثة .

ففى القمة ، وَجَدَ مَنْ ينكر وجود إله خالق لهذا الكون ، وآخرون يقولون بوجود آلهة متعددة ، وكلاهما على طرفى نقيض للآخر ، ليس هناك سيال فكر يجمعهم ، فجاء القرآن ليفرق بين الحق والباطل فى هذه المسألة ، ويقول : الأمر وسط بين ما قُلْتُمْ : فالإله موجود ، لكنه إله واحد لا شريكَ له ، ففرَّقَ فى مسألة القمة .

كذلك فَرَّقَ فى مسألة الرسول وهو بشر من قومه ، فلما اعترض بعضهم عليه وحسدوه على هذه المكانة وهو واحد منهم أيده الله بالمعجزة التى تؤيده وتُظهر صدقه فى البلاغ عن الله ، وكانت معجزته ﷺ فى شئ نبغ فيه القوم ، وهى الفصاحة والبلاغة والبيان ، والعرب أهل بيان ، وهذه بضاعتهم الرائجة وتحذاهم بهذه المعجزة فلم يستطيعوا .

وكذلك فَرَّقَ فى مُسَالَّةِ الْخَلْقِ من حيث مُقَوِّمَاتِ حَيَاتِهِمْ ، فَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ ، وَفى اسْتِبْقَاءِ النُّوعِ بَيَّنَّ لَهُمُ الصَّلَالَ ، وَشَرَعَ لَهُمُ الزَّوْجَ ، وَنَهَاهُمْ عَنِ الزَّنَا لِيَحْفَظَ سُلَالَةَ الْخَلِيفَةِ لِه فى الْاَرْضِ .

إِذَنْ : فَرَّقَ الْقُرْآنُ فى كُلِّ شَيْءٍ : فى الْإِلَهَ ، وفى الرَّسُولَ ، وفى قَوَامِ حَيَاةِ الْمَرْسَلِ إِلَيْهِمْ ، وَمَا دَامَ قَدْ فَرَّقَ فى كُلِّ هَذِهِ الْمَسَائِلِ فَلَا يُوْجَدُ لَفْظٌ أَفْضَلُ مِنْ أَنْ تُسَمِّيَهُ « الْفُرْقَانُ » .

وَلَا شَكَّ أَنَّ الْاَلْفَاظَ الَّتِى يَنْطَلِقُ بِهَا الْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - لَهَا إِشْعَاعَاتٌ ، وفى طَيَاتِهَا مَعَانٍ يَعْلَمُهَا أَهْلُ النَّظَرِ وَالْبَصِيرَةِ مَعْنً فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ، وَمَا أَشْبَهَهَا بِفَصُوصِ الْمَاسِ ! وَالَّذِى جَعَلَ الْمَاسَ ثَمِينًا أَنْ بِهِ فى كُلِّ ذَرَّةٍ مِنْ ذَرَاتِهِ تَكْسِرَاتٌ إِشْعَاعِيَّةٌ لَيْسَتْ فى شَيْءٍ غَيْرِهِ ، فَمَنْ أَيْ نَاحِيَةٍ نَظَرَتْ إِلَيْهِ قَابَلَتْ شُعَاعَ مَعْكُوسٍ يُعْطِى بِرَيْقًا وَلَمْعَانًا بِتَلَالًا مِنْ كُلِّ نَوَاحِيهِ ، وَكَذَلِكَ الْاَلْفَاظُ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ .

وَمِنْ مَعَانِي الْفُرْقَانِ الَّتِى قَالَ بِهَا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ نَزَلَ مُفْرَقًا ، كَمَا جَاءَ فى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ .. ﴾ [الْإِسْرَاءُ] يَعْنِى : أَنْزَلْنَاهُ مُفْرَقًا لَمْ يَنْزَلْ مَرَّةً وَاحِدَةً كَالْكِتَابِ السَّابِقَةِ عَلَيْهِ ، وَلِلْحَقِّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - حِكْمَةٌ فى أَنْزَالِ الْقُرْآنِ مُفْرَقًا ، حَيْثُ يُعْطَى الْفُرْصَةُ لِكُلِّ نَجْمٍ يَنْزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ أَنْ يَسْتَوْعِبَهُ النَّاسُ ؛ لِأَنَّهُ يَرْتَبِطُ بِحَادِثَةٍ مُعَيَّنَةٍ ، كَذَلِكَ لِيَحْدِثَ التَّدْرِجُ الْمَطْلُوبُ فى التَّشْرِيعَاتِ .

يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴾ [الْإِسْرَاءُ]

لَقَدْ كَانَ الْمُسْلِمُونَ الْاَوَّلُ فى فَتْرَةِ نَزُولِ الْقُرْآنِ كَثِيرٌ الْاَسْئَلَةُ ، يَسْتَفْتِسِرُونَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ عَنِ مَسَائِلِ الدِّينِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى :

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ ..﴾ [البقرة] ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ ..﴾ [البقرة] ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ..﴾ [الأنفال] فكان النجم من القرآن ينزل ليُجيب عليهم ويُشرع لهم ، وما كان يتأتى ذلك لو نزل القرآن جملة واحدة .

وكلمة : ﴿ نَزَلَ الْفُرْقَانُ ۖ ﴾ [الفرقان] تؤيد هذا المعنى وتسانده ؛ لأن نَزَلَ تفيد تكرار الفعل غير « أنزل » التي تفيد تعدى الفعل مرة واحدة .

وقوله تعالى : ﴿ عَلَى عَبْدِهِ ۖ ﴾ [الفرقان] كان حيثية التنزيل عليه هي العبودية لله تعالى ، فهو العبد المأمون أن ينزل القرآن عليه . وسبق أن قلنا : إن العبودية لفظ بغيض إن استعمل في غير جانب الحق سبحانه ، أما العبودية لله فهي عزٌّ وشرف ولفظ محبوب في عبودية الخلق للخالق ؛ لأن العبودية للبشر يأخذ السيد خير عبده ، أما العبودية لله فيأخذ العبد خير سيده .

لذلك جعل الله تعالى العبودية له سبحانه حيثيةً للارتقاء السماوي
 في رحلة الإسراء ، فقال : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ۚ ﴾ [الإسراء]
 فالرُفْعَةُ هنا جاءت من العبودية لله .

ثم يقول سبحانه : ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان] العالمين : جمع عَالَمٍ ، وَالْعَالَمُ ما سوى الله تعالى ، ومن العوالم : عالم الملائكة ، عالم الإنس ، وعالم الجن ، وعالم الحيوان ، وعالم النبات ، وعالم الجماد ، إلا أن بعض هذه العوالم لم يَأْتِها بشير ولا نذير ؛ لأنها ليست مُخْبِرَةً ، والبشارة والنذارة لا تكون إلا للمُخْبِرِ .

يقول تعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ

يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾ [الاحزاب]
 فَإِنْ عَزَلْتِ مِنْ هَذِهِ الْعَوَالِمِ مَنْ لَيْسَ لَهُ اخْتِيَارٌ ، فَيَتَبَقَى مِنْهَا :
 الْجَنُّ وَالْإِنْسُ ، وَإِلَيْهِمَا أَرْسَلَ الرَّسُولُ ﷺ بِشِيرًا وَنَذِيرًا ، لَكِنْ لِمَاذَا
 قَالَ هُنَا ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ١ ﴾ [الفرقان] وَلَمْ يَقُلْ : بِشِيرًا وَنَذِيرًا ؟
 قَالُوا : لِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ سَيَتَكَلَّمُ هُنَا عَنِ الَّذِينَ خَاضُوا فِي الْأُلُوهِيَةِ ،
 وَهَؤُلَاءِ تَنَاسِبُهُمُ النَّذَارَةُ لَا الْبَشَارَةُ ؛ لِذَلِكَ قَالَ فِي الْآيَةِ بَعْدَهَا :

﴿ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَهُ
 يَكُنْ لَكُمْ شَرِيفٌ فِي الْمُلْكِ وَخُلِقَ كُلُّ شَيْءٍ فَقَدْ رُءِىٰ قَدِيرًا ٢ ﴾

فِي آخِرِ سُورَةِ النُّورِ قَالَ سَبَّحَانَهُ : ﴿ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ .. ﴾ [النور] فَذَكَرَ مُلْكِيَةَ الْمَظْرُوفِ ، وَهُنَا قَالَ : ﴿ الَّذِي لَهُ
 مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ [الفرقان] فَذَكَرَ مُلْكِيَةَ الْمَظْرُوفِ أَيْ :
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .

ثُمَّ تَكَلَّمَ سَبَّحَانَهُ فِي مَسْأَلَةِ الْقَمَةِ الَّتِي تَجَرَّأُوا عَلَيْهَا ، فَقَالَ :
 ﴿ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيفٌ فِي الْمُلْكِ .. ﴾ [الفرقان]

وَسَبَقَ أَنْ تَكَلَّمْنَا كَثِيرًا عَنْ مَسْأَلَةِ اتِّخَاذِ الْوَلَدِ وَالْحِكْمَةِ مِنْهَا ،
 فَالْإِنْسَانُ تَحِبُّ الْوَلَدَ ، إِمَّا لِيَكُونَ امْتِدَادًا لِلذِّكْرِ ، وَإِمَّا لِيَسَانِدَ وَالِدُهُ حَالَ
 ضَعْفِهِ ، وَإِمَّا لِلْكَثْرَةِ ، وَالْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - هُوَ الْحَيُّ الْبَاقِي الَّذِي
 لَا يَمُوتُ ، وَلَا يَحْتَاجُ لِمَنْ يُخَلِّدُ ذِكْرَاهُ ، وَهُوَ الْقَوِيُّ الَّذِي لَا يَحْتَاجُ
 لِعِوْدِهِ ، فَلِمَ إِذَنْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ؟

وَقَوْلُهُ : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيفٌ فِي الْمُلْكِ .. ﴾ [الفرقان] وَهَذَا أَمْرٌ

يؤيده الواقع ؛ لأن الله تعالى أول ما شهد شهد لنفسه ، فقال سبحانه : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ ۖ ۞ ﴾ [إبراهيم] أى : لما خلقت الملائكة شهدوا لله تعالى ، ثم شهد أولو العلم بالاستدلال ، فشهادة الحق سبحانه لنفسه شهادة الذات للذات ، والملائكة شهدت شهادة المشاهدة ، ونحن شهدنا شهادة الاستدلال والبرهان .

والحق - تبارك وتعالى - يُعطينا الدليل على صدق هذه الشهادة ، فيقول تعالى : ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَمَّا لَبِثُوا عَلَىٰ الْعَرْشِ ۖ ۞ ﴾ [الأنعام] وقال سبحانه : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا إِلَٰهِي لَأَتَتْهُوَ إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۖ ۞ ﴾ [الأنعام]

وهذا هو التفصيل المنطقي العاقل الذى نرد به على هؤلاء ، فلو كان مع الله تعالى آلهة أخرى لذهب كل منهم بجزء من الكون ، وجعله إقطاعية خاصة به ، وعلا كل منهم على الآخر وحاربه ، ولو كان معه سبحانه آلهة أخرى لاجتمعوا على هذا الذى أخذ الملك منهم ليحاكموه أو ليتوسلوا إليه .

وقلنا : إن الدعوى تثبت لصاحبها إذا لم يدعها أحد غيره لنفسه ، وهذه المسألة لم يدعها أحد ، فهى - إذن - ثابتة لله تعالى إلى أن يوجد من يدعى هذا الخلق لنفسه .

وسبق أن مثلنا ذلك بجماعة فى مجلس فقد أحدهم محفظته فيه ، ولما انصرفوا وجدوا صاحب البيت ، فسألهم عنها ، فلم يدعها أحد منهم ، ثم اتصل به أحدهم يقول : إنها لى ، فلا شك أنها له حتى يوجد مدع آخر ، فنقصل بينهما .

ثم يقول تعالى : ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ (٧) [الفرقان] فخلق الله تعالى ليس خلقاً كما اتفق ، إنما خلقه سبحانه بقدر وحساب وحكمة ، فيخلق الشيء على قدر مهمته التي يؤدّيها ؛ لذلك قال في موضع آخر : ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسُوَّى (٧) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى (٨)﴾ [الاعلى]

﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا تُشْرِكُوا﴾ (٧)

أى : أتوا بآلهة غير الله ، هذه الآلهة بإقرارهم وبشهادتهم وواقعهم لا تخلق شيئاً ، ويا ليتها فقط لا تخلق شيئاً ، ولكن هى أنفسها مخلوقة ، فاجتمع فيها الامران .

وهذه من الآيات التى وقف عندها المستشرقون وقالوا : إن فيها شبهة تناقض ؛ لأن الله - سبحانه وتعالى - قال : ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (١٤) [المؤمنون] فاثبت أن معه آخرين لهم صفة الخلق ، بدليل أنه جمعهم معه ، وهو سبحانه أحسنهم . وفى موضع آخر يقول سبحانه : ﴿وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ..﴾ (١٤) [آل عمران]

وللرد على هؤلاء نقول : تعالوا أولاً نفهم معنى الخلق ، الخلق : إيجاد لمعدوم ، كما مثّلنا سابقاً بصناعة كوب الزواج من صهر بعض المواد ، فالكوب كان معدوماً وهو أوجده ، لكن من شيء موجود ، كما أن الكوب يجمد على حالته ، لكن الحق سبحانه وتعالى يُوجد من معدوم : معدوماً من معدوم ، ويؤجده على هيئة فيها حياة ونمو

وتكاثر من ذاته ، كما قال سبحانه : ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (٤٤)

[الذاريات]

والذين يصنعون الآن الورد الصناعي ، ويحاولون جاهدين مضاهاة الورد الطبيعي الذي خلقه ، فيضعون عليه رائحة الورد ليتوفر لها الشكل والرائحة ، ثم ترى الوردة الصناعية زاهية لا تذبل ، لكن العظمة في الوردة الطبيعية أنها تذبل ؛ لأن ذبولها يدل على أن بها حياة .

لذلك سَمَّى الله الإنسان خالفاً ، فأنصفه واحترم إيجاده للمعدوم ، لكنه سبحانه أحسن الخالقين ، ووجه الحُسن أن الله تعالى خلق من لا شيء ، وأنت خلقت من موجود ، الله خلق خلقاً فيه حياة ونمو وتكاثر ، وأنت خلقت شيئاً جامداً على حالته الأولى ، ومع ذلك أنصفك ربك .

ففي قوله تعالى : ﴿ أَخْلَقْ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ .. ﴾ (٤٥) [آل عمران] معلوم أنه في مقدور كل إنسان أن يُصوِّر من الطين طيراً ، ويُصمِّمه على شكله ، لكن أيقال له : إنه خلق بهذا التصوير طيراً ؟ وهل العظمة في تصويره على هيئة الطير ؟ العظمة في أن تبعث فيه الحياة ، وهذه لا تكون إلا من عند الله ؛ لذلك قال عيسى عليه السلام : ﴿ فَاَنْفَعُ فِيهِ لِيَكُونَ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ .. ﴾ (٤٥) [آل عمران]

فإن سلمنا أنهم يخلقون شيئاً فهم في ذات الوقت مخلوقون ، والأدهى من هذا أن الذي يتخذونه إلهاً لا يستطيع حتى أن يحمي نفسه أو يقيمها ، إن أطلحت به الريح ، وإن كُسِر ذراع الإله أخذوه ليُرْموه ، الإله في يد العامل ليصلحه !! شيء عجيب وعقليات حمقاء .

لذلك يقول تعالى عن آلهتهم : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّهَابُ شَيْعًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴾ (٧٢)

[الحج]

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۖ ﴾ [الفرقان] بمعنى : لا تنفعهم إن عبدوها ، ولا تضرهم إن كفروا بها ﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴾ [الفرقان] أى : موتًا أو حياة لغيرهم ، فهم لا يملكون شيئًا من هذا كله ، لأنه من صفات الإله الحق الذى يُحْيِي وَيُمِيت ، ثم ينشر الناس فى الآخرة . إذن : للإنسان مراحل متعددة ، فبعد أن كان عَدَمًا أوجده الله ، ثم يطرا عليه الموت فيموت ، ثم يبعثه الله ، ويُحْيِيه حياة الآخرة .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَيْنَهُ وَأَعَانَتْهُ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْيَمَنِ ۚ قَوْمٌ آَخَرُونَ ۖ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴾

بعد أن تكلم الفرقان وفرق فى مسألة القمة والالوهية واتخاذ الولد والشركاء ، وبين الإله الحق من الإله الباطل ، أراد سبحانه أن يتكلم عن الفرقان فى الرسالة ، فيحكى ما قاله الكفار عن القرآن ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ ۖ ﴾ [الفرقان] يعنى : ما هذا - أى القرآن - الذى يقوله محمد ﴿ إِلَّا إِفْكٌ ۖ ﴾ [الفرقان] الإفك : تعمُّد الكذب الذى يقلب الحقائق ، وسبق أن قلنا : إن النسبة الكلامية إن وافقت الواقع فهى صِدْق ، وإن خالفت فهى كذب .

والإفك قلب للواقع يجعل الموجود غير موجود ، وغير الموجود موجودًا ، كما جاء فى حادثة الإفك حين اتهموا عائشة أم المؤمنين بما يخالف الواقع ، فالواقع أن صفوان^(١) أناخ لها ناقته حتى ركبت

(١) هو : صفوان بن المعطل بن رخصة السلمى الذكوانى ، أبو عمرو : صحابى ، شهد الخندق والمشاهد كلها ، وحضر فتح دمشق ، واستشهد بآرمينية عام ١٩ هـ . [الأعلام للزركلى ٢٠٦/٣] .

دون أن ينظر إليها ، وهذا يدل على مُنتهى العِفَّة والصيانة ، وهم
بالإفك جعلوا الطُّهْر والعفة عُهْرًا .

ومن العجيب أن هؤلاء الذين اتهموا القرآن بأنه إفك هم أنفسهم
الذين قالوا عنه :

﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبِينَ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف]

فهم يعترفون بالقرآن ويشهدون له ، لكن يُتعبهم ويُقْص عليهم
أن يُنزل على محمد بالذات ، فلو نزل - فرضاً - على غير محمد
لأمنوا به .

ومن حُجَّتهم أن يقولوا : ﴿اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَنْزِلْ
عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال]

والمنطق أن يقولوا فاهْدِنَا إِلَيْهِ ، لكنه العناد والمكابرة .

وقوله : ﴿افْتَرَاهُ...﴾ [الفرقان] أى : ادعاه ، وعجيب أمر
هؤلاء ، يتهمون القرآن بأنه إفك مُفْتَرى ، فلماذا لا يفترون هم أيضاً
مثله ، وهم أمة بلاغة وبيان ؟

وفى موضع آخر يقول تعالى : ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ
لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ﴾ [النحل]

وقديماً قالوا : إن كنتَ كذوباً فكُنْ ذكوراً ، وإلا فكيف تتهمون
محمدًا أن رجلاً أعجمياً يُعَلِّمه القرآن ، والقرآن عربى ؟

وقوله تعالى : ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ...﴾ [الفرقان] الذى قال
هذه المقولة هو النضر بن الحارث ، ولما قالها ردها بعده آخرون
أمثال : عدَّاس ، ويسَّار ، وأبى فكيهة الرومى ، والقرآن يرد على كل
هذه الاتهامات : ﴿فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ [الفرقان] أى : حكما به

والظلم هو : الحكم بغير الحق ، والزور هو : عُدَّة الحكم ودليله . والظلم يأتي بعد الزور ، لأن القاضي يستمع أولاً إلى الشهادة ، ثم يُرتَّب عليها الحكم ، فإن كانت الشهادة شهادة زور كان الحكم حينئذ ظلماً .

لكن الحق - تبارك وتعالى - يقول ﴿ عَلَّمَا زُورًا ۝١٤ ﴾ [الفرقان] وهذا دليل على أن الحكم جاء منهم مُسبقاً ، ثم التمسوا له دليلاً .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالُوا أَأَسْطِيرُ الْأُولَىٰ ۚ أَكُتِبَ عَلَيْهَا فِي ثَمَلٍ ۖ عَلَيْهِ بُكْرَةٌ وَأَصِيلًا ۝١٥ ﴾

الاساطير : جمع أسطورة ، مثل : أماجيب جمع أعجوبة ، وأحاديث جمع أُحدوث ، والبكرة أول النهار ، والأصيل آخره ، والمعنى أنهم قالوا عن القرآن : إنه حكايات وأساطير السابقين ﴿ أَكُتِبَ عَلَيْهَا ۝١٥ ﴾ [الفرقان] يعني : أمر بكتابتها . وهذا من ترددهم واضطراب أقوالهم ، فالنبي ﷺ أميٌّ لا يقرأ ولا يكتب ، وقولهم : ﴿ فِيهِ ثَمَلٌ عَلَيْهِ بُكْرَةٌ وَأَصِيلًا ۝١٥ ﴾ [الفرقان] أي : باستمرار ليكرها ويحفظها .
ويرد القرآن عليهم :

﴿ قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّهُمْ كَانَ عَفْوَ رَاحِمًا ۝١٦ ﴾

﴿ أَنزَلَهُ ۝١٦ ﴾ [الفرقان] أي : القرآن مرة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ﴿ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝١٦ ﴾ [الفرقان] فلا تظن أنك بمجرد خلقك قدرت أن تكشف أسرار الله في

كونه ، إنما ستظل إلى قيام الساعة تقف على سر ، وتقف عند سر آخر .
لماذا ؟ لأن الحق - سبحانه وتعالى - يريد أن يبطل هذه
المدعيات ، ويأتى بأشياء غيبية لم تكن تخطر على بال المعاصرين
لمحمد ، ثم تتضح هذه الأشياء على مَرِّ القرون ، مع أن القرآن نزل
في أمة أمية ، والرسول الذي نزل عليه القرآن رجل أمي ، ومع ذلك
يكشف لنا القرآن كل يوم عن آية جديدة من آيات الله .

كما قال سبحانه : ﴿ سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى لَآتِيَنَّهُمْ لَّهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۖ ۝٥٣ ﴾ [نصرت]

والحق - تبارك وتعالى - يكشف لرسوله ﷺ شيئاً من الغيبات ،
ليراها المعاصرون له ليلقم الكفار الذين اتهموه حجراً ، فيكشف بعض
الأسرار كما حدث في بدر حيث وقف النبي ﷺ في ساحة المعركة
بعد أن عرف أن مكة ألفت بفلذات أكبادها وساداتها في المعركة ،
وقف يشير بعصاه إلى مصارع الكفار ، ويقول « هذا مصرع
أبي جهل ، وهذا مصرع عتبة بن ربيعة .. » ^(١) الخ يخطط على
الأرض مصارع القوم .

ومن الذي يستطيع أن يحكم مسبقاً في معركة فيها كَرٌّ وفَرٌّ ،
وضَرْبٌ وانتقال وحركة ، ثم يقول : سيموت فلان في هذا المكان .

والوليد بن المغيرة والذي قال عنه القرآن ^(٢) ﴿ سَمِعَهُ عَلَىٰ

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٧٧٩) . وأحمد في مسنده (٢١٩/٣ ، ٢٥٨) من حديث
أنس بن مالك . قال : لما مات أحمدهم من موضع يد رسول الله ﷺ . قال النوري : لما
مات ه أي لما تباعد .

(٢) قال ابن حجر في الفتح (٦٦٢/٨) : « اختلف في الذي نزلت فيه . فقليل هو الوليد بن
المغيرة وذكره يحيى بن سلام في تفسيره . وقيل : الأسود بن عبد يغوث ذكره سنيد بن
داود في تفسيره . وقيل : الأخنس بن شريق وذكره السهيلي عن الثعلبي ، وحكى هذين
القولين الطبري » .

الْخُرُطُومُ ﴿٦٦﴾ [الطم] يعنى : ستاتيه ضربة على أنفه تَسْمُهُ بِسْمَةٍ تلازمه ، وبعد المعركة يتفقدوه القوم فيجدونه كذلك .

هذه كلها أسرار من أسرار الكون يخبر بها الصق - تبارك وتعالى - رسوله ﷺ ، والرسول يخبر بها أمته فى غير مظنة العلم بها .

ومن ذلك ما يُروى من أن ابنتى رسول الله ﷺ قد تزوجتا من ولدين لأبى لهب ، فلما حدثت العداوة بينه وبين رسول الله أمر ولديه بتطليق ابنتى رسول الله ، وبعدها رأى أحد الولدين رسول الله ماشياً ، فبصق ناحيته ، ورأى رسول الله ذلك فقال له : « أكلك كلب ^(١) من كلاب الله » ^(٢) . فقال أبو لهب بعد أن علم بهذه الدعوة : أخاف على ولدى من دعوة محمد .

وعجيب أن يخاف هذا الكافر من دعوة رسول الله ، وهو الذى يتهمه بالسحر وبالكذب ويكفر به ويدعوته .

ولما خرج هذا الولد فى رحلة التجارة إلى الشام أوصى به القوم أن يحرصوه ، ويجعلوا حوله سياجاً من بضائعهم يحميه خشية أن تنفذ فيه دعوة محمد ، وهذا منه كلام غير منطقى ، فهو يعلم صدق النبى ﷺ وأنه مُرسَل من عند الله ، لكن يمنعه من الإيمان حقه على رسول الله وتكبره على الحق.

(١) الكلب : كل سبع عقور ، ومنه الأسد ، قال ابن سيده : غلب الكلب على هذا النوع النابح . وقد يكون التكلب واقعاً على اللهد وسباع الطير . [لسان العرب - مادة : كلب] . وانظر فتح البارى (٣٩/٤) .

(٢) وذلك أن عتية بن أبى لهب حين فارق أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ جاء النبى وقال : كفرت بدينك ، وفارقت أبنتك ، لا تحبىنى ولا أحبك ، ثم تسلط على رسول الله ﷺ فشق قميصه ، فقال ﷺ : « أما إنى أسأل الله أن يسلط عليه كلبه » أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة (٢٣٨/٢) ، وأورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٩/٦) وعزاه للطبرانى مرسلاً وقال : « فيه زهير بن العلاء وهو ضعيف » وقد أخرجه الحاكم فى مستدركه (٥٢٩/٢) من حديث أبى عروب وصححه ، وحسنه ابن حجر فى الفتح (٣٩/٤) .

وخرج الولد فى رحلة التجارة ورغم احتياطهم فى حمايته هجم عليه سبع فى إحدى الليالى واختطفه من بين أصحابه ، فتعجبوا لأن رسول الله قال « كلب من كلاب الله » وهذا أسد ليس كلباً . قال أهل العلم : ما دام أن رسول الله نسب الكلب إلى الله ، فكلب الله لا يكون إلا أسداً .

فالمعنى : قل يا محمد فى الرد عليهم ولإبطال دعاوهم : ﴿ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ ۞ ﴾ [الفرقان] وسوف يفضحكم ويبيطل افتراءكم على رسول الله من قولكم إفاك وكذب وافتراء وأساطير الأولين ، وسوف يخزيكم أمام أعين الناس جميعاً .

وعلى عهد رسول الله قامت معركة بين الفرس والروم غلبت فيها الروم ، فحزن رسول الله لهزيمة الروم ؛ لأنهم أهل كتاب يؤمنون بالله وبالرسول ، أما الفرس فكانوا كفاراً لا يؤمنون بالله ويعبدون النار وغيرها . فمع أنهما يتفقان فى تكذيبهم لرسول الله ، إلا أن إيمان الروم بالله جعل رسول الله يتعصب لهم مع أنهم كافرون به ، فعصبية رسول الله لا تكون إلا لربه عز وجل .

فلما حزن رسول الله لذلك أنزل الله تعالى عليه : ﴿ أَلَمْ غَلِبَتْ الرُّومُ ۚ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۚ ﴾ فى بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون ﴿ بِبَصَرِ اللَّهِ ۚ ﴾ [الزوم]

فأى عقل يستطيع أن يحكم على معركة ستحدث بعد عدة سنوات ؟ لو أن المعركة ستحدث غداً لامكن التنبؤ بنتيجتها ، بناءً على حساب العدد والعدة والإمكانات العسكرية ، لكن من يحكم على معركة ستدور رحاها بعد سبع سنين ؟ ومن يجرؤ أن يقولها قرأناً يلقى ويُعبد به إلى يوم القيامة . فلو أن هذه المدة مرّت ولم يحدث ما أخبر به رسول الله لكفر به من آمن وانفض عنه من حوله .

إذن : ما قالها رسول الله قرآنًا يُنكَى وَيُتَعَبَّدُ بِهِ إِلَّا وَهُوَ وَاثِقٌ مِنْ صَدَقَ مَا يُخْبِرُ بِهِ ؛ لَأَنَّ الَّذِي يُخْبِرُهُ رَبُّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ؛ لِذَلِكَ قَالَ هُنَا الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٦) [الفرقان]

وَمِنَ الْعَجِيبِ أَنْ يَنْتَصِرَ الرُّومُ عَلَى الْفُرسِ فِي نَفْسِ الْيَوْمِ الَّذِي انْتَصَرَ فِيهِ الْإِيمَانُ عَلَى الْكُفْرِ فِي غَزْوَةِ بَدْرَ ، هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٥) بِنَصْرِ اللَّهِ .. ﴾ [الروم]

وَمَا دَامَ أَنَّ الَّذِي أَنْزَلَ الْقُرْآنَ هُوَ سُبْحَانَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، فَلَنْ يَحْدُثَ تَضَارُبٌ أَبَدًا بَيْنَ مَنْطُوقِ الْقُرْآنِ وَمَنْطُوقِ الْأَكْوَانِ ؛ لِأَنَّ خَالِقَهُمَا وَاحِدٌ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - فَمَنْ أَيْنَ يَأْتِي الْاِخْتِلَافُ أَوْ التَّضَارُبُ ؟

ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَهُ : ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٦) [الفرقان] فَمَا مَنَاسِبَةُ الْحَدِيثِ عَنِ الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ هُنَا ؟ قَالُوا ؛ لِأَنَّ اللَّهَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَرِيدُ أَنْ يَتْرِكَ لَهُؤُلَاءِ الْقَوْمِ الَّذِينَ يَقْرَعُهُمْ مَجَالًا لِلتَّوْبَةِ وَطَرِيقًا لِلْعُودَةِ إِلَيْهِ - عَزَّ وَجَلَّ - وَإِلَى سَاحَةِ الْإِيمَانِ .

لِذَلِكَ يَقُولُ النَّبِيُّ ﷺ لَمَنْ أَشَارَ عَلَيْهِ بِقَتْلِ الْكَفَّارِ : « لَعَلَّ اللَّهَ يُخْرِجَ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا »^(١)

وَكَانَ الصَّحَابَةُ يَأْمُرُونَ أَشَدَّ الْأَلَمِ إِنَّ أَقْلَتَ أَحَدٍ رَمَسَ الْكُفْرَ مِنْ

(١) أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٣٧٢١ ، ٧٢٨٩) ، وَكَذَا مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (١٧٩٥) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ ، وَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكَ الْجِبَالِ لَتَأْمُرَهُ بِمَا شِئْتَ لِيهِمْ ، فَنَادَانِي مَلَكَ الْجِبَالِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ : يَا مُحَمَّدُ إِنَّ شِئْتَ أَنْ أَطْبِقَ عَلَيْهِمُ الْأَخْشَبِينَ ، فَقَالَ ﷺ : « بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ » .

القتل في المعركة ، كما حدث مع خالد بن الوليد وعمرو بن العاص قبل إسلامهما ، وهم لا يدرون أن الله تعالى كان ينخرهم للإسلام فيما بعد .

فقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ غُفُورًا رَحِيمًا ﴾ [الفرقان] حتى لا يقطع سبيل العودة إلى الإيمان بمحمد على مَنْ كان كافرًا به ، فيقول لهم : على رغم ما حدث منكم . إِنَّ عُدَّتُمْ إِلَى الْجَادَةِ وَإِلَى حَظِيرَةِ الْإِيمَانِ ففى انتظاركم مغفرة الله ورحمته .

والحق - تبارك وتعالى - يُبَيِّنُ لنا هذه المسألة حتى فى النزوع العاطفى عند الخَلْقِ ، فهند بنت عتبة^(١) التى أغرتْ وَحْشِيًا^(٢) بقتل حمزة عم رسول الله وأسد الله وأسد رسوله ، ولم تكتف بهذا ، بل مُلَّتْ به بعد مقتله ، ولاكَّتْ^(٣) كبدَه رضى الله عنه ، ومع ذلك بعد أن أسلمت وبايعتْ النبي ﷺ نُسِيتْ لها هذه الفعلة وكأنها لم تكن .

ولما قال أحدهم لعمر بن الخطاب : هذا قاتل أخيك (يشير إليه) والمراد زيد بن الخطاب^(٤) ، فما كان من عمر إلا أن قال : وماذا أفعل به وقد هداه الله للإسلام ؟

(١) هى : هند بنت عتبة بن ربيعة القرشية ، والدَّة معاوية بن أبى سفيان ، شهدت أحدًا فى جانب المشركين وفعلت ما فعلت بـ حمزة ، وقد أسلمت يوم الفتح ، ماتت فى خلافة عثمان . (الإصابة فى تمييز الصحابة ٢٠٦/٨) .

(٢) هو : وحشى بن حرب الحبشى مولى بنى نوفل ، وهو قاتل حمزة عم رسول الله ﷺ قتله يوم أحد ، وقد أمره النبي ﷺ أن يغيب وجهه عنه ، وقد شارك فى حروب الردة فى قتل مسيلمة وقد شهد موقعة اليرموك ثم سكن حمص ومات بها . . وقد عاش إلى خلافة عثمان . (الإصابة ترجمة ٩١١٠) .

(٣) لاك : مضغ . وهو مضغ الشيء للصلب تديره فى فمك . واللَّوْكَ : إنارة الشيء فى الفم . [لسان العرب - مادة : لوك] .

(٤) هو : زيد بن الخطاب بن نفيل العدوى ، أخو عمر بن الخطاب لأبيه ، أمه أسماء بنت وهب من بنى أسد ، أما أم عمر فهى حنتمة بنت هاشم المخزومية ، وكان زيد أكبر سنًا من عمر وأسلم قبله وشهد بدرًا والمشاهد واستشهد باليمامة . [تمييز الصحابة ٢٧/٣] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ
وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ
فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۝٧﴾

عجيب أمر هؤلاء المعاندين : يعترضون على رسول الله أن يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لكسب العيش ، فهل سبق لهم أن رأوا نبياً لا يأكل الطعام ، ولا يمشي في الأسواق ؟ ولو أن الأمر كذلك لكان لاعتراضهم معنى ، إذن : قولهم ﴿ مَا لَهُذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ۝٧﴾ [الفرقان] قول بلا حجة من الواقع ، ليستدركوا بهذه المسألة على رسول الله .

فماذا يريدون ؟

قالوا : ﴿ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۝٧﴾ [الفرقان] صحيح أن الملك لا يأكل ، لكن معنى ﴿ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ ۝٧﴾ [الفرقان] يعني : يسأله ، وفي هذه الحالة لن يُغيّر من الأمر شيئاً ، وسيظل كلام محمد هو لا يتغير . إذن : لن يضيف الملك جديداً إلى الرسالة .. وعليه ، فكلامهم هذا سفسطة وجنل لا معنى له .

وكلمة ﴿ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۝٧﴾ [الفرقان] لم يقولوا بشيراً ، مما يدل على اللدّ واللجاج ، وأنهم لن يؤمنوا ؛ لذلك لن يفارقهم الإنذار .

﴿ أَوْ يُلَقَىٰ إِلَيْهِ كَنُزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ
يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن
تَتَّبِعُونَ إِلَّا لَرْجُلًا مَسْحُورًا ۝٨﴾

تَلَحَّظْ أَنَّهُمْ يَتَنَزَّلُونَ فِي لَدُنْهُمْ وَجَدْتَهُمْ ، فَبَعْدَ أَنْ طَلَبُوا مَكَاءَ
يَقُولُونَ ﴿أَوَلَمْ يَأْتِ إِلَيْهِ كَنْزٌ ۝١٨﴾ [الفرقان] أَيْ : يَنْزِلُ عَلَيْهِ لِيُعِيشَ
مِنْهُ ﴿أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ۝١٩﴾ [الفرقان] أَيْ : بَسْتَانِ ﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ
إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُسْحُورًا ۝٢٠﴾ [الفرقان]

والمسحور هو الذي ذهب السحر بعقله ، والعقل هو الذي يختار
بين البدائل ويَرْتَّبُ التَّصَرُّفَاتِ ، ففَاقَدَ الْعَقْلَ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ مُنْطَقِيًّا
فِي تَصَرُّفَاتِهِ وَلَا فِي كَلَامِهِ ، وَمُحَمَّدٌ ﷺ لَيْسَ كَذَلِكَ ، فَانْتُمْ تَعْرِفُونَ
خُلُقَهُ وَأَمَانَتَهُ ، وَتُسَمُّوهُ «الصادق الأمين» وَتَعْرِفُونَ بِسَلَامَةِ
تَصَرُّفَاتِهِ وَحِكْمَتِهِ ، كَيْفَ تَقُولُونَ عَنْهُ مَجْنُونٌ ؟

لِذَلِكَ يَقُولُ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَسْتَفْهِنُونَ ۝١ مَا أَتَى
بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۝٢ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ۝٣ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ
عَظِيمٍ ۝٤﴾ [العلم]

وَالْخُلُقُ يَسُوَّى تَصَرُّفَاتِ الْإِنْسَانِ فَيَجْعَلُهَا مُسْعِدَةً غَيْرَ مُسْفِدَةٍ ،
فَكَيْفَ - إِذَنْ - يَكُونُ ذُو الْخُلُقِ مَجْنُونًا ؟ إِذَنْ : لَيْسَ مُحَمَّدٌ مُسْحُورًا .
وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ قَالُوا : سَاحِرٌ ، وَعَلَىٰ فَرَضِ أَنَّهُ ﷺ سَاحِرٌ ،
فَلِمَاذَا لَمْ يَسْحَرْكُمْ كَمَا سَحَّرَ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ ؟ إِنَّهُ لَجَجَ الْبَاطِلَ وَتَخَبَّطَهُ
وَاضْطَرَّابِهِ فِي الْمَجَابِهَةِ . ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا

يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝١﴾

﴿أَنْظِرْ.. ۝١﴾ [الفرقان] خُطَابُ لِيْنَانَسَ رَسُولِ اللَّهِ وَتَطْمِينُهُ ﴿كَيْفَ
ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ.. ۝١﴾ [الفرقان] أَيْ : اتَّهَمُوكَ بِشَيْءٍ اتَّهَمْتَ بِهِ السَّاحِرَ فَقَالُوا
سَاحِرٌ . وَقَالُوا : مُسْحُورٌ . وَقَالُوا : شَاعِرٌ . وَقَالُوا : كَاهِنٌ ﴿فَضَلُّوا

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٩﴾ [الفرقان] لَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ كَذِبًا وَّهُرَاءَ وَتَنَاقَضًا فِي الْقَوْلِ .

﴿ فَضَلُّوا .. ٩ ﴾ [الفرقان] أى : عن المثل الذى يصدِّقُ فيك ليصرف عنك المؤمنين بك ، ويجعل الذين لم يؤمنوا يُصِرُّونَ على كفرهم ، فلم يصادفوا ولو مثلاً واحداً ، فقالوا : ساحر وكذِّبوا وقالوا : مسحور وكذبوا ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ٩ ﴾ [الفرقان] أى : إلى ذلك .
ثم يقول الحق سبحانه :^(١)

تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قَصُورًا ﴿١٠﴾

﴿ تَبَارَكَ .. ١٠ ﴾ [الفرقان] كما قلنا : تنزَّه وعظَّم خيره ؛ لأن الكلام هنا أيضاً فيه عطاء مُتمثِّل في الخير الذى ساقه الله تعالى لرسوله ﷺ ، فعطاؤه سبحانه دائم لا ينقطع ، بحيث لا يقف خير عند عطائه ، بل يظل عطائه خيراً موصولاً ، فإذا أعطاك اليوم عرفت أن ما عنده في الغد خير مما أعطاك بالأمس .

(١) سبب نزول الآية : قال ابن عباس : لما عُيِّرَ المشركون رسول الله ﷺ بالفاقة قالوا : ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق حزن رسول الله ﷺ فنزل جبريل من عند ربه معزياً له ، فقال : السلام عليك يا رسول الله ، رب العزة يقرئك السلام ويقول لك : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ .. ١٠ ﴾ [الفرقان] وقال جبريل : أبهر يا محمد ، هذا رضىوان خازن الجنة قد أتاك بالرضا من ربك ، فاقبل رضىوان حتى سلم ثم قال : يا محمد رب العزة يقرئك السلام ، ومعه سلف من نور يتلألا ويقول لك ربك : هذه مغانج خزائن الدنيا مع ما لا ينتقص لك مما عنده فى الآخرة مثل جناح بعوضة ، فقال : يا رضىوان ، لا حاجة لى فيها ، الفسق أحب إلى وأن أكون عبداً صابراً شكوراً . يتصرف واختصار [من أسباب النزول للواحدي التنيسابورى ص ١٩٠ ، ١٩١] ، و [تفسير القرطبي ٤٨٦٩/٦] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ
كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝١١ ﴾

يُضْرَبُ السياقُ عن الكلام السابق ، ويعود إلى مسألة تكذيبهم وعدم الإيمان بمحمد ﷺ ؛ لأن الإيمان ليس في مصلحتهم ، فالإيمان يقتضى حساباً وجزاءً ، وهم يريدون التمداد في باطلهم والاستمرار في لغوهم واستهتارهم ومعاصيهم ؛ لذلك يُكذِّبون أنفسهم ويخدعونها ليظلوا على ما هم عليه .

ولذلك ترى الذين يُسرفون على أنفسهم في الدنيا من الماديين والملاحدة والفلاسفة يتمنون أن تكون قضية الدين قضية فاسدة كاذبة ، فيذكرونها بكل ما لديهم من قوة ، فالدين عندهم أمر غير معقول ؛ لأنهم لو أقروا به فمصيبتهم كبيرة .

ومعنى : ﴿ أَعْتَدْنَا .. ۝١١ ﴾ [الفرقان] هيأنا وأعدنا لهم سعيراً ؛ لأن عدم إيمانهم بالساعة هو الذى جرَّ عليهم العذاب ، ولو أنهم آمنوا بها ولبقاء الله وبالحساب وبالجزاء لا امتدوا ، واعتدلوا على الجادة ، ولنجوا من هذا السعير .

والسعير : اسم للنار المسعورة التى تلتهم كل ما أمامها ، كما نقول : كلب مسعور ، ثم يقول سبحانه فى وصفها :

﴿ إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ۝١٢ ﴾

يريد الحق - تبارك وتعالى - أن يُشخِّصَ لنا النار ، فهى ترى أهلها من بعيد ، وتتحرش بهم تريد من غيظها أن تثبَّ عليهم قبل أن يصلوا إليها .
والتغيُّظُ : ألم وجدانى فى النفس يجعل الإنسان يضيق بما يجد ،

ومن ذلك نسمع مَنْ يقول : (أنا ح أطق من جنابى) ، يعنى : نتيجة ما بداخله من الغيظ لا يتسع له جوفه ، وما دام الغيظ فوق تحمل النفس وسِعَتها فلا بدُّ أن يشعر الإنسان بالضيق ، وأنه يكاد ينفجر .

لذلك يقول تعالى عن النار فى موضع آخر : ﴿ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ ﴾ (٨) [المكه] يعنى : تكاد أبعاضها تنفصل بعضها عن بعض .

لكن ، لماذا تميِّز النار من الغيظ ؟ قالوا : لأن الكون كله مُسَبَّح لله حامد شاكر لربه ؛ لذلك يَسُرُّ بالطائع ويحبّه ، ويكره العاصى ، ألا ترى أن الوجود كله قد فرح لمولد النبى ﷺ ، فرح لمولده الجماد والنبات والحيوان واستبشر ، لأنه ﷺ جاء ليعيد للإنسان انسجامه مع الكون المخلوق له ، ويعدل الميزان .

ومع ذلك نرى من البشر العقلاء أصحاب الاختيار مَنْ يكفر ، لذلك تفتاظ النار من هؤلاء الذين شذُّوا عن منظومة التسبيح والتحميد ورضوا لأنفسهم أن يكونوا أنسَى من الجماد والنبات والحيوان ، ومن ذلك يقولون : نَبَا بهم المكان من كفرهم ، يعنى الأماكن من الأرض تُنكرهم وتتضايق من وجودهم عليها ، كما تفرح الأرض بالطائع وتحية ؛ لأنه منسجم معها ، المكان والمكين ينتظمان فى منظومة التسبيح والطاعة .

لذلك يُنبِّهنا إلى هذه المسألة الإمام على - رضى الله عنه - فيقول : إذا مات المؤمن بكى عليه موضعان : موضع فى السماء ، وموضع فى الأرض . أما فى الأرض فموضع مُصَلَّاه ؛ لأنه حُرِّم من صلاته ، وأما موضعه فى السماء فموضع عمله الطيب^(١) .

(١) ذكره ابن كثير فى تفسيره (١٤٢/٤) وعزاه لابن أبى حاتم أن علياً قال : « إنه ليس من عبد إلا له مصلى فى الأرض وموضع عمله فى السماء . وإن آل فرعون لم يكن لهم عمل صالح فى الأرض ولا عمل يصعد فى السماء » . وعن أنس بن مالك عن النبى ﷺ قال : « ما من عبد إلا وله فى السماء بابان : باب يخرج منه رزقه ، وباب يدخل منه عمله وكلامه . فإذا مات فقداه وبكى عليه » قال الهيثمى فى المجمع « رواه أبو يعلى ، وفيه موسى بن عبيدة الزيدى ، وهو ضعيف » .

والحق - تبارك وتعالى - يُظهر لنا هذه الصورة في قوله سبحانه : ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلأتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مُزِيدٍ﴾ (٢٠) [ق] فالنار تتشوق لاهلها كالذى يأكل ولا يشبع ، فمهما أُلقي فيها من العصاة تقول : ﴿هَلْ مِنْ مُزِيدٍ﴾ (٢١) [ق]

ومعنى ﴿زفيراً..﴾ (٢٢) [الفرقان] النفس الخارج . وفي موضع آخر يقول تعالى : ﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ﴾ (٢٣) [الملك] فذكر أن لها شهيقاً وزفيراً ، وهى فى المكان الضيق .

﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَبْحًا مُقَرَّرِينَ﴾^(١)
دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا^(٢) ﴿١٣﴾

فجمع الله عليهم من العذاب ألواناً حتى يقول الواحد منهم لمجرد أن يرى العذاب : ﴿يَلَيْسَتِ كُنْتَ تَرَاهَا﴾ (١٤) [النبا] وهنا يدعو بالويل والثبور ، يقول : يا ويلاه يا ثبوراه يعنى : يا هلاكى تعال احضر ، فهذا أوانك لتخلصنى مما أنا فيه من العذاب ، فلن يُنجينى من العذاب إلا الهلاك ؛ لذلك يقولون : أشد من الموت الذى يطلب الموت على حد قول الشاعر : كَفَى بِكَ دَاءً أَنْ تَرَى الْمَوْتَ شَافِيًا وَحَسَبُ الْمَتَايَا أَنْ يَكُنْ أَمَانِيًا^(٣) ولك أن تتصور بشاعة العذاب الذى يجعل صاحبه يتمنى الموت ، ويدعو به لنفسه .

(١) قال عبد الله بن مسعود : إن جهنم لتخفق على الكفار كتفضيق الزج على الرمح . نكره ابن المبارك فى رقاظه (٢٩٩ - زوائد الزهد) وأورده القرطوبى فى تفسيره (٤٨٧/٦) .

(٢) مقرنين : مكثفين . قاله أبو صالح . وقيل : مصنفين قد قرنت أيديهم إلى أعناقهم فى الأغلال . وقيل : قرنوا مع الشياطين ، أى : قرن كل واحد منهم إلى شيطانه . [أورد هذه الأقوال القرطوبى فى تفسيره (٤٨٧/٦)] .

(٣) البيت للمتنبى (ديوانه ٢٨١/٤) وذكره شهاب الدين محمود الطحى فى « صناعة الترسل » (ص ٢٥٢) فى شواهد حسن الابتكارات .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَنَجْدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۖ﴾

يُؤَيِّضُهُم الحق - سبحانه وتعالى - وَيُيَكِّنُهُم : يا خبيبتكم
ويا ضياعكم ، لن ينفعكم أن تدعوا ثُبُورًا واحدًا ، بل ادعوا ثُبُورًا
وثُبُورًا وثُبُورًا ؛ لأنها مسألة لن تنتهى ، فسوف يُسَلِّمُكم العذاب إلى
عذاب ، حتى ينادوا : ﴿يَسْأَلُكَ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُفُوتُمْ
(٧٧)﴾ [الزخرف] وهو عذاب متجدد : ﴿كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْنَاهُمْ
جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ۖ﴾ (٥٦) [النساء]

ثم يذكر الحق سبحانه المقابل ليكون ذلك أنكى لاهل الشر وأغبط
لهم ، فيذكر بعد العذاب الثواب على الخير وعظم الجزاء على الطاعة ،
ومثل هذه المقابلات كثيرة فى كتاب الله ، كما فى قوله تعالى : ﴿إِنَّ
الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (١٧) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَهَنَّمَ (١٨)﴾ [الانعام]
ويقول سبحانه : ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ (٨٧)﴾ [التوبة]

وهنا بعد أن ذكر النار وما لها من شهيق وزفير ، يقول
سبحانه :

﴿قُلْ أَذِلَّةٌ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ
الْمُتَّقُونَ ۚ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ۖ﴾

﴿قُلْ (١٥)﴾ [الفرقان] أمر لرسول الله بأن يقول ، والمقول له هم
الذين اعترضوا على نبوته ﷺ باعتراضات واهية من المعاصرين له ،

وكانوا يتخبطون في هذه المسائل تخبط من لا يعرف فيها حقيقة ، وإنما غرضه فقط أن يعرض لرسول الله في أمر دعوته ، والتعرض لأي نبي في أمر دعوته من المعاصرين له أمر طبيعي ؛ لأن الرسل إنما يجيئون حين يستشري الفساد .

وسبق أن قلنا : إن الحق - سبحانه وتعالى - جعل في كل نفس ملكة تجعل الإنسان يفعل شيئاً ، ثم تأتي ملكة أخرى فيه لتلومه على ذلك . حينئذ تكون المناعة في ذات الإنسان ويسمونها النفس اللوامة ، لكن قد تنطمس فيه هذه الملكة ، فتتعاون كل ملكاته على الشر ، بحيث تكون النفس بكل ملكاتها أمارة بالسوء ، وهي أمارة بصيغة المبالغة لا أمرة أي : أنها أخذت هذا الأمر حرفة لها .

كما لو رأيت رجلاً ينجر في قطعة من الخشب تقول له : ناخر ، فإن اتخذها حرفة له ، لا يعمل إلا هي ، تقول له : نجار ، ومثله : خياط وخياط . فالمعنى : أمارة يعني : لم يعد لها عمل في أن تردع عن الشر ، بل دائماً تقوى نوازغ الشر في النفس ، وتتأصل فيها حتى تصير لها حرفة .

فماذا يكون الموقف إذن ؟

لا بد أن يجعل الحق سبحانه في نفوس قوم آخرين ملكة الخير ليواجهوا أصحاب هذه الانفس الأمارة بالسوء ، يواجهونهم بالنصح والإرشاد والموعظة ، ويصرفونهم عن الشر إلى الخير . فإذا ما فسد المجتمع كله ، لا نفس مانعة ، ولا مجتمع مانع ، فلا بد أن تتدخل السماء برسول جديد .

ومن رحمة الله بالعالم أنه سبحانه ضمن لامة محمد ﷺ أن تكون فيها النفس اللوامة ، وضمن لها أن يظل مجتمعها أمراً بالمعروف ،

ناهياً عن المنكر ؛ لذلك لا حاجة لرسول بعد رسول الله ﷺ . إذن :
فالمنفعة موجودة في أمة الإسلام ، ولو لم تكن هذه المنفعة موجودة
في النفس أولاً ، وفي المجتمع ثانياً لتدخلت السماء بعد رسول الله
برسول جديد ومعجزة جديدة ليعيد الخلق إلى رشدهم .

ولا شك أن في المجتمع طائفة تنتفع بهذا الفساد ، ويعيشون في
ترف في ظله ، فطبيعي - إذن - أن يدافعوا عنه ، وطبيعي أن يتصدوا
لدعوة الرسول التي جاءت لتعدل ميزان المجتمع ، وأن يقفوا له
بالمرصاد ؛ لأنه يهدد هذه النفعية ويقضي على مصلحتهم .

وإن كان الرسل السابقون قد تعرضوا لمثل هذا الاضطهاد ، فقد
تعرض رسول الله ﷺ لاضعاف ما تعرضوا له ؛ لأن اضطهاده ﷺ جاء
مناسباً لضعافهم ، فقد جاءت الرسل قبله ، كل إلى أمته خاصة
في زمن محدد ، أما رسالته ﷺ فقد جاءت للناس كافة ، تعم كل
الزمان وكل المكان إلى أن تقوم الساعة ، فلا بد إذن أن تكون مهمته
أصعب .

وهؤلاء الكبراء الذين ينتفعون بالفساد في المجتمع يظنون أن
رسول الله إذا لُوح له بالمال والنعيم يمكن أن يتنازل عن دعوته ،
ويترك لهم الساحة ؛ لذلك اجتمع صناديد قريش على رسول الله ،
يُلوّحون له بالمال والجاه والسلطان ، ليصدّوه عن الدعوة ويصرفوه
عنها ، هؤلاء الذين سماهم أستاذنا الشيخ موسى : ستة الشر ،
وكانوا اثنا عشر رجلاً ، منهم : أبو البختري^(١) ، وأبو جهل ،
وأبو سفيان ، والأسود بن المطلب ، وأمّية بن خلف ، والعاص بن
واثل ، وعتبة بن ربيعة ، ومُنْبِه بن الحجاج ، والوليد بن المغيرة ،

(١) أبو البختري : اسمه العاص بن هشام بن الخارث . قاله ابن إسحاق . وقال ابن هشام :
هو العاص بن ماضم . [السيرة النبوية ١/ ٢٦٤] .

والنضر بن الحارث ، وشيبة بن ربيعة ، ونبيه بن الحجاج^(١) .
لقد ذهب هؤلاء^(٢) إلى سيدنا رسول الله يقولون : « نحن وفد قومك إليك ، جئنا لنقدم المَعذرة حتى لا يلومنا أحد بعد ذلك ، فإن كنتَ تريد مالاً جمعنا لك الأموال ، وإن كنتَ تريد شرفاً سَوَدناك علينا ، وإن كنتَ تريد مُلكاً ملكناك علينا » .

وفُرقَ بين المال والشرف : المال أن يكون الإنسان غنياً ، لكن ريماً لا شرفَ له ، ولا مكانةً بين الناس ، وهناك مَنْ له شرف وسيادة ، وليس له مال .

ونلاحظ أنهم ارتفعوا في مساومة رسول الله من المال إلى الشرف والسيادة ، ثم إلى الملك . فماذا كان موقفه ﷺ ؟ كان موقفه هو الموقف الذي مَهَّد الله له به ، حينما عرض عليه جبريل عليه السلام أن يجعل الله له جبال مكة ذهباً ، فقال ﷺ : « بل أشبع يوماً فاشكر ، وأجوع ثلاثة أيام فأتضرع »^(٣) .

(١) ذكر ابن هشام في السيرة النبوية (٢٦٤/١) أنهم تسعة نفر ، واستثنى ممن ذكرهم الشيخ : أمية بن خلف ، والنضر بن الحارث .

هذا الوفد ذهبوا إلى أبي طالب وقالوا : يا أبا طالب ، إن ابن أخيك قد سبَّ أهلكنا ، وهاب ديننا ، وسفَّه أحمالنا ، وخسَّل آباءنا ، فإما أن تكفَّه عنا ، وإما أن نخلى بيننا وبينه ، فإنك على مثل ما نحن عليه من خلافه ، فكيفيك فقال لهم أبو طالب قولاً رفيقاً ، وردهم رداً جميلاً ، فانصرفوا عنه ، ذكره ابن هشام في السيرة النبوية (٢٦٥/١) وانظر موقفاً آخر (٢٩٥/١) .

(٢) هو : الوليد بن المغيرة في واقعة أخرى أنه قال لرسول الله ﷺ : يا بن أخي إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر مالاً جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالاً ، وإن كنت تريد به شرفاً سَوَدناك علينا ، حتى لا نقطع أمرنا نورك ، وإن كنت تريد به مُلكاً ملكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يأتيناك رقيقاً تراه لا تستطيع رده عن نفسك طليبا لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرك منه . [سيرة ابن هشام ٢٩٢/١ ، ٢٩٤] باختصار .

(٣) عن أبي أمامة قال النبي ﷺ : « عرض عليّ ربي ليجعل لي بطناء مكة ذهباً . قلت : لا يا رب ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً وقال ثلاثاً أو نحو هذا ، فإذا جعت تضرعت إليك ولذرك ، وإذا شبعت شكرتك وحمدتك . أخرجه الترمذي في سننه (٢٢٤٧) ، وأحمد في مسنده (٢٥٤/٥) . قال الترمذي : حديث حسن .

وفى موقف آخر ، قال له جبريل : يُخَيِّرُكَ رَبُّكَ أَنْ تَكُونَ نَبِيًّا
ملكاً ، أو نبيّاً عبداً ؟ فقال : « بل نبيّاً عبداً »^(١)

والنبي مالك منهج السماء ، والملك الذى يملك السيطرة بحيث
لا يستطيع أحد أن يقف فى وجهه ، مثل سليمان عليه السلام ، حيث
أتاه الله ملكاً لا ينبغى لأحد من بعده ، ومع ذلك لم يكن هذا الملك هو
المطلوب فى ذاته ، بدليل أن سليمان - عليه السلام - مع ما أوتيته من
الملك كان لا يأكل إلا الخوشكار يعنى : الخبز الأسمر غير النقى (الرّدة)
فى حين يأكل عبده ومواليه الدقيق الفاخر النقى^(٢) ، فلم يكن سليمان
يريد الملك لذاته ، إنما ليَقْوَى به على دعوته ، فلا يعارضه فيها أحد .

لذلك ، لما أرسلت إليه ملكة سبا بهدية لتستميله بها وتُصَرِّفه عما
يريد ربّه عليها : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ قَالَ أَتُمِدُّونَ بِمَالٍ لِّمَا آتَاكِ اللَّهُ خَيْرٌ
مِّمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾^(٣) [النمل]

لذلك جاءته صاغرة تقول : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ
سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٤) [النمل]

إذن : مسألة المال هذه عُرِضَتْ على رسول الله قبل أن يقترحها
كفار مكة ، فإذا كان ﷺ قد رفضه مَعْنً يملكه ، فكيف يقبله مَعْنً
لا يملك شيئاً ؟ لذلك قال لهم : والله ما بى حاجة إلى ما تقولون ،

(١) أخرجه ابن المبارك فى الزهد (ص ٢٦٥) ، والطبرانى فى المعجم الكبير (١٠٦٨٦) ،
قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٠/٩) : « فيه بقية بن الوليد وهو مدلس » . وعزاه
للطبرانى فى الأوسط وقال (٣١٥/١٠) : « فيه سعدان بن الوليد ولم أرفعه ، وبقية
رجال رجال الصحيح » .

(٢) أخرج أحمد فى الزهد (ص ١٤١ طبعة دار الكتاب العربى - بيروت) عن عطاء رضى الله
عنه قال : كان سليمان عليه السلام يعمل الخوص بيده ، ويأكل خبز الشعير ، ويطعم
بنى إسرائيل الحواري . وأورده السيوطى فى الدر المنثور (١٨٩/٧) فى تفسير ٢٥
- سورة ص . والحوارى هو الدقيق الأبيض النقى .

فلست طالب مال ، ولا ملك ، ولا شرف ، إنما أنا رسول الله أرسلت إليكم ، ومعى كتاب فيه منهجكم ، وأمرنى ربى أن أكون لكم بشيراً ونذيراً ، فإن جئتم على ما أحب فقد ضمنتم حظ الدنيا والآخرة ، وإن رددتم عليّ قولى فإننى سأصبر إلى أن يحكم الله بيننا ، وهو خير الحاكمين ^(١) .

فلجئوا إلى عم النبي ﷺ ، لعله يستطيع أن يستميله ، فلما كلمه عمه قال قولته المشهورة : « والله لو وضعوا الشمس فى يمينى ، والقمر فى يسارى ، على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك دونه » ^(٢) .

﴿ أَدْرَاكَ ﴾ [الفرقان] أى : ما أنتم فيه الآن من العذاب خير ، أم جنة الخلد التى وعد المتقون ؟ احكموا أنتم فى هذه المسألة وسنرضى بحكمكم ، إنها إغاطة لأهل النار ، حيث جمع الله عليهم مقاساة العذاب مع النظر إلى أهل الجنة وما هم فيه من النعيم ، ولو كانت الأولى وحدها لكانت كافية ، إنما هو فى العذاب ويأتيه أهل الجنة ليبيّنوه : انظر ما فاتك من النعيم !!

وفيهما أيضاً تقريع لهم ، فليس هناك وجه للمقارنة بين الجنة والنار ، فأنت مثلاً لا تقول : العسل خير أم الخل ؛ لأنه أمر معروف بدهاة .

وسبق أن تكلمنا عن الصراط ، ولماذا ضُرب على مثنى جهنم ، والجميع يَمرون عليه ؛ لأن الله - تبارك وتعالى - يريد أن يجعل لك

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ب نحو هذا (٢٩٦/١) .

(٢) أورده ابن هشام فى السيرة النبوية (٢٦٦/١) معزواً لابن إسحاق ، أن قريشاً قالوا لأبى طالب : يا أبا طالب ، إن لك سناً وهرفاً ومنزلةً فينا ، وإننا قد استهيناك من ابن أخيك فلم تنه عنا ، وإننا والله لا نصبر على هذا من هشم آبائنا وتسفيه أعلامنا وعيب آلهمنا حتى تكلمنا عنا ، أو ننازله وإياك فى ذلك ، حتى يهلك أحد الفريقين . فقال رسول الله ﷺ لعمه أبى طالب هذه المقالة .

من مرأى النار التى تمرُّ عليها فوق الصراط نعمة أخرى تُذكَّرُ بالنجاة من النار قبل أن تبشر نعيم الجنة .

لذلك لا يمتن الله علينا بدخول الجنة فحسب ، إنما أيضاً بالنجاة من النار ، فيقول سبحانه : ﴿ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ۖ ۝١٨٥ ﴾ [آل عمران]

فالحق - سبحانه وتعالى - يذكر لنا النار ، وأن من صفاتها كذا وكذا ، أما في الآخرة فسوف نراها رأى العين ، كما قال سبحانه : ﴿ ثُمَّ تَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ۝٧ ﴾ [التكاثر] وذلك حين تكون على الصراط ، فتحمد الله على الإسلام الذى أنجأك من النار ، وادخلك الجنة ، فكل نعمة منها أعظم من الأخرى .

وفى قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ ۖ ۝١٥ ﴾ [الفرقان] كلمة خير فى اللغة تدور على معنيين : خير يقابله شرٌّ ، وخير يقابله خير أعظم منه . كما جاء فى الحديث الشريف : « المؤمن القوى خير وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كلِّ خير »^(١) فكلاهما فيه خير ، وإن زاد الخير فى المؤمن القوى ، وعادة ما تأتى (من) فى هذا الأسلوب : هذا خير من هذا .

أما الخير الذى يقابله شر ، فمثل قوله تعالى : ﴿ أَوَلَيْسَ لَهُمْ خَيْرٌ الْبَرَةِ ۝٧ ﴾ [البينة]

والجنة كما نستعملها فى استعمالات الدنيا : هى المكان الملبى بالأشجار والمزروعات التى تستر السائر فيها ، أو تستر صاحبها أن ينتقل منها إلى خارجها ؛ لأن بها كل متطلبات حياته ، بحيث يستغنى بها عن غيرها ، لذلك أردفها الحق - تبارك وتعالى - بقوله : ﴿ الْخُلْدِ ۖ ۝١٥ ﴾ [الفرقان]

(١) أخرجه أحمد بن حنبل فى مسنده (٣٦٦/٢ ، ٢٧٠) ومسلم فى صحيحه (٢٦٦٤) وابن ماجه فى سننه (٧٩) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

إذن : فالجنة التي تراها في الدنيا مهما بلغت فليست هي جنة الخلد : لأنها لا يد إلى زوال ، فعمرها من عمر دُنْيَاهَا ، كانه سبحانه يقول لكل صاحب جنة في الدنيا : لا تفتَرُ بجنتك : لأنها ستؤول إلى زوال ، وأشد الغم لصاحب السرور أن يتيقن زواله ، كما قال الشاعر :
أَشَدُّ الْغَمِّ عِنْدِي فِي سُرُورٍ ثَيِّقَنَ عَنْهُ صَاحِبُهُ انْتِقَالَ
لذلك يُطمئن الله تعالى عباده المؤمنين بأن الجنة التي وعدهم بها هي جنة الخلد والبقاء ، حيث لا يفنى نعيمها ، ولا يُنْقَص سرورها ، فلذاتها دائمة ، لا مقطوعة ولا ممنوعة .

وقوله تعالى : ﴿الَّذِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ (٢٤)﴾ [الفرقان] الوعد هنا من الله تعالى الذي يملك كل أسباب الوفاء ، والوعد بشارة بخير قبل مجيئه لتستعد لأن تكون من أهله ، ويقابله الإنذار ، وهو التهديد بشر قبل مجيئه لتتلافاه ، وتجتنب أسباب الوقوع فيه .

وكلمة (مَتَّقِ) الأصل فيها مَنْ جعل بينه وبين الشر وقاية ، كما يقول سبحانه : ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ (٧٤)﴾ [البقرة] يعنى : اجعلوا بينكم وبينها وقاية .
ومن العجيب أن يقول سبحانه : ﴿اتَّقُوا اللَّهَ (١٩٩)﴾ [البقرة] ويقول ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ (٧٤)﴾ [البقرة] والمعنى : اجعلوا بينكم وبين صفات جلاله القهرية وقاية : لأنكم لا تتحملون صفات قهره ، والنار جند من جنود الله في صفات جلاله ، فكانه تعالى قال : اتقوا جنود صفات الجلال من الله .

وقوله تعالى : ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً.. (٢٥)﴾ [الفرقان] أى : جزاء لما قَدِمُوا ، وهذا المعنى واضح في قوله تعالى : ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ (٧٤)﴾ [الحاقة] فهذا تعليل ما هم فيه من النعيم : أنهم كثيراً ما تَعَبُوا ، واضطهدوا وعذبوا ، وجزاء من عذاب في ديننا أن نُسَعِدَهُ الآن في الآخرة .

﴿وَمَصِيرًا ١٥﴾ [الفرقان] أى : يصيرون إليه ، إذن : لا تنتظر إلى ما أنت فيه الآن ، لكن انظر إلى ما تصير إليه حتماً ، وتأمل وجودك فى الدنيا ، وأنه موقوت مظلون ، ووجودك فى الآخرة وأنه باقٍ دائم لا ينتهى ، لذلك يقولون : إياك أن تدخل مدخلا لا تعرف كيفية الخروج منه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ ١٦﴾
كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴿١٦﴾

فى الآية السابقة قال سبحانه : ﴿جَنَّۃُ الْخُلْدِ .. ١٥﴾ [الفرقان] وهنا يقول ﴿خَالِدِينَ .. ١٦﴾ [الفرقان] وهذه من المواضع التى يرى فيها السطحيون تكراراً فى كلام الله ، مع أن الفرق واضح بينهما ، فالخُلْدُ الأول للجنة ، أما الثانى فلاهلهما ، بحيث لا تزول عنهم ولا يزولون هم عنها .

وقوله : ﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ .. ١٦﴾ [الفرقان] كان امتياز الجنة أن يكون للذى دخلها ما يشاء ، وفى هذه المسألة بحث يجب أن نستنبه إليه ﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ .. ١٦﴾ [الفرقان] يعنى : إذا دخلت الجنة فلك فيها ما تشاء . إذن : لك فيها مشيئة من النعيم ، ولا تشاء إلا ما تعرف من النعيم المحدود ، أما الجنة ففيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر .

وهذا الوعد لا يتحقق للمؤمن إلا فى الجنة ، أما فى الدنيا فلا أحد ينال كل ما يشاء - حتى الأنبياء - ألا ترى أن نوحاً عليه السلام طلب من ربه نجاة ولده . فقال : ﴿إِنْ أُنَبِّئُ مِنْ أَهْلِي .. ١٥﴾ [مود] فلم يُجِبْ إلى ما يشاء .

ومحمد ﷺ - رغم كل المحاولات - لم يتمكن من هداية عمه أبى طالب ، وهذا لا يكون إلا فى الدنيا ، لذلك فاعلم أن الله تعالى حين يحجب عنك ما تشاء فى الدنيا إنما ليبدخره لك كما يشاء فى الآخرة ، مع أن الكثيرين يظنون هذا حرماناً ، وحاشا لله تعالى أن يحرم عبده .

وفى قوله : ﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ۖ﴾ [الفرقان] عطاءات أخرى ، لكن ربك يعطيك على قَدَرِ معرفتك بالنعيم ، ويجعل عليك (كنترول) فانت تطلب وربك يعطيك ، ويدخر لك ما هو أفضل مما أعطاك .

والمشيئة فى الأخرى ستكون بنفسيات وملكات أخرى غير نفسيات وملكات مشيئات الدنيا ، إنها فى الآخرة نفوس صفائية خالصة لا تشتتهى غير الخير ، على خلاف ما نرى فى الدنيا من ملكات تشتتهى السوء ، لأن الملكات هنا محكومة بحكم الجبر فى أشياء والاختيار فى أشياء : الجبر فى الأشياء التى لا تستطيع أن تتزحزح عنها كالمرض والموت مثلاً ، أما الاختيار ففى المسائل الأخرى .

ثم يقول سبحانه : ﴿كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مُّسْتَوْلاً﴾ [الفرقان] الوعد - كما قلنا - البشارة بخير قبل أوانه . وبعض العلماء يرى أن وعداً هنا بمعنى حق ، لكن هل لأحد حق عند الله ؟

وفى موضع آخر يُسميه تعالى جزاءً ، فهل هو وعد أم جزاء ؟ نقول : حينما شرع الحق سبحانه الوعد صار جزاءً : لأن الحق - تبارك وتعالى - لا يرجع فى وعده ، ولا يحول شيء دون تحقيقه .

وكلمة ﴿مُسْتَوْلاً﴾ [الفرقان] من السائل هنا ؟ قالوا : الله تعالى علّمنا أن نسأله ، وأقرأ قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ ۖ﴾ [إل عمران] فقد سالناها نحن .

وكذلك سألتها الملائكة ، كما جاء في قوله سبحانه على لسان الملائكة : ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ .. ﴾ (٨) ﴿ [خافض]
فالجنة - إذن - مسئولة من أصحاب الشأن ، ومسئولة من الملائكة الذين يستغفرون لنا^(١).

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ
مَآ أَنزَلْنَاهُمْ عِبَادِي هَكَذَا أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾ (١٧)

قوله : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ .. ﴾ (١٧) [الفرقان] الحشر : جمع الناس أجمعين من لَدُنْ آدم - عليه السلام - وإلى أَنْ تقوم الساعة في مكان واحد ، ولغاية واحدة ، وإذا كنا الآن نضج من الزحام ونشكو من ضيق الأرض بأهلها ، ونحن في جيل واحد ، فما بالك بموقف يجمع فيه كل الخلق من آدم إلى قيام الساعة ؟

والعبادة : أَنْ يطيع العابدُ أوامرَ معبوده ، فينبغي أَنْ ننظر في كل مَنْ لَهُ أمرٌ نطيعه : أهو أمر من ذاته ؟ أم أمر مُبْلَغ من أعلى منه : رسول أو إله ؟ فإنْ كان الأمر من ذاته فعليك أَنْ تنتظر أهو مُبَاح أم يتعارض مع نصٍّ شرعي ؟ فإنْ كان مباحاً فلا بأس في إطاعته ، أما إنْ كان مخالفاً للشرع فإنْ أطعته فكأنك تعبد من دُونِ اللَّهِ .

(١) أخرج ابن أبي حاتم والبيهقي من طريق سعيد بن هلال عن محمد بن كعب القرظي في قوله ﴿ كَانَ عَلَى رَأْسِهِ وَعَدَا مُسْتَوًى ﴾ [الفرقان] قال : إن الملائكة تسأل لهم ذلك في توليهم ﴿ وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ .. ﴾ (٨) ﴿ [خافض] قال سعيد : وسمعت أبا حازم يقول : إذا كان يوم القيامة قال المؤمنون : ربنا عملنا لك بالذي أمرتنا ، فأنجز لنا ما وعدتنا ، فذلك قوله ﴿ وَعَدَا مُسْتَوًى ﴾ [الفرقان] . أورده السيوطي في الدر المنثور (٢٤١/٦) .

إذن : حينما يأمرك الأمر بالصلاة أو الزكاة أو الصوم فانت قبل أن تطيعه أطعت مَنْ حَمَلَهُ هذه الامانة ، والذين يطيعون مَنْ يأمرونهم بأشياء مخالفة لمنهج الله عبودهم من دون الله ، وجعلوهم آلهة مُطَاعِينَ ، كما قال سبحانه في الشياطين : ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ..﴾ (١٧١) [الانعام] وآخرون عبدوا الطاغوت ، أو عبدوا الشمس ، أو القمر ، أو النجوم ، أو الأصنام والجماد .

ومعلوم أن عبادة هذه الجمادات عبادة باطلة خاطئة ، فالعبادة إطاعة أمر ، وهل للجمادات أمر لأحد ؟ إنما العبادة إِنْ صَحَّتْ بهذا المعنى فتكون لِمَنْ يملك أمراً أو سلطة زمنية من الرهبان ، أو من الشياطين ، أو الملائكة ، أو من عيسى عليه السلام حيث قال البعض بالوهيته أو العزيز الخ . ودخلت الجمادات مع هؤلاء على سبيل العنوزم .

لذلك يقول تعالى : ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ..﴾ (١٧) [الفرقان] يعنى : يجمع العابد على الضلال والمعبود على الضلال فى مكان واحد معاً ، لماذا ؟ لأن العابد إذا وجد نفسه فى العذاب ربما انتظر معبوده أَنْ يَنْقُذَهُ مِنَ الْعَذَابِ ، لكن ها هو يسبقه إلى النار ويقطع عنه كُلَّ أَمَلٍ فى النجاة .

وقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿أَأَنْتُمْ أَهْلَتْمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمُ هَؤُلَاءِ السَّبِيلُ﴾ (١٧) [الفرقان]

والخطاب هنا مُوجَّه لمن يعقل منهم ، ولا مانع أن يكون للجميع ، فنحن نتحدث عن القانون الذى نعرفه ، وقد بين لنا الحق - تبارك وتعالى - أن لكل شئ لغة ، فلماذا نستبعد أن يكون الخطاب هنا للعاقل ولغير العاقل ، بدليل قوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِن شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغْ

بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴿٤٤﴾ [الإسراء]

وقد قال سليمان عليه السلام وهو ممن فقه التسبيح : ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي^(١) أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ .. ﴿١٥﴾﴾ [الأحقاف] لما سمع النملة تُحذِّر قومها : ﴿ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ .. ﴿١٦﴾﴾ [النمل] فتبسّم سليمان - عليه السلام - لما سمع من النملة وسماه قولاً ، وفي هذا ردٌّ على مَنْ يقول : إن التسبيح هنا من النملة تسبيحٌ جال ، لا تسبيح مقال .

وهو قولٌ مخالف لنصّ القرآن الذي قال : ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴿٤٤﴾﴾ [الإسراء] فقد حكم الحق سبحانه بأنك لا تفقه هذا التسبيح ، فإن قلت : هو تسبيح دلالة فقد فقهته ، وقد حكم سبحانه بعدم فقهك له إلا إذا عرفك الله تعالى ، وأطلعك على لغات هذه المخلوقات .

ولماذا نستبعد هذه المسألة والعلم الحديث يُقرّر الآن أن لكل أمة من أمم الموجودات لغتها الخاصة ، والسُنّة نتحدث الآن فيما بيننا بلغة غير منطوقة ، وهى لغة الإشارات التى يتفاهم بها البحارة مثلاً ؟

فالحق - سبحانه وتعالى - يسأل المعبودين : ﴿أَلَمْ أَضَلَّكُمْ عِبَادِيَ هَؤُلَاءِ .. ﴿١٧﴾﴾ [الفرقان] والله يعلم إن كانوا أضلّوهم أم لا ؛ لذلك أجاب عيسى - عليه السلام - على مثل هذا السؤال فى قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَحْيَى ابْنُ مَرْيَمَ آتَتْ لِلنَّاسِ الْغُدُورِي وَأَمْرِي إِلَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي .. ﴿١١٦﴾﴾ [المائدة]

وسؤال الله للمعبودين تقرّيع للعابدين أمام مَنْ عبدهم ، ولو أن

(١) أوزعه أن يفعل كذا : دفعه وحجّه وأغراه ، أو ألهمه وأرشده ، قال تعالى : ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ .. ﴿١٥﴾﴾ [الأحقاف] أى : ألهمنى شكرك والدمعنى إليه وحبيبه إلى [القاموس اللغوي ٢ / ٣٣٤] .

عبادتهم بحقٍ لكان المعبدون دافعوا عن هؤلاء أمام الله ؛ لذلك أجاب عيسى عليه السلام : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ .. ﴾ (١١٧) [المائدة]

أما الآخرون فقالوا : ما أضللناهم ، بل هم ضلُّوا السبيل .

وكلمة ﴿ عِبَادِي .. ﴾ (١١٧) [الفرقان] سبق أن قلنا إن (عبد) تُجمع على (عباد) و (عبيد) ، وعبد يعنى أنه خاضع لأمر السيد ، وليس له تصرف من ذاته ، إن نظرت هذه النظرة فكل خلق الله عبيد ؛ لأن هناك أشياء لا يخرجون فيها عن مراد الله تعالى كميلاده على شكل خاص أو مرضه أو وفاته .

لذلك نقول للذين أَلْفُوا مخالفة أوامر الله والتمرد عليه سبحانه : قد تتمردون على الإيمان به فتكفروا ، وقد تتمردون على الإيمان برسوله فتكذبوا ، وقد تتمردون على حُكْم من الأحكام فتخالفوه .

إذن : لكم جرأة على المخالفة وألف للتمرد ، وما دام لك دُرْبَةٌ على ذلك ، فعليك أن تتمرد أيضاً عند المرض وتقول : لن أمرض وتتمرد على الموت فلا تموت ، لكن هيهات ، فهذه مسائل ، الكل فيها عبيد لله مقهورون لإرادته سبحانه ، المؤمن والكافر ، والطائع والعاصي .

وهناك أمور أخرى جعلها الله بالاختيار ، فالذين سبقت لهم من الله الحسنى ، وألهموا التوفيق يتنازلون عن اختيارهم لاختيار ربهم ومراده ، فيكونون عبيداً لله فى كل الأمور القهريات وغير القهريات ، وهؤلاء هم الذين يستحقون أن يكونوا عباداً لله .

فالعباد - إذن - يشتركون مع العبيد فى القهريات ، ويتميزون عنهم بتنازلهم عن مرادهم لمراد ربهم ، وعن اختيارهم لاختياره عز وجل ؛ لذلك سمَّاهم عباداً ، كما جاء فى قوله سبحانه :

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا^(١) وَإِذَا خَاطَبَهُمُ
الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ۖ﴾ (٦٦)

[الفرقان]

والاستفهام في قوله سبحانه : ﴿أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي ..﴾ (٦٧)
[الفرقان] يقول فيه بعض غير المؤمنين للفهم عن الله : أما كان يقول :
أأضللتم عبادي ؟ ونقول لهؤلاء : ليس لديكم الملكة اللغوية لفهم
القرآن ، فأنتم تستفهم عن الفعل إذا لم يكن موجوداً أمامك ، تقول :
أبنييت البيت الذي أخبرتنى أنك ستبنيه ؟ فيخبرك : بنيته أو لم أبنه ،
أما حين تقول : أبنييت هذا البيت ؟ فالسؤال ليس عن البناء ، إنما عن
فاعله ، أنت أم غيرك ؟ لأن البناء قائم أمامك .

إذن : فرّق بين السؤال عن الحدث ، والسؤال عن فاعل الحدث ،
والضلال هنا موجود فعلاً ، فالسؤال عن الفاعل ﴿أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي
هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ (٦٧)

[الفرقان]

وسمّاهم عبيداً هنا مع أنهم ضالون ؛ لأن الكلام في الآخرة ،
حيث لم يعد لأحد اختيار ، الاختيار كان في الدنيا وعليه ميزنا بين
العبيد والعباد ، أما في الآخرة فالجميع عبيد والجميع عباد ، فقد زال
ما يميزهم ؛ لأنهم جميعاً مقهورون لا اختيار لأحد منهم .

﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ مَا كَانَ

يَلْبِغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ

وَعَابَاءَهُمْ حَتَّى نَسْأَلَ الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ۖ﴾ (٦٨)

(١) المشى هوناً : بالسكينة والوقار . قاله عكرمة ومجامد فيما نقله عنهما ابن منظور في
[لسان العرب - مادة : هون] .

كلمة (سبحان) أى : تنزيهاً لله تعالى فى ذاته عن مشابهة
الذوات ، وتنزيهاً لله تعالى فى صفاته وأفعاله عن مشابهة الصفات
والأفعال ، فله سَمْعٌ ولك سمع ، وله وجودٌ ولك وجود ، وله حياة
ولك حياة ، لكن أحياتك كحياة الله ؟ الله جبار وأنت قد تكون جباراً ،
الله غنى وأنت قد تكون غنياً ، فهل غِنَاكَ كغِنَى الله ؟ وله تعالى فِعْلٌ
ولك فعل ، فهل فِعْلُكَ كفِعْلِ الله ؟
إن : هناك فَرْقٌ بين الصفات الذاتية والصفات الموهوبة التى
يقبضها وامبها إن شاء .

وقد تُقال سبحان الله ويُقصدُ بها التعجب ، فحين تسمع كلاماً
عجيباً تقول : سبحان الله يعنى : أنا أنزه أن يكون هذا الكلام حدث ..

لذلك يقولون هنا : ﴿سُبْحَانَكَ .. (١٨)﴾ [الفرقان] يعنى : عجيبة أننا
نضل ، كيف ونحن نعبدك نجعل الآخرين يعبدوننا ، والمعنى : أن هذا
لا يصح منا ، كيف ونحن ندعو الناس إلى عبادتك ، وليس من المعقول
أننا ندعوهم إلى عبادتك ونتحول نحن لكى يعبدونا : ﴿سُبْحَانَكَ مَا كَانَ
يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ .. (١٨)﴾ [الفرقان]

فانت ولينا الذى نتقرب إليه ، وقد بعثتنا لمهمة من المهمات ،
ولابد أن صواب اختيارك لنا يمنعنا أن نفعل هذا ، وإلا ما كنا أمناء
على هذه المهمة . فسبحانك : تنزيهاً لك أن تختار من ليس جديراً
بالمهمة ، فيأخذ الأمر منك لنفسه .

ومعنى : ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا .. (١٨)﴾ [الفرقان] نفى الانبغاء ،
نقول : ما ينبغى لفلان أن يفعل كذا ، كما قال تعالى فى حق
رسوله ﷺ : ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ .. (٦٩)﴾ [يس] والشعر
ملكة وموهبة بيان أدائية ، وكان العرب يتفاضلون بهذه الموهبة ، وإن

نبغ فيهم شاعر افتخروا به ورفع من شأنهم ، ولقد توفرت لرسول الله هذه الملكة .

ولو كان ❶ شاعراً لكان شاعراً مُبدعاً ، لكنه ❷ ما ينبغي له ذلك ؛ لأن الشعر مبنى على التخيل ؛ لذلك أبعد الله عن الشعر حتى لا يظن القوم أن ما يأتي به محمد من القرآن تخيلات شاعر ، فلم تكن طبيعة رسول الله جامدة لا تصلح للشعر ، إنما كان ❸ ذا إحساس مُرهف ، ولو قُدِّر له أن يكون شاعراً لكان عظيماً .

وقد قال الحق سبحانه وتعالى عن الشعراء :

﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ (٢٢٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾
وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ [الشعراء]

وقالوا عن الشعر : أعذبه أكذب ، لذلك لم يدخل رسول الله طوَالَ حياته هذا المجال .

إذن : فقولهم ﴿ سُبْحَانَكَ .. ﴾ (١٨) [الفرقان] ردٌّ على ﴿ أَأَنْتُمْ أَضَلُّتُمْ عِبَادِيَ هَؤُلَاءِ .. ﴾ (١٧) [الفرقان] ثم يذكر الدليل على ﴿ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾ (١٧) [الفرقان] في قوله : ﴿ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴾ (١٨) [الفرقان] فلما مَتَّعْتَهُمْ يا ربِّ أترفهم النعيم ، وشغلتهم النعمة عن المنعم ، فانحرفوا عن الجادة .

والآية تنبه المؤمن ألاَّ يَأْسَى على نعيم فاته ، فربما فتنك هذا النعيم وصرفك عن المنعم عزَّ وجل ، فمن الخير - إذن - أن يمتنع الله عنك ؛ لأنك لا تضمن نفسك حال النعمة .

وقوله تعالى : ﴿ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ .. ﴾ (١٨) [الفرقان] أى : نسوا المنعم ، وحقَّ النعمة ألاَّ تَنْسَى المنعم ؛ لذلك سبق أن قلنا : إن

الصحیح إنَّ كان فی نعمة العافیة من المنعم سبحانه ، فالمریض الذی حُرِّمَ منها لیس فی نعمة المنعم ، إنما فی صحبته ومعیته .

ومن هنا لما مرض أحد العارفين بالله كان یفضب إذا دُعِيَ له بالشفاء ، ویقول لعائده : لا تقطع علیَّ أنسی بربی .

وجاء فی الحدیث القدسی : « یا ابن آدم ، مرضتُ فلم تُعَدِّنِي ، قال : وكيف أعودُكَ وأنت ربُّ العالمین ، قال : أما علمتُ أن عبدي فلاناً مرض فلم تُعَدِّهِ ، أما إنك لو عُدَّتْه لوجدتني عنده »^(١)

إذن : حينما یعلم المریض أنه فی معیة الله یرتاح أن یجزع ومعنی ﴿ قَوْمًا بُورًا ﴾ [الفرقان ١٨] البُور : الهلاك ، ومنه أرض بُور ، وهی التی لا تُنبت .

ثم یقول الحق سبحانه :

﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نَفْسَهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ [١٩]

بعد أن سالهم الحق - تبارك وتعالى - وهو أعلم بهم : ﴿ أَلَمْ تَأْتِلَکُمْ عِبَادِي هُنَآءَ .. ﴾ [الفرقان ١٧] وأجابوا : ﴿ وَلَئِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴾ [الفرقان ١٨] وقد هُزِمَ هذا السؤال هزيمةً عنيفةً أراد سبحانه أن يُبرِئهم فقال ﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ .. ﴾ [الفرقان ١٩] یعنی : أنا أعرف أنکم قتلتم الحق ، لكنهم كَذَّبُوكُمْ بما تقولون ﴿ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا .. ﴾ [الفرقان ١٩]

(١) أخرجه مسلم فی صحيحه (٢٥٦٩) كتاب البر والصلة - من حدیث أبی هريرة رضی الله عنه .

فالتفت إليهم . والصرف : أن تدفع بذاتك عن ذاتك الشر إن تعرض به أحد لك ، والنصر : إذا لم تستطع أنت أن تدفع عن نفسك فيأتي من يدفع عنك .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نَفْسَهُ عَذَابًا كَبِيرًا ١٩ ﴾ [الفرقان] وقد يسأل سائل : لماذا يخاطب الحق سبحانه أوليائه بهذا العنف ؟ قالوا : في الواقع ليس هذا العنف نُهْرًا لأولياء الله ، إنما زجر ولَفَتْ نظر للآخرين ، فإذا كان الحق سبحانه يخاطب أهل طاعته بهذا العنف ، فما بالك بأعدائه والخارجين على منهجه ؟

إنهم حين يسمعون هذا الخطاب لا بد أن يقولوا : مع أن الله اصطفاهم وقربهم لم يمنعه ذلك أن يُوجِّههم إلى الحق وينهرهم .

الم يقل سبحانه عن جيبه ونبيه محمد ﷺ : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاويلِ ٢٠ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ٢١ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ٢٢ ﴾ [الحاقة] فالحق - تبارك وتعالى - يتحدث عن نبيه بهذه الطريقة ليخيف الآخرين ويذهبهم .

والظلم : أخذ حق الغير ، وما دام أن الله تعالى حرَّم ذلك ، فهذا يعني أن الله يريد أن يتمتع كل واحد بثمرة مجهوده ؛ لأن أمور الحياة لا تستقيم إن أخذ الإنسان ثمرة غيره ، وتعود أن يعيش على دماء الآخرين وعرقهم ؛ لذلك نرى في المجتمع بعض المجرمين والمتصرفين (الفاقدين) الذين يعيشون على عرق الآخرين وهم لا يعرفون .

(٢٠) الوتين : عرق في القلب إذا فُطع مات صاحبه وهو الشريان الرئيسي الهام الذي يغذي الجسم بالدم النقي الخارج من القلب ، قال تعالى : ﴿ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ٢٢ ﴾ [الحاقة] أي : امتناه عاجلاً وأملكناه سرياً إذا خالف أمرنا أي مخالفة . [القاموس القويم ٢/ ٣١٩] .

وحين يُؤخَذَ الحق من صاحبه ، ثم لا يجد مَنْ ينصفه ، ويعيد له حقه المسلوب يعمل إلى الكسل ويزهد في العمل وبذل المجهود ، ومعلوم أن العمل لا تعود ثمرته على صاحبه فحسب ، وإنما على الآخرين حيث يُيسر للناس مصالحهم ، ويُسهِم بحركته في حركة المجتمع .

وسبق أن قلنا : إن الفرق بين المؤمن وغيره في العمل أن الكافر يعمل لنفسه ، أما المؤمن فيعمل لما يكفيه ، ويجهد ليساعد الآخرين ؛ لذلك عليك أن تعمل على قُدْر طاقتك لا على قُدْر حاجتك ، فصاجتك تتوفر لك مما أتيت به بطاقتك ، ثم يكون الباقي عندك لمن لا يقدر على العمل وليس لديه طاقة .

والمعركة التي تدور بين الكفار والمؤمنين وعلى رأسهم الرسل ، الله تعالى يفصل فيها ، يقول : لا يستطيع أحد من خلقى أن يظلمنى ، لأن المظلوم فيه نقطة ضعف ، والظالم فيه نقطة قوة ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا .. ﴾ [البقرة] ٥٧ أى : لا يقدر أحد على ذلك ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [البقرة] ، فظلمهم لأنفسهم ، لا للمؤمنين .

فالحق - تبارك وتعالى - يفار على عبده أن يظلم نفسه ؛ لأن للإنسان ملكات متعددة : ملكة الاشتهاه العاجل وملكة التأنى الآجل . فالتلميذ المجتهد اختار الراحة الآجلة ، والكسول اختار الراحة العاجلة ، فكلاهما محبٌ لنفسه يسعى إلى راحتها ، لكن فرق بين حبِّ واه ، وحبِّ أحق ، فالأول يتحمل المشاق لينال فى نهاية الأمر أعلى المراتب ، والآخر تستهويه الراحة العاجلة ، وسرعان ما يجد نفسه صُعُوكًا فى المجتمع ، فمتعة الأول أبقي وأطول ، ومتعة الآخر سريعة منتهية .

هذه قاعدة عامة تُقال في عمل الدنيا ، وتُقال في عمل الآخرة ، فالحق - تبارك وتعالى - خلق الإنسان ويجب منه ألاّ تظلم ملكة في النفس ملكة أخرى ، ولا تظلم ملكة العجلة ملكة التأني ؛ لأن ملكة العجلة تأخذ خيراً عاجلاً منتهياً ، أما ملكة التأني فتتال الخير الأجل الباقي غير المنتهى .

إذن : فالله تعالى يريد لصنعتة ، سواء المؤمن أو الكافر ألاّ يظلم نفسه ؛ لأن الله كرّمه وخلق الكون كله لخدمته وسفّره من أجله ؛ لذلك يقول له : إنك لا تستطيع أن تظلمني ولا تظلم المؤمنين ، إنما تظلم نفسك ، فربّ يعاقب الإنسان على أنه ظلم نفسه فهو نعم الربّ . لذلك جاء في الحديث القدسي : « يا ابن آدم ، أنا لك مٌحبٌّ - بدليل أننى أعاقبك إذا ظلمت نفسك - فبحقّى عليك كُنْ لى مٌحبّاً »^(١) .

وحين يُضخّم الحق - سبحانه وتعالى - العقوبة : ﴿ وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نَفْسَهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ [الفرقان] إنما لينفّر عباده منها ، ويبتعد بهم عن أسبابها ، فلا تقع .

وكثيراً ما يعترض أعداء الإسلام على قوله تعالى : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ۚ ۝٢٥٦ ﴾ [البقرة] يقولون : فلماذا تقتلون مَنْ يرتدّ عن الإسلام ؟ وهؤلاء لا يدرون أن هذا الحكم نضسه عقبه في طريق كل مَنْ يريد الإيمان ، وتنبيهه له حتى يفكر جيداً فيما هو مُقبل عليه إن اختار الإسلام ، فلا يدخله إلا بعد رضا واقتناع تام ، وحين يعلم هذا الحكم يحتاط للأمر فيدخل عليه بمحض اختياره وتعلّله .

فالإسلام لا يريد كثرة مُتسرّعة ، إنما يريد ترويكاً وتعلّلاً وتدبراً ،

(١) أورده الإمام أبو حامد الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٢٩٦/٤) قال : « في بعض الكتب : عهدي أنا وحقك لك محب ، فبحقّى عليك كُنْ لى مٌحبّاً » .

وهذا يُحسب للإسلام لا عليه ، فهو سلعة غالية يثق صاحبها في جودتها ، كما تذهب إلى تاجر القماش مثلاً ، فيعرض عليك بضاعته ويظهر لك جودتها ويختبرها أمامك ، لماذا ؟ لأنه واثق من جودة بضاعته .

ومن ذلك ما خُتِمتُ به كثير من آيات الذكر الحكيم مثل :
تفكّرون ، تعقلون ، تذكّرون . وهذا دليل على أنك لو تعلّقت ، لو تدبّرت ، لو تذكرت لاهتديت إلى ما جاء به القرآن .

إذن : فقله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نَفْسَهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ (١٩)
[الفرقان] كان الذي يؤخذ على القرآن ، أو على الحق سبحانه أن الظالم حين يظلم هو يعاقب لنفسه حيث أخذ منه شيء ، لكن الحق سبحانه ما أخذ منه شيء ، إنما هو سبحانه بصفات الكمال فيه سبحانه خلقكم ، فما ظلمتم إلا أنفسكم .

ثم يقول الحق سبحانه عن رسله وأنبيائه :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ
الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ
لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾ (٦)

سبق أن تكلمنا في قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ
الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴾ (٧) [الفرقان] وهذه صفة كل الرسل ،
وليس محمد بدءاً في ذلك ، وإذا كان أكل الطعام يقدح في كونه رسولاً
رسولاً ، وكانوا يريدون رسولاً لا يأكل الطعام ، فنقول : بالله إذا كان
أكل الطعام منعه عندكم أن يكون رسولاً ، فكيف تقولون لمن أكل

الطعام أنه إله ؟ كيف وأنتم ما رضيتم به رسولا ؟

وقد جعل الحق - تبارك وتعالى - الرسل ياكلون الطعام ويمشون في الأسواق ؛ لأن الرسول يجب أن يكون قدوة وأُسوة في كل شيء للخلق ، ولذلك كان رسول الله على أقل حالات الكون المادية من ناحية أمور الدنيا من أكل وشرب ولباس ، ذلك ليكون أُسوة للناس ، وكذلك نجده ﷺ حريصاً على أن يكون أهل بيته مثله ، لذلك لم يجعل لهم نصيباً في الزكاة التي يأخذها أمثالهم من الفقراء .

ويقول ﷺ : « إِنَّا معاشِر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة » (١) .

وَمَنْ كان عليه ذَنْبٌ من المسلمين تحمكه عنه رسول الله ، وهذا كله إن دُلَّ فإنما يدل على أنه ﷺ واثق من جزاء أخراه ، فلا يُحب أن يناله منه شيء في الدنيا .

لذلك قلنا : لو نظرت في مبادئ الحق ومبادئ الباطل أمامك في الدنيا لوجدت أن مبدأ الباطل يدفع ثمنه أولاً ، فمثلاً لكي تكون شيوعياً لا بد أن تأخذ الثمن أولاً ، أما مبدأ الحق فانت تدفع الثمن مقدماً : تتعب وتظلم وتُعذَّب. وتجوِّع وتتشرد ، وتخرج من أهلك ومن مالك ، ثم تنتظر الجزاء في الآخرة . وبهذا المقياس تستطيع أن تُفرِّق بين الحق والباطل .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴾ [الفرقان] أي : يرتادونها لقضاء مصالحهم وشراء حاجياتهم ، دليل على تواضعهم وعدم تكبرهم على مثل هذه الأعمال ؛ لذلك كان سيدنا رسول الله

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٤٦٣/٢) بلفظ : « إِنَّا معاشِر الأنبياء لا نورث ما تركت بعد مؤنة عاملي ونفقة نسائي صدقة » من حديث أبي هريرة . وأخرجه البخاري في صحيحه (٤٠٣٣) كتاب المغازي من حديث عمر بن الخطاب ، وكذا مسلم في صحيحه - كتاب الجهاد .

يحمل حاجته بنفسه ، فإن عرض عليه أحد صحابته أن يحملها عنه يقول ﷺ : « صاحب الشيء أحق بحمله » (١) .

ومعنى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ .. ﴾ (٢٥) [الفرقان] فأى بعض فتنة لأى بعض ؟ كما فى قوله تعالى : ﴿ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ .. ﴾ (٢٦) [الزخرف] أى بعض مرفوع ، وأى بعض مرفوع عليه ؟

نلاحظ فى مثل هذه المسائل أن الناس لا تنظر إلا إلى زاوية واحدة : أن هذا غنى وهذا فقير ، لكنهم لو أخذوا فى المفاضلة بكل جوانب النفس الإنسانية لوجدوا أن فى كل إنسان موهبة خصه الله بها ، فكل منا عنده مَيِّزَةٌ ليست عند أخيه ؛ ذلك ليتكاتف الناس ويتكامل الخلق ؛ لأن العالم لو كان نسخة واحدة مكررة ما احتاج أحد لأحد ، وما سأل أحد عن أحد ، أما حين تتعدد المواهب فيكون عندك ما ليس عندى ، فيتربط المجتمع ترابط الحاجة لا ترابط التفضل .

ولو تصورنا الناس جميعاً تخرجوا فى الجامعة وأصبحوا (دكاترة) فمن يكس الشارح ؟ ساعتها سيتطوع أحدنا يوماً لهذه المهمة ، إذن : تصبح الحاجة بنت تطوع وتفضل ، والتفضل لا يلزم أحداً بعمل ، فقد تكامل المصالح . أما حين تدعوك الحاجة فانت الذى تُسرع إلى العمل وتبحث عنه .

ألا ترى أصحاب المهن الشاقة يخرجون فى الصباح يبحثون عن

(١) أورده الهميشى فى مجمع الزوائد (١٢٢/٥) من حديث أبى هريرة وقال : « رواه أبو يعلى والطبرانى فى الأوسط وفيه يوسف بن زياد البصرى وهو ضعيف » . قال المجولنى فى كشف الخفاء (٢٠/٢) : « ذكره القاضى عياض فى الشفاء بدون عَزْد وهو ضعيف » ، بل بالغ ابن الجوزى فعده فى الموهضوعات « وخطأه الملا على القارى فى « الأسرار المرفوعة » (حديث ٥٥٢) .

عمل ، ويفضّب الواحد منهم إذا لم يجد فرصة عمل فى يومه مع ما سيتحمّله من الآم ومشاق ، لماذا ؟ إنها الحاجة .

فالعامل الذى يعمل فى المجارى مثلاً ويتحمّل أذاها هو فى قدرته على نفسه ورضاه بقدر الله فيه أفضل ممّنّى أنا فى هذه المسألة ، لأننى لا أقدر على هذا العمل وهو يقدر ، ولو ترك الله مثل هذه الأعمال للتفضّل ما أقدم عليها أحد ، إذن : التسخيرات من الحق سبحانه وتعالى لحكمة .

ومثل هذه الأعمال الشاقة أو التى تؤذى العامل يعدها البعض أعمالاً حقيرة ، وهذا خطأ ، فأيّ عمل يصلح المجتمع لا يعدّ حقيراً ، فلا يوجد عمل حقير أبداً ، وإنما يوجد عامل حقير .

فمعنى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً .. ﴾ [الفرقان] كل بعض منا فتنة لآخر ، فالغنى فتنة للفقير ، والفقير فتنة للغنى .. إلخ فحين يتعالى الغنى على الفقير ويستذلّه فالفقير هنا فتنة للغنى ، وحين يحقد الفقير على الغنى ويحسده ، فالغنى هنا فتنة للفقير ، وهكذا الصحيح فتنة للمريض ، والرسول فتنة لمن كذّبهم ، والكفار فتنة للرسول .

والناس يفرون من الفتنة فى ذاتها ، وهذا لا يصح ؛ لأن الفتنة تعنى الاختبار ، فالذى ينبغى أن نفر منه نتيجة الفتنة ، لا الفتنة ذاتها ، فالامتحان فتنة لطلاب ، منّ ينجح فالفتنة له خير ومنّ يخفق فالفتنة فى حقه شرّ . إذن : الفتنة فى ذاتها غير مذمومة .

لذلك تُؤخَذ الفتنة من فتنة الذهب حين يُصهر ، ومعلوم أن الذهب أفضل المعادن ، وإنّ وُجد ما هو أنفـس منه ، لماذا ؟ لأن من مميّزاته أنه لا يتأكسد ولا يتفاعل مع غيره ، وهو كذلك سهل السبك ؛ لذلك

يقولون : المعدن النفيس كالإخيار بطله كسره ، سريع جبره . فمثلاً حين يتكسر الذهب يسهل إعادته وتصنيعه على خلاف الزجاج مثلاً .

إذن : الفتنة اختبار ، الماهر من يفوز فيه ، فإن كان غنياً كان شاكراً مؤدياً لحق الغنى متواضعاً يبحث عن الفقراء ويعطف عليهم ، والفقير هو العاجز عن الكسب ، لا الفقير الذي احترف البلطجة وأكل أموال الناس بالباطل .

ولما كانت الفتنة تقتضى صبراً من المفتون ، قال سبحانه : ﴿ أَتَصْبِرُونَ .. ﴾ (٢٥) [الفرقان] فكل فتنة تحتاج إلى صبر ، فهل تصبرون عليها ؟

ولاهمية الصبر يقول تعالى في سورة العصر : ﴿ وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ ﴾ [العصر] يعنى : مُطْلَق الإنسان في خُسْرٍ لا ينجيه منه إلا أن يتصف بهذه الصفات : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝٣ ﴾ [العصر]

وتُخْتَم الآية بقوله سبحانه : ﴿ وَكَانَ رُكُّكَ بِصِيرًا ۝٤ ﴾ [الفرقان] لينبهنا الحق سبحانه أن كل حركة من حركاتكم في الفتنة مبصرة لنا ، وبصرنا للأعمال ليس لمجرد العلم ، إنما لترتّب على الأعمال جزاء على وفقها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا تَوَلَّوْا أُنْزِلْ عَلَيْنَا مَلَكًا ۝١ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ۝٢ ﴾

واللقاء : يعنى البعث ، وقد آمنا بالله غيبياً ، وفى الآخرة نؤمن به تعالى مشهداً ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ..﴾ (٦٦) [غافر] حتى مَنْ لم يؤمن فى الدنيا سيؤمن فى الآخرة .

لذلك يقول سبحانه فى موضع آخر : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (٣٩) [النور]

ويا ليتته جاء فلم يجد عمله ، المصيبة أنه وجد عمله كاملاً ، ووجد الله تعالى يحاسبه ويُجازيه ، ولم يكن هذا كله على باله فى الدنيا ؛ لذلك يُفَكِّجُ به الآن .

وقوله : ﴿لَا تَرْجُونَ لِقَاءَنَا ..﴾ (٧١) [الفرقان] يعنى : لا ينتظرونه ولا يؤمنون به ؛ لذلك لم يستعدوا له ، لماذا ؟ لأنهم أثروا عافية العاجلة على عافية الآجلة ، ورأوا أمامهم شهواتٍ ومُتَعاً لم يصبروا عليها ، وغفلوا عن الغاية الأخيرة .

ما هو اللقاء ؟ اللقاء يعنى الوَصْلُ والمقابلة ، لكن كيف يتم الوَصْلُ والمقابلة بين الحق - تبارك وتعالى - وبين الخَلْقِ - وهذه من المسائل التى كَثُرَ فيها الجدل ، وحدثت فيها ضجةٌ شككتُ المسلمين فى كثير من القضايا .

قالوا : اللقاء يقتضى أن يكون الله تعالى مُجَسِّمًا وهذا ممنوع ، وقال آخرون : ليس بالضرورة أن يكون اللقاء وَصْلاً ، فقد يكون مجردَ الرؤية ؛ لأن رؤية العَيْنِ للرب ليست لقاء ، وهذا قول أهل السنة .

أما المعتزلة فقد نفوا حتى الرؤية ، فقال : لا يلقونه وَصْلاً ولا

رؤية ، لأن الراى يحدد المرئى ، وهذا مُحال على الله عز وجل .

ونقول للمعتزلة : إنتم تأخذون المسائل بالنسبة لله ، كما تأخذونها بالنسبة لمخلوقات الله ، لماذا لا تأخذون كل شيء بالنسبة لله تعالى فى إطار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. (١١)﴾ [الشورى] فإذا كان لكم ببعض لقاء يقتضى الوصل ، فله تعالى لقاء لا يقتضى الوصل ، وإذا كانت الرؤية تحدد فله تعالى رؤية لا تحدد . إن لك سَمْعاً والله سمع ، أسمعك كسمع الله عز وجل ؟ إذن : لماذا تريد أن يكون لقاء الله لكلاك يقتضى تجسداً ، أو رؤيته كرؤيتك ؟

لذلك فى قصة رؤية موسى عليه السلام لربه عز وجل ، ماذا قال موسى ؟ قال : ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ .. (١٤٦)﴾ [الاعراف] فطلب من ربه أن يُريه لانه لا يستطيع ذلك بذاته ، ولا يصلح لهذه الرؤية ، إلا أن يُريه الله ويطلعّه ، فالمسألة ليست من جهة المرئى ، إنما من جهة الراى . لكن هل قرّعه الله على طلبه هذا وقال عنه : استكبر وعتا عتواً كبيراً كما قال هنا ؟ لا إنما قال له : ﴿لَنْ تَرَانِي .. (١٤٧)﴾ [الاعراف] ولم يقلّ سبحانه : لن أرى ، وفرّق بين العبارتين .

فقلوه : ﴿لَنْ تَرَانِي .. (١٤٧)﴾ [الاعراف] المنع هنا ليس من المرئى بل المنع من الراى ؛ لذلك أعطاه ربه عز وجل الدليل : ﴿وَلَتَكُنْ أَنْظُرَ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي .. (١٤٧)﴾ [الاعراف] يعنى : أأنت أقوى أم الجبل ؟ ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا .. (١٤٧)﴾ [الاعراف]

ولاحظ : ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ .. (١٤٧)﴾ [الاعراف] كلمة تجلى أى : أن الله تعالى يتجلى على بعض خلقه ، لكن أيصبرون على هذا التجلى ؟ وليس الجبل أكرم عند الله من الإنسان الذى سَخَّرَ الله له الجبل وكلّ شيء فى الوجود .

إذن : فالإنسان هو الأكرم ، لكن تكوينه وطبيعته لا تصلح لهذه الرؤية ، وليس لديه الاستعداد لتلقّي الأنوار الإلهية ؛ ذلك لأن الله تعالى خلقه للأرض . أما في الآخرة فالامر مختلف ؛ لذلك سيُعَدّل الله هذا الخلق بحيث تتغير حقائقه ويمكنه أن يرى ، وإذا كان موسى - عليه السلام - قد صُعق لرؤية المتجلى عليه وهو الجبل ، فكيف به إذا رأى المتجلى عز وجل ؟

لذلك ، كان من نعمة الله تعالى على عباده في الآخرة : ﴿وَجُودَةٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ (٧٧) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (٧٨)﴾ [القيامة]

وقال عن الكفار : ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ (١٥)﴾ [المطففين] إذن : ما يُميّز المؤمنين عن الكافرين أنهم لا يُحجبون عن رؤية ربهم عز وجل بعد أن تغيّر تكوينهم الأخرى ، فأصبحوا قادرين على رؤية ما لم يَرَوْه في الدنيا . وإذا كان البشر الآن بتقدّم العلم يصنعون لضعاف البصر ما يُزيد من بصرهم ورؤيتهم ، فلماذا نستبعد هذا بالنسبة لله تعالى ؟

لذلك ، تجد المفسرين على أنفسهم يهادلونك بما يريحهم ، فتراهم يُنكرون البعث ، ويُبعدون هذه الفكرة عن أنفسهم ؛ لأنهم يعلمون سوء عاقبتهم إن أيقنوا بالبعث واعترفوا به .

ومن المفسرين على أنفسهم حتى يؤمنون بإله ، يقول أحدهم : ما دام أن الله تعالى قدّر على المعصية ، فلماذا يُحاسِبُنِي عليها ؟ ونعجب لأنهم لم يذكرُوا المقابل ولم يقولوا : ما دام قد قدّر علينا الطاعة ، فلماذا يثبِنَا عليها ؟ إذن : لم يقفوا الوقفة العقلية السليمة ؛ لأن الأولى ستجرّ عليهم الشر فذكروها ، أما الأخرى فخير يُساق إليهم ؛ لذلك غفلوا عن ذِكْرِهَا .

وقولهم : ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا ..﴾ (٢١) [الفرقان]
وهذا يدل على تكبرهم واعتراضهم على كَوْن الرسول بَشَرًا ، وفي
موضع آخر قالوا : ﴿أَبَشَرٌ يَهُودُنَا ..﴾ (٦) [التغابن]

إذن : كل ما يغيظهم أن يكون الرسول بشراً ، وهذا الاستدراك
يدل على غباثهم ، فلو جاء الرسول ملكاً ما صَحَّ أن يكون لهم قدوة ،
وما جاء الرسول إلا ليكون قُدْوَةً وَمُعَلِّمًا للمنهج وأُسْوَةً سلوك ،
ولو جاء ملكاً لامكنه نعم أن يُعَلِّمَنَا منهج الله ، لكن لا يصح أن يكون
لنا أُسْوَةٌ سلوك ، فلو أمرك بشيء وهو ملك لكان لك أن تعترض عليه
تقول : أنت ملكٌ تقدر على ذلك ، أما أنا فبشر لا أقدر عليه .

فالحق سبحانه يقول : لاحظوا أن للرسول مهمتين : مهمة البلاغ ،
ومهمة الأُسْوَةِ السلوكية ، فلو أنهم كانوا من غير طبيعة البشر لتأتى
لهم البلاغ ، لكن لا يتأتى لهم أن يكونوا قُدْوَةً ونموذجاً يُهتدى .

ولو جاء الرسول ملكاً على حقيقته ما رأيتموه ، ولاحتجتم له على
صورة بشرية ، وساعتها لن تعرفوا أهو ملك أم بشر ، إذن ، لا يَدُّ
أن تعود المسألة إلى أن يكون بشراً ، لذلك يقول سبحانه : ﴿وَلَوْ
جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلْبَسُونَ﴾ (٦) [الأنعام]

ومسألة نزول الملائكة مع الرسول من الاقتراحات التي اقترحها
الكفار على رسول الله ليطلبها من ربه ، وهذا يعنى أنهم يريدون دليل
تصديق على نبوة محمد ﷺ ، وسبق أن جاءهم رسول الله بمعجزة
من جنس ما نبغوا فيه وعجزوا أن يُجَاوِزَهُ فيها ، ليثبت أن ذلك جاء
من عند ربهم القوي ، ومعنى هذه المعجزة أنها تقوم مقام قوله :
صدق عبدى فى كل ما يُبَلِّغُ عَنى . وما دامت المعجزة قد جاءت
بتصديق الرسول ، فهل هناك معجزة أولى من معجزة ؟

لقد كانت معجزة القرآن كافية لتقوم دليلاً على صدق الرسول في البلاغ عن الله ، وإيضاً جاءكم بغيبيات لا يمكن أن يطلع عليها إنسان ، لا في القديم الذي حدث قبل أن يُولَد ، ولا في الحديث الذي سيكون بعد أن يُولَد .

إذن : فدليل صدق الرسول قائم ، فما الذي دعاكم إلى اقتراح معجزات أخرى ؟

وقولهم : ﴿ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا ۚ ۞ ﴾ [الفرقان] والله ، لو كان إله يُرى لكم ما صَحَّ أن يكون إلهاً ؛ لأن المرئي مُحَاطٌ بحدقة الرائي ، وما دام أحاط به فهو - إذن - محدود ، ومحدوديته تنافي ألوهيته .

والأفالمعاني التي تختلج بها النفس الإنسانية مثل الحق والعدل الذي يتحدث عنه الناس وينشدونه ويتعصبون له ، ويتهافتون عليه لحل مشاكلهم وتيسير حياتهم : أتدرك هذه المعاني وأمثالها بالحواس ؟ كيف تطلب أن تدرك خالقها عز وجل بالحواس ؟

لذلك يختم الحق سبحانه هذه المسألة بقوله : ﴿ لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ۚ ۞ ﴾ [الفرقان] استكبر وتكبر : حاول أن يجعل نفسه فوق قدره ، وكل إنسان مثلاً له قدر محدود .

ومن هنا جاء القول المأثور : « رَحِمَ الله امرءً عرف قدر نفسه » . فلماذا إذن يتكبر الإنسان ؟ لو أنك إنسان سوى فإِنَّكَ تسعد حين تمنع عنك مَنْ يسرقك ، أو ينظر إلى محارمك أو يعتدي عليك ، فلماذا تغضب حينما نمنعك عن مثل هذا ؟

النظرة العقلية أن تقارن بين ما لك وما عليك ، لقد منعنا يدك - وهي واحدة - أن تسرق ، ومقابل ذلك منعنا عنك جميع أيدي الناس

أَنْ تَسْرِقَ مِنْكَ ، مَنَعْنَا عَيْنَكَ أَنْ تَمُدَّ إِلَى مَحَارِمِ الْآخَرِينَ ، وَمَنَعْنَا جَمِيعَ الْأَعْيُنِ أَنْ تَمُدَّ إِلَى مَحَارِمِكَ ، فَعَلَمْنَا إِذِنْ تَقْرَحْ لَهُذِهِ وَتَغْضَبْ مِنْ هَذِهِ ؟ كَانَ يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَحْكُمَ بِنَفْسِ الْمُنَظِقِ ، فَإِنْ أَحْبَبْتَ مَا كَانَ لَكَ وَكَرِهْتَ مَا كَانَ لِغَيْرِكَ فَقَدْ جَانَبْتَ الصَّوَابَ وَخَالَفْتَ الْعَدَالَهَ .

ومن استكبارهم مواجهتهم لرسول الله في بداية دعوته وقولهم : ﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِينَ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف] إذن : القرآن لا غبارَ عليه ، وهذا حكم واقعي منهم ؛ لأنهم أمة بلاغة وفصاحة ، والقرآن في أرقى مراتب الفصاحة والبيان ، إنما الذي وقف في حلقهم أن يكون الرسول رجلاً من عامة الناس ، يريدونه عظيماً في نظرهم ، حتى إذا ما اتبعوه كان له حيثة تدعو إلى اتباعه .

إذن : الاستكبار أن تستكبر أن تكون تابعاً لمن تراه دونك ، ونحن ننكر هذا ؛ لأنك لم تَرَ محمداً ﷺ قبل أن يقوم بالرسالة أنه دونك ، بل كنت تضعه فى المكان الأعلى ، وتُسَمِّيه الصادق الأمين ، فمتى إذن جعلته دونك ؟ إنها الهبة التى وهبها الله ، إنها الرسالة التى جعلتك تأخذ منه ما كنت تعطيه قبل أن يكون رسولا .

وهل سبق لكم أن سمعتم عن رسول جاء معه ربه عز وجل يقول لقومه : هذا رسولي ؟ وما دام أن الله تعالى سيواجهكم هذه المواجهة فلا داعي إذن للرسول ؛ لأن الله تعالى سيخاطبكم بالتكليف مباشرة وتنتهي المسألة . ومعلوم أن هذا الأمر لم يحدث ، فأنتم تطلبون شيئاً لم تسمعوا به ، وهذا دليل على تلذذكم واستكباركم عن قبول الإيمان فجنتم بشيء مستحيل .

إذن : المسألة من الكفار تلكؤ وعناد واستكبار عن قبول الحق الواضح ، وقد سبق أن اقترحوا مثل هذه الآيات والمعجزات ، فلما

أجابهم الله كذبوا ، مع أن الآيات والمعجزات ليست باقتراح المرسل إليهم ، إنما تفضل من الله تعالى واهب هذه الرسالة .

والاستكبار مادته الكاف والباء والراء . وتأتى بمعان عدة : تقول كَبَرَّ يَكْبُرُ أى : فى عمره وحجمه ، وَكَبُرَ يَكْبُرُ أى : عَظُمَ فى ذاته ، ومنها قوله تعالى : ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ .. ﴾ (٥) [الكهف] وتكَبَّرَ : أظهر صفة الكبرياء للناس ، واستكبر : إذا لم يَكُنْ عنده مؤملات الكبر ، ومع ذلك يطلب أن يكون كبيراً .

فالمعنى ﴿ اسْتَكَبَرُوا .. ﴾ (٧١) [الفرقان] ليس فى حقيقة تكوينهم إنما ﴿ اسْتَكَبَرُوا فى أَنْفُسِهِمْ .. ﴾ (٧١) [الفرقان] فى أنهم يتبعون الرسول ، أى : أنها كبيرة عليهم أن يكونوا تابعين لرجل يرون غيره أغنى منه أو أحسن منه (على زعمهم) .

ونرى مثلاً أحد الفتوات الذى يخضع له الجميع إذا ما رأى مَنْ هو أقوى منه انكمشَ أمامه وتواضع ؛ لأنه يستكبر بلا رصيد وبشيء ليس ذاتياً فيه .. إذن : المتكبر بلا رصيد غافل عن كبرياء ربه ، ولو استشعر كبرياء الله عَزَّ وَجَلَّ لاستَحَى أن يتكَبَّرَ .

لذلك نرى أهل الطاعة والمعرفة دائماً منكسرين ، لماذا ؟ لأنهم دائماً مستشعرون كبرياء الله ، والإنسان (لا يتفرعن) إلا إذا رأى الجميع دونه ، وليس هناك مَنْ هو أكبر منه . فينبغى ألا يَتَكَبَّرَ الإنسان إلا بشيء ذاتى فيه لا يُسَلِّبُ منه ، فإن استكبرت بغفائك فربما افنقرت ، وإن استكبرت بقوتك فربما أصابك المرض ، وإن استكبرت بملكك لا تأمن أن يُسَلِّبَ منك لكى لا يعلم من بعد علم شيئاً .

ومن لُطْفِ الله بالخلق ورحمته بهم أن يكون له وحده الكبرياء ،

وله وحده سبحانه التكبر والعظمة ، ويعلمها الحق تبارك وتعالى :
« الكبرياء رداثي ، والعظمة إزاري ، فمن نازعني واحداً منهما أدخلته
جهنم » (١) .

والحق - تبارك وتعالى - لا يجعلها جبروتاً على خلقه ، إنما
يجعلها لهم رحمة ؛ لأن الخلق منهم الأقوياء والفُتوات والأغنياء ..
حين يعلمون أن الله تعالى الكبرياء المطلق يعرف كل منهم قدره
(ويرعى مساوى) ، فالله هو المتكبر الوحيد ، ونحن جميعاً سواء .

لذلك يقول أهل السريفة (اللى ملوش كبير يشتري له كبير) وحين
يكون فى البلد كبير يخاف منه الجميع لا يجرؤ أحد أن يعتدى على أحد
فى وجوده ، إنما إن فقد هذا الكبير فإن القوى يأكل الضعيف . إذن :
فالكبرياء من صفات الجلال لله تعالى أن جعلها الله لنفع الخلق .

ولو تصورنا التكبر ممن يملك مؤملاته ، كان يكون قوياً ، أو يكون
غنياً .. إلخ فلا نتصور الكبر من الضعيف أو من الفقير ؛ لذلك جاء فى
الحديث : « أبغض ثلاثاً وبغضى لثلاث أشد ، أبغض الغنى المتكبر
وبغضى للفقير المتكبر أشد ، وأبغض الفقير البخيل وبغضى للغنى
البخيل أشد ، وأبغض الشاب العاصى وبغضى للشيخ العاصى أشد » (٢) .

وقوله تعالى ﴿ وَعَتَرُوا عْتَرَاً كَبِيراً ﴾ [الفرقان] عتوا : بالغوا فى
الظلم والتحدى وتجاوزوا الحدود ، وكان هذا غير كاف فى وصفهم ،

(١) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٣٧٦/٢ ، ٤١٤ ، ٤٢٧ ، ٤٤٢) وأبو داود فى سننه
(٤٠٩٠) وابن ماجه فى سننه (٤١٧٤) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

(٢) عن أبى ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله يحب ثلاثة ويبغض ثلاثة ،
يبغض الشيخ الزانى والفقير المختال والمكتر البخيل . ويحب ثلاثة : رجل كان فى كتيبة
فكمن حتى يحميهم حتى قتل أو فتح الله عليه ، ورجل كان فى قوم فادلجوا فنزلوا من آخر
الليل .. » الحديث أخرجه أحمد فى مسنده ، وابن حبان . ذكره المتقى الهندي فى منتخب
الكز (٣٨٧/٦) .

فأكد العتو بالمصدر (عتواً) ثم وصف المصدر أيضاً ﴿عَتَوْا كِبِيرًا﴾ (٢١) [الفرقان] لماذا كل هذه المبالغة في التعبير ؟ قالوا : لأنهم ما عتوا بعضهم على بعض ، إنما يتعاتون على رسول الله ، بل وعلى الله عز وجل ؛ لذلك استحقوا هذا الوصف وهذه المبالغة .

والعاتى الذى بلغ فى الظلم الحدّ مثل الطاغوت الذى إن خاف الناس منه انتفش ، وتمادى وازداد قوة .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ (٢٨) [مريم] ومعلوم أن الكبر ضعف ، كما قال سبحانه : ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ..﴾ (٥٤) [الروم] فكيف - إذن - يصف الكبر بأنه عات ؟ قالوا : العاتى هو القوى الجبار الذى لا يقدر أحد على صدّه أو رفع رأسه أمامه ، وكذلك الكبر على ضَعْفه ، إلا أنه لا توجد قوة تطفى عليه فتمنعه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ
وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا﴾ (٢٢)

يتحدث الحق - تبارك وتعالى - عن هؤلاء الذين اقترحوا على رسول الله الآيات وطلبوا أن تنزل معه الملائكة فيرونها ، وتشهد لهم بصدقه ﷺ ، فيقول لهم سبحانه : أنتم تشتهون أن تروا الملائكة ، فسوف ترونها لكن فى موقف آخر ، ليس موقف البُشريات والخيرات ، إنما فى موقف الخزي والندامة والعذاب :

﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ..﴾ (٢٢) [الفرقان]

فسوف ترونهم رؤيا الفزع والخوف عندما ياتون لقبض أرواحكم ، أو سترونهم يوم القيامة يوم يُبشرونكم بالعذاب .

يوم يستقبلون المؤمنين : ﴿ بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ جَاءَتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ (١٧) [الجديد] فيستشرف الكفار لسماع هذه الكلمة لكن مبهات ﴿ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ .. ﴾ (٢٢) [الفرقان] فيمنعون عنهم هذه الكلمة المحببة التي ينتظرونها ، ويقابلونهم بكلمة أخرى تناسبهم .

يقولون لهم : ﴿ حِجْرًا مَحْجُورًا ﴾ (٢٢) [الفرقان] والحِجْر : المنع ، ومنه : نحجر على فلان يعنى : نمنعه من التصرف . وقديماً كانوا يقولون فى دفع الشر : حِجْرًا محجوراً يعنى : منعاً ، ومثل ذلك ما نسمعههم يقولون إذا ذُكرَ الجن : حابس حابس يعنى : ابتعد عني لا تقربني .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ

هَبَاءً مُنْقُوشًا ﴾ (٢٣)

حين تنتظر فى غير المؤمنين تجد من بينهم أهلاً للخير وعمل المعروف ، ومنهم أصحاب ملكات طيبة ، كالذين اجتمعوا فى حلف الفضول لنصرة المظلوم ، وكأهل الكرم وإطعام الطعام ، ومنهم مَنْ كانت له قدرٌ عظيمة استظلَّ رسول الله فى ظلها يوم حر قائظ ، وهذا يعنى أنها كانت كبيرة واسعة منصوبة وثابتة كالبناء ، كان يُطعم منها الفقراء والمساكين ، وحتى الطير والوحوش ، وما زلنا حتى الآن

نضرب المثل فى الكرم بحاتم الطائى . وكان منهم مَنْ يصل الرحم ويفيئ الملهوف .. الخ .

لكن هؤلاء وأمثالهم عملوا لجاه الدنيا ، ولم يكن فى بالهم إله يبتغون مرضاته ، والعامل يأخذ أجره ممن عمل له ، كما جاء فى الحديث القدسى : « فعلت ليقال ، وقد قيل » (١) .

والحق - تبارك وتعالى - يوضح هذه المسألة فى قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسِبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَاقَاهُ حِسَابُهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (٢٩) [النور]
وقال تعالى أيضاً : ﴿ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ .. ﴾ (٣٨) [إبراهيم]

فقد عمل هؤلاء أعمال خيرة كثيرة ، لكن لم يكن فى بالهم الله ، إنما عملوا للإنسانية وللشهرة وليقال عنهم ! لذلك نراهم فى رفاهة من العيش وسعة ممتعين بالوان النعيم ، لماذا ؟ لأنهم أخذوا الأسباب المخلوقة لله تعالى ، ونفذوها بدقة . والله - تبارك وتعالى - لا يحرم عبده ثمرة مجهوده ، وإن كان كافراً ، فإن ترك العبد الأسباب وتكاسل حرمة الله وإن كان مؤمناً . وفرق بين عطاءات الربوبية التى تشمل المؤمن والكافر والطائع والعاصى ، وبين عطاءات الالهوية .

فمن الكفار مَنْ أحسن الأخذ بالاسباب ، فاستخترعوا أشياء نفعت الإنسانية ، وأدوية عالجت كثيراً من الامراض . ولا بد أن يكون لهم

(١) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٣٢٢/٢) ، ومسلم فى صحيحه (١٩٠٥) والنسائى فى سننه (٢٤ ، ٢٣/٦) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فىك حتى استشهدت . قال : كذبت ولكنك قاتلت لأن يقال جرى . فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي فى النار » الحديث بطوله .

جزاء على هذا الخير ، وجزاؤهم أخذه في الدنيا ذكراً وتكريماً
وتخليداً لذكراهم ، وصنعت لهم التماثيل وأعطوا النياشين ، وألفت في
سيرتهم الكتب ، كان الله تعالى لم يجدهم عملهم ، ولم يبخسهم
حقهم .

ألا ترى أن أبا لهب الذي وقف من رسول الله موقف العداء حتي
نزل فيه قوله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ ١ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ
وَمَا كَسَبَ ٢ ﴿ [المسد] ومع ذلك يخفف الله عنه العذاب ؛ لأنه اعتق
جاريته ثويبة حينما بشرته بميلاد محمد بن عبد الله ؛ لأنه فرح بهذه
البشرى وأسعده هذا الخبر ٣ .

ومن العجيب أن هؤلاء يقفون عند صناعات البشر التي لا تعدو
أن تكون ترفاً في الحياة ، فيؤرخون لها ولاصحابها ، وينسون خالق
الضروريات التي أعانتهم على الترقى في كماليات الحياة وترفها .

وكلمة ﴿ هَبْءٌ .. ﴾ ٤ [الفرقان] : الأشياء تتبين للإنسان ، إما لأن
حجمها كبير أو لأنها قريبة ، فإن كانت صغيرة الحجم عزت رؤيتها ،
فمثلاً يمكنك رؤية طائر أو عصفور إن طار أمامك أو حتى دبور أو
نحلة ، لكن لو طارت أمامك بعوضة لا تستطيع رؤيتها .

إذن : الشيء يختفى عن النظر لأنه صغير التكوين ، لا تستطيع
العين إدراكه ؛ لذلك اخترعوا المجاهر والتليسكوب .

وقد يكون الشيء بعيداً عنك فلا تراه لبُعدِه عن مخروطية

(١) قال الحافظ ابن حجر في « الإصابة في تمييز الصحابة » (٣٦/٨) : « قال ابن سعد :
أخبرنا الواقدي عن غير واحد من أهل العلم قالوا : كانت ثويبة مرضعة رسول الله ﷺ
يصلها وهو بمكة وكانت خديجة تكرمها وهي على ملك أبي لهب وسانته أن يبيعها لها
فامتنع فلما هاجر رسول الله ﷺ اعتقها أبو لهب وكان رسول الله ﷺ يبعث إليها بصلة
وبكسوة حتي جاء الخبر أنها ماتت سنة سبع مرجعه من خير » .

الضوء ! لأن الضوء يبدأ من نقطة ، ثم يتسع تدريجياً على شكل مخروط ، كما لو نظرتَ من ثَقْبِ الباب الذى قَطُرُهُ سنتيمتر فيمكن رؤية مساحة أوسع منه بكثير .

إذن : إن أردتَ أن ترى الصغير تُكَبِّرُهُ ، وإن أردتَ أن ترى البعيد تُقَرِّبُهُ .

والهباء : هو الذرات التى تراها فى المضروط الضوئى حين ينفذ إلى حجرتك ، ولا تراها بالعين المجردة لدقَّتْها ، وهذا الهباء الذى تراه فى الضوء ﴿هَبَاءٌ مُنْتَوِراً﴾ [الفرقان] يعنى : لا تستطيع أن تجمعهُ ؛ لأنه منتشر وغير ثابت ، فمهما أوقفت حركة الهواء تجده فى الضوء يتحرك لصِفَرِ حجمه .

فإن قلتَ : نراهم الآن يصنعون (فلاتر) لحجز هذا الهباء فتُجمَعُهُ وتُنْقَى الهواء منه ، وهى على شكل مَسَامٍ أسفنجية يعلّق بها الهباء ، فيمكن تجميعه .

نقول : حتى مع وجود هذه الفلاتر ، فإنها تجمع على قَدْرٍ دَقَّةِ المسام ، وتحجز على قَدْرِها ، وعلى فَرَضِ أنك جمعتَه فى هذا الفلتر ، ثم أفرغته وقلتَ لى : هذا هو الهباء ، نقول لك : أتستطيع أن ترد كل ذرة منها إلى أصلها الذى طارت منه ؟

﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ ذَلِكَ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا

وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ (٢٤)

بعد أن وصف الحق - تبارك وتعالى - ما يؤول إليه عمل الكافرين أراد سبحانه أن يُحدِّثنا عن جزاء المؤمنين على عادة القرآن فى ذكر المتقابلات التى يظهر كل منها الآخر ، وهذه الطريقة فى

التعبير كثيرة في كتاب الله منها : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا .. ﴾ (٨٧) ﴿ [التوبة]

ومنها أيضاً قول الحق سبحانه : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ (١٦) وَإِنَّ
الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿ (١١) ﴿ [الانطمار]

وهكذا ، ينقلك القرآن من الشيء إلى ضده لتمييز بينهما ، فالمؤمن
في النعيم ينظر إلى النار وحرّها ، فيحمد الله الذي نجاه منها ، وهذه
نعمة أخرى أعظم من الأولى . والكافر حين ينظر إلى نعيم الجنة
يتحسّر ويعلم عاقبة الكفر الذي حرمه من هذا النعيم ، فيكون هذا أبلغ
في النكاية وأشد في العذاب ؛ لذلك قالوا : وبضدّها تتمييز الأشياء .

وقوله سبحانه : ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ (٧٤) ﴿ [الفرقان] صاحب الشيء : المرافق له عن حُبٍّ ، فكان الجنة
تعشّق أهلها وهم يعيشونها ، فقد نشأت بينهما محبة وصحبة ، فكما
تحب أنت المكان يحبك المكان ، وأيضاً كما تبغضه يبغضك . ومنه
قولهم : نَبَأَ به المكان يعني : كَرِهَ المكان .

وكلمة ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ .. ﴾ (٧٤) ﴿ [الفرقان] تدل أيضاً على الملكية ؛
لأنهم لن يخرجوا منها ، وهي لن تزول ولن تنتهي .

وكلمة ﴿ خَيْرٌ .. ﴾ (٧٤) ﴿ [الفرقان] قلنا : إنها تُستعمل استعمالين :
خير يقابله شرٌّ ، كما في قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾
(٧) ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٨) ﴿ [الزلزلة] وقوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ تَكُنْ
مِمَّنْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ (٧) ﴿ [البينة] ﴿ أَوَلَمْ تَكُنْ مِمَّنْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴾ (٦) ﴿ [البينة]

وهناك أيضاً خير يقابله خير ، لكن أقل منه ، كما لو قلت : هذا
خير من هذا ، وكما في الحديث الشريف : « المؤمن القوى خير

وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير « (١) .

وفي بعض الأساليب لا نكتفى بصيغة (خير) للتمييز بين شيئين ، فنقول بصيغة أفعال التفضيل : هذا أخير من هذا .

وكلمة ﴿مُسْتَقَرًّا .. (٢٤)﴾ [الفرقان] المستقر : المكان الذي تستقر أنت فيه ، والإنسان لا يُؤثّر الاستقرار في مكان عن مكان آخر ، إلا إذا كان المكان الذي استقر فيه أكثرَ راحةً لنفسه من غيره ، كما نترك الغرفة مثلاً في الحرِّ ، ونجلس في الحديقة أو الشرفة .

ومن ذلك نقول : إذا ضاقتْ بك أرض فاتركها إلى غيرها ، على حدِّ قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاحاً (٢)﴾ كثيراً .. (٣٠)﴾ [النساء]

ويقول الشاعر :

لَعَمْرُكَ مَا ضَاقَتْ بِلَادٌ بِأَهْلِهَا وَكَانَ أَخْلَاقَ الرِّجَالِ تَضَيِّقُ

ومعنى ﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلًا (٢٤)﴾ [الفرقان] المقيـل : هو المكان الذي كانت تقضى فيه العرب وقت القيلولة ، وهي ساعة الظهيرة حين تشتدُّ حرارة الشمس ، ونسميها في العامية (القيلة) ويقولون لمن لا يستريح في هذه الساعة : العفاريت مقيلة !!

لكن أفي الجنة قيلولة وليس فيها حرٌّ ، ولا برد ، ولا زهمير ؟

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٣٦٦/٢ ، ٣٧٠) . ومسلم في صحيحه (٢٦٦٤) وابن ماجه في سننه (٧٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) أي : يجد مكاناً مستقراً يراغم فيه القوم الذين راغموه واضطروه إلى الهجرة ، أو يجد مكاناً يصلح لمراعاة أمهاته أو انتقال شره . [القاموس القويم ١/ ٢٧٠] .

قالوا : القيلولة تعنى محل فراغ الإنسان لخاصة نفسه ، ألا ترى أن الحق - تبارك وتعالى - حينما ذكر أوقات الاستبذان في سورة النور جعل منها هذا الوقت ، فقال سبحانه : ﴿ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِّنَ الظَّهْرِ ۚ ۝ (٥٨) ﴾ [النور] فأمر الصغار أن يستأذنوا علينا في هذا الوقت ؛ لأنه من أوقات العورة .

إذن : المستقر شيء ، والمقيل للراحة النفسية الشخصية شيء آخر ، لأنك قد تستقر في مكان ومعك غيرك ، أما المقيل فمكان خاص بك ، إذن : لك في الجنة مكانان : عام وخاص ؛ لذلك قالوا في قول الله تعالى : ﴿ وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ (٤٦) ﴾ [الرحمن] قالوا : جنة عامة وجنة خاصة ، كما يكون لك مكان لاستقبال الضيوف ، ومكان لخاصة نفسك وأهلك .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَوْمَ تَشْهَقُ السَّمَاءُ وَفُتِحَ الْغَمَقُ يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ

تَنْزِيلًا ۖ (١٥) ﴾

وقد سبق منهم أن طلبوا من الله أن ينزل عليهم ملائكة ، فهي هي الملائكة تنزل عليهم كما يريدون ، لكن في غير مسرة لكم ، ولا إجابة لسؤال منكم .

والسما : هي السقف المرفوع فوقنا المحفوظ الذي ننظر إليه ، فلا نرى فيه فطوراً^(١) ولا شروخاً ، ولك أن تنظر إلى السماء حال صفائها ، وسوف تراها ملساء لا تتوء فيها ، ولا اعوجاج على اتساعها هذا وقيامها هكذا بلا عمد .

(١) الفطور : الشقوق والصدوع . وتلفظ الشيء : تشقق . والفطر : الشق وجمعه فطور . [لسان العرب - مادة : فطر] .

لذلك يدعوك الحق - تبارك وتعالى - إلى النظر والتأمل ، يقول
لك : لن نفشك .. انظر في السماء وتأمل : ﴿ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ
يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ حَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ (٤) [الملك]

والسماوات التي تراها فوقك على هذه القوة والتماسك لا يمسكها
فوقك إلا الله ، كما يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
أَنْ تَزُولَا وَفَإِنْ زَالَا إِنَّ أَمْسِكُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ .. ﴾ (٤١) [فاطر]

ويقول تعالى : ﴿ وَهُمْ فِي السَّمَاءِ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ..
(٦٥) ﴾ [الحج] إذن : هناك إذن للسماء أن تقع على الأرض ، وأن
تتشقق وتتبدل ، كما قال سبحانه : ﴿ يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ
وَالسَّمَوَاتُ .. ﴾ (٤٨) [إبراهيم]

ويقول تعالى عن تشقق السماء في الآخرة : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ
(٦) وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴾ (٧) [الانشقاق]

معنى : ﴿ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا .. ﴾ (٧) [الانشقاق] يعني : استمعت
وأطاعت بمجرد الاستماع .

وهنا يقول تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ بِغَمَامٍ .. ﴾ (٢٥) [الدخان]
أي : تشقق وينزل من الشقوق الغمام ، وقد ذكر الغمام أيضاً في
قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ
وَالْمَلَائِكَةُ .. ﴾ (٦١) [البقرة]

وقوله تعالى : ﴿ وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةُ نَزِيلًا ﴾ (٢٥) [الدخان] يدل على قوة
النزول ليباشروا عملية الفصل في موقف القيامة .

﴿ أَلَمْ لِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى

الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴾ (٦٦)

إن كانت الدنيا يملك الله فيها بعض خلقه بعض خلقه ، كما قال سبحانه : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ .. ﴾ (آل عمران) وقلنا : فرق بين الملك والمُلك : الملك كل ما تملك ولو كان حتى ثوبك الذي ترتديه فهو ملك ، أما المُلك فهو أن تملك مَنْ يملك ، وهذا يعطيه الله تعالى ، ويهبه لمن يشاء من باطن مُلكه تعالى ، كما أعطاه للذي حاجَّ خليفه إبراهيم عليه السلام : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ^(١) إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ .. ﴾ (البقرة) (٧٥٨) ﴿

هذا في الدنيا ، أما في الآخرة فلا ملك ولا مُلك لأحد ، فقد سلب هذا كله ، والملك اليوم لله وحده : ﴿ كَمَنْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (٧٦) ﴿ [غافر]

إذن : فما في يدك من ملك الدنيا ملك غير مستقر ، سرعان ما يُسلب منك ؛ لذلك يقول أحد العارفين للخليفة : لو دام الملك لفيرك ما وصل إليك . فالمسألة ليست ذاتية فيك ، فملكك من باطن ملك الله تعالى صاحب الملك ، وهو الملك الحق ، فملكه تعالى ثابت مستقر ، لا ينتقل ولا يزول .

وإن انتقلت الملكية في الدنيا من شخص لآخر فإنها تُجمع يوم القيامة في يده تعالى ، وتجمع الملك والسلطة في يد واحدة إن كانت ممقوتة عندنا في الدنيا ، حيث نذره الاحتكار والدكتاتورية التي تجعل

(١) حاجه : نازحه الحجة فهي مفاطة من الجانبين ، أي : قسم كل منهما حجة ليطلب بها الآخر . [القاموس القويم ١٤٣/١] .

السلطة والقهر في يد واحدة ، إن كانت هذه مذمومة في البشر فهي محمودة عند الله تعالى ؛ لأنها تتركز في الدنيا في يد واحد صاحب هوى .

أما في الآخرة فهي في يده تعالى ، فالرحمة في الدنيا أن يوزع الملك والسلطان ، والرحمة في الآخرة أن تُجمع في يده تعالى : ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ ۝ (٢٦) ﴾ [الفرقان] إذن : اجتماع الملك يوم القيامة لله تعالى من مظاهر الرحمة بنا ، فلا تأخذها على أنها احتكار أو جبروت ؛ لأنها في يد الرحمن الرحيم .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يطمئنك : لا تقلق ، فالملك يوم القيامة ليس لأحد تخاف أن تقع تحت سطوته ، إنما الملك يومئذ الحق للرحمن .

والحق : الشيء الثابت الذي لا يتغير ، وما دام ثابتاً لا يتغير فهو لا يتناقض ولا يتعارض ، فالرجل إذا كلمك بكلام له واقع في الحياة وطلبت منه أن يعيده لك أعاده ألف مرة ، دون أن يُغيّر منه شيئاً ، لماذا ؟ لأنه يقول من خلال ما يستوحى من الحقيقة التي شاهدها ، أما إن كان كاذباً فإنه لا يستوحى شيئاً ؛ لذلك لا بد أن يختلف قوله في كل مرة عن الأخرى ؛ لذلك قالوا : إن كنت كاذباً فكُنْ ذكوراً .

ومن رحمانيته تعالى أن يقول سبحانه : ﴿ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ۝ (٢٦) ﴾ [الفرقان] فينبهنا إلى الخطر قبل الوقوع فيه ، وهذه رحمة بنا أن ينصحننا ربنا ويعدل لنا ، وإلا لو فاجأنا بالعقوبة لكان الأمر صعباً .

فإن ذكرت المقابل تقول إنه يسير على المؤمنين ، فاحرص أيها الإنسان أن تكون من الميسر لهم لا من المعسر عليهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ
يَا لَيْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ (٧)

هذه عدة أيام ذكرتها هذه الآيات : ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ
يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ .. ﴾ (٢٢) [الفرقان] ، ﴿يَوْمَ تَشْقَى السَّمَاءُ بِالدَّيَمَامِ ..
(٢٥) ﴾ [الفرقان] ، ﴿الْمَلَكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ .. ﴾ (٢٦) [الفرقان] ، ﴿يَوْمَ يَعْصُ
الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ .. ﴾ (٢٧) [الفرقان] فيوم القيامة جامع لهذا كله .

وقلنا : إن الظالم : الذي يأخذ حق غيره ، والحق - تبارك وتعالى -
يُوضِّحُ هذا الظلم بقوله تعالى : ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ ﴾ (٥٧)

لأنهم لا يقدرُونَ على ظُلم الله تعالى ، ولا على ظُلم النبي ﷺ ،
فكلمة الله ورسوله هي العليا ، وسينتصر دين الله في نهاية المطاف .
ومع ذلك يعاقبهم الله تعالى على ظلمهم لأنفسهم ، فنِعَمَ الإله إله يفعل
هذا مع مَنْ عصاه .

والكافر حتى في مظهرية ظُلمه للغير يظلم نفسه ؛ لأنه يضعبها
في موضع المسؤولية عن هذه المظالم . إذن : لو حَقَّقَ الإنسان الظلم
لوجدته لا يعود إلا على الظالم نفسه .

وحين يرى الظالم عاقبة ظُلمه ، ويعاين جزاء فعله يعصُ على
يديهِ ندمًا وحسرة . والعصُ : انطباق الفكين الأعلى والأسفل على
شيء ، وللعصُ مراحل تتناسب مع المُفْرَع الذي يُلجِئ الإنسان له ،
وفي موضع آخر يقول سبحانه : ﴿وَإِذَا ظَلَمُوا عَظْرًا عَلَيْكُمْ يُنَادِمُ مِنَ
الْغَيْظِ .. ﴾ (١١٩)

[آل عمران]

والأنامل : أطراف الأصابع وعَضُها من الغيظ عادة معروفة حينما يتعرض الإنسان لموقف يصعب عليه التصرف فيه فيعض على أنامله عَضًا يناسب الموقف والحدث ، فإن كان الحدث أعظم ناسبه أن يعض يده لا مجرد أصابعه ، فإن عظم عَضٍ على يديه معاً كما يحدث لهم في الآية التي معنا : ﴿ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ۖ ۞ ﴾ [الفرقان] لانه في موقف حسرة وندم على الفرصة التي فاتته ولن تعود ، والخطأ الذي لا يمكن تداركه ؛ لذلك يُعَذَّب نفسه قبل أن يأتيه العذاب .

فيعض على يديه معاً ، فكان الامر المُفَزَع الذي يعاينه بلغ الغاية ؛ لذلك عَضَّ على يديه ليبلغ الغاية في المعضوض ، وهو العاض والمعضوض ، ولا يُعَذَّب نفسه بهذه الطريقة إلا مَنْ يش من النجاة . ثم يُبين علة ذلك : ﴿ يَقُولُ يَسْلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ۖ ۞ ﴾ [الفرقان] وإن كانت هذه الآية قد نزلت في حدث مخصوص وفي شخص بعينه ، فإنها تعم كل مَنْ فعل هذا ، فالعبرة - كما يقولون - بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، فهذا جزاء كل ظالم حَادٍ عن الجادة .

وهذه الآية نزلت في حدث خاص باثنين^(١) : عقبة بن أبي معيط ، وكان رجلاً كريماً يُطعم الطعام ، وقد دعا مرة رسول الله ﷺ إلى طعامه ، لكن رسول الله اعتذر له وقال : لا أستطيع أن أحضر طعامك إلا أن تشهد أن : لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فلما شهد

(١) أورده الواحدي النيسابوري في أسباب النزول (ص ١٩١) قال ابن كثير في تفسيره (٣/٢١٧) : « سواء كان سبب نزولها في عقبة بن أبي معيط أو غيره من الأشقياء فإنها عامة في كل ظالم » .

الرجل الشهادتين زاره رسول الله وأكل من طعامه ، فأغضب ذلك أمية ابن خلف صاحب عقبة فقال له : لقد صبوت يا عقبة ، فقال عقبة : والله ما قلت ذلك إلا لأننى أحببت أن يأكل محمد عندي كما يأكل الناس ، فقال أمية : فلا يبرئك منى إلا أن تذهب إلى محمد فى دار الندوة فسطأ عنقه وتبصق .. إلخ ، وفعل عقبة ما أشار عليه به صاحبه^(١) فنزلت الآية : ﴿ وَيَوْمَ يَعْصِيُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِى اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً ﴾ (٢٧) [الفرقان] والمراد بالسبيل قوله : لا إله إلا الله محمد رسول الله .

ثم يقول :

﴿ يَتَوَلَّى لَيِّتَنِى لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانَا خَلِيلاً ﴾ (٢٨)

الويل : الهلاك ، فهو يدعو الهلاك ويناديه أن يحلّ به ، والإنسان لا يطلب الهلاك لنفسه إلا إذا تعرض لعذاب أشدّ من الهلاك ، كما قال أحدهم :

* أشدّ من السقم الذى يذهب السقما *

وقول الشاعر :

كفى بك ذاءً أن ترى الموت شافياً وحسبُ المنيا أن يكنُ أمانياً^(٢)

فلما كانت المسألة أكبر منه وفوق احتمالها نادى يا ويلتى احضرى ، فهذا أوانك لتخلصينى مما أنا فيه من العذاب .

(١) قال الضمك : لما برق عقبة فى وجه رسول الله ﷺ عاد بزاقه فى وجهه فتشعب شعبتين ، فاهرق خديه ، وكان أثر ذلك فيه حتى الموت . نقله الواحدى فى أسباب النزول (ص ١٩٢) .

(٢) البيت بيت مشهور للممتبى (ديوانه ٢٨١/٤) وأورده شهاب الدين محمود الحطّى فى كتاب « حسن التوسل إلى صناعة التوسل » (٢٥٢) فى فصل « حسن الابتداءات » .

وقوله ﴿لَيْتَنِي﴾ .. (٢٨) ﴿[الفرقان] تَمَنَّيْتُ ، والتمننى طلب أمر محبوب لا سبيل إلى حصوله ، كما قال الشاعر فى التمنى :

لَيْتَ الْكَوَكِبَ تَدْنُو لِي فَأَنْظِمَهَا عَقُودَ مَدْحٍ فَمَا أَرْضَى لَكُمْ كَلِمِي
وهذا أمر لا يمكن أن يُنال .

وأخر يقول :

فِيَا لَيْتَ الشَّبَابَ يَعُودُ يَوْمًا فَأُخْبِرَهُ بِمَا فَعَلَ الْمَشِيبُ

فقصارى ما يعطيه أسلوب التمنى أنه يدل على أمر محبوب ، كنت أحب أن يحدث ، لكن يحدث بالفعل ؟ لا .

وكلمة (فلان) تقولها كناية عن شخص لا تحب حتى ذكر اسمه ، فعقبة (ابن أبى معيط) لم يقل : ليتنى لم اتخذ أمية (بن خلف) خليلاً إنما قال (فلاناً) لأنه كاره له يبغض حتى ذكر اسمه .

والخليل : من الخلَّة والمخالَّة يعنى : الصداقة المتداخلة المتبادلة وفى ذلك يقول الشاعر :

وَلَمَّا التَقَيْنَا قَرَّبَ الشُّوقُ جَهْدَهُ خَلِيلَيْنِ ذَابَا لَوْعَةٍ وَعِقَابَا
كَانَ خَلِيلًا فِي خِلَالِ خَلِيلِهِ تَسْرَبُ أَثْنَاءَ الْعِنَاقِ وَغَابَا
ثم يذكر علة ذلك :

﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ

الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ (٣٩)

﴿خَذُولًا﴾ [الفرقان] صيغة مبالغة من الخذلان ، نقول : خاذل وخذول ، ومعنى خذلك أى : تخلى عنك فى الأمر بعد أن مد لك حبال الأمل ، فإذا ما جاء وقت الحاجة إليه تخلى عنك وتركك ، كذلك

الشيطان يفعل بأوليائه ، كما جاء فى آيات أخرى : ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ [الحشر] وفى آية أخرى : ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ .. ﴾ (٤٨) [الأنفال]

وفى موضع آخر يقول لاتباعه : ﴿ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ ^(١) وَمَا أَنَا بِمُصْرِخِي .. ﴾ (٢٢) [إبراهيم]

فحين يقولون له : لقد اغويتنا واضلقتنا يقول لهم : ﴿ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ .. ﴾ (٢٢) [إبراهيم] لا سلطان حجة أقنعكم به ولا سلطان قهر أحملكم به واقهركم على طاعتي ، بل كنتم على (تشويذة) : ﴿ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي .. ﴾ (٢٢) [إبراهيم] ثم يقول الحق سبحانه عن رسوله محمد ﷺ :

﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا

هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾ (٣٠)

القوم : قوم الرجل : أهله وعشيرته والمقيمون معه ويجمعهم : إما أرض ، وإما دين . وسَمُّوا قَوْمًا لانهم هم الذين يقومون على أمر الاشياء ، فهم الرجال خاصة : لان النساء المفروض فيهن السكن والقرار فى البيوت .

والحق - تبارك وتعالى - يوضح لنا هذا الفرق فى قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا

(١) المصرخ : المغيث المنقذ من يستصرخه . واستصرخه : استغاث به . والمصريح : الاستغاثة والمستغيث والمغيث . [القاموس القويم ١/ ٣٧٢] .

نِسَاءً مِّنْ نِّسَاءِ عَسَىٰ أَن يَكُنْ خَيْرًا مِّنْهُنَّ .. ﴿١١٧﴾ [الحجرات] إذن : فالقوم هم الرجال خاصة .

ومن ذلك أيضا قول الشاعر^(١) :

وَمَا أَدْرَى وَلَسْتُ إِخَالُ أَدْرَى أَقَوْمَ آلِ حَصْنٍ أَمْ نِسَاءً^(٢)
وقوله تعالى : ﴿إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ ﴿٣٠﴾
[الفرقان] أضاف القوم إليه - ﷺ - لانه منهم يعرفونه ويعرفون
أصله . وقد شهدوا له بالصدق والأمانة ومكارم الاخلاق قبل أن
يُبعثَ ، وكان عندهم مؤتمنا على نفائس أموالهم ؛ لذلك خاطبهم الحق
تبارك وتعالى بقوله : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ
حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٢٨﴾
[التوبة]

إذن : فالرسول ليس بعيدا عنكم ، ولا مجهولا لكم ، فمن لم
يؤمن به كرسول ينبغي أن يؤمن به كأُسوة وقدوة سلوك لسابق
تاريخه فيكم .

لذلك نرى أن سيدنا أبا بكر ما انتظر من رسول الله دعوة ، ولا
أن يقرأ له قرآنا ، أو يُظهر له معجزة ، إنما آمن وصدق بمجرد أن
قال رسول الله ، فما دام قد قال فقد صدق ، ليس بمعجزة رأها
أبو بكر ، إنما برصيدة القديم في معرفة رسول الله في سلوكه
وخلقته ، فما كان رسول الله ﷺ ليدع الكذب على الخلق ، ويكذب على
الخالق .

(١) الشاعر هو : زهير بن أبي سلمى ، حكيم الشعراء في الجاهلية ، كان أبوه وخاله وأخته
سلمى وأبنته كعب وجميع وأخته الخنساء شعراء ، ولد في بلاد « مزينة » بنواحي المدينة ،
من أشهر شعراء مطلقته ، توفي عام ١٢ ق. هـ . [الاعلام للزركلي ٥٢/٣] .
(٢) ديوان زهير بن أبي سلمى ٧٢ ، وحسن التوصل صفحة ٢٣١ .

وكذلك السيدة خديجة : هل انتظرت من رسول الله ما يثبت نبوته ؟ إنها بمجرد أن قال رسول الله صدقت به ، ووقفت بجانبه وثبتته وهدأت من روعه ، وقالت له : « والله لا يُسلمك الله أبداً ، إنك لتصل الرحم ، وتحمل الكل^(١) ، وتعين على نوائب الدهر^(٢) » .

ومعنى : ﴿ مَهْجُورًا ٢٥ ﴾ [الفرقان] من الهجر وهو قطع الصلة ، فإن كانت من جانب واحد فهي هَجْر ، وإن كانت من الجانبين فهي (هاجراً) . والمعنى : أنهم هجروا القرآن ، وقطعوا الصلة بينهم وبينه ، وهذا يعني أنهم انقطعوا عن الألوهية وانقطعوا عن الرسالة المحمدية ، فلم يأخذوا أدلة اليقين العقدية ، وانقطعوا عن الرسالة المحمدية حينما كذبوا بها ، وانقطعوا عن الأحكام حينما عصَوْها ، وبذلك اتخذوا هذا القرآن مهجوراً في كل هذه المسائل : العقائد والعبادات والتصديق بالرسول .

مع أن العرب لو فهموا قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ .. ﴾ [الزخرف] لمجدوا القرآن وتمسكوا به ، فهو الذي عصمهم وعصم لغتهم ، وأعلى ذكركم بين الأمم ، ولو أن كل أمة من الأمم المعاصرة أخذت لهجتها الخاصة الوطنية ، وجعلت منها لغة لتلاشت العربية كلغة .

وفي كثير من بلدان الوطن العربي لو حدثوك بلهجتهم الخاصة لا تفهم منها شيئاً ، ولولا أن الفصحى لغة القرآن تربط بين هذه اللهجات لأصبحت كل منها لغة خاصة ، كما حدث في اللغات اللاتينية

(١) تحمل الكل : أي تعين المثلث ومنه الإنفاق على الضعيف واليتيم والعيال أنظر شرح النووي على مسلم (٥٦١/٢) ، وفتح الباري للسقلائي (٢٤/١) .

(٢) حديث متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٣) وستة مواضع أخرى من صحيحه ، وكنا مسلم في صحيحه (١٦٠) من حديث عائشة رضي الله عنها .

التي تولدت منها الفرنسية والإيطالية والألمانية والإنجليزية ، ولكل منها أسسها وقواعدها الخاصة بها ، وكانت في الأصل لغة واحدة ، إلا أنها لا رابط لها من كتاب مقدس .

فالحق - تبارك وتعالى - يُنبِّههم إلى أن القرآن فيه ذِكْرهم وشرفهم وعزتهم ، وفيه شهرتهم وصيتهم ، فالقرآن جعل العرب على كل لسان ، ولولاه لذابوا بين الأمم كما ذابت قبلهم أمم وحضارات لم يسمع عنها أحد .

لذلك يقول لهم النبي ﷺ : « إِنْ تَوَمَّنَا بِمَا جِئْتُ بِهِ يَكُنْ حَزْكَمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَإِنْ تَرَدُّوا عَلَيَّ قَوْلِي صَبِرْتُ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ » (١) .

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا ﴿٣٦﴾

وإذا لم يَكُنْ للرسول أعداء ، فلماذا جاء ؟ لو انتظرنا من الجميع ساعة يأتي الرسول أَنْ يُصدقوه ويؤمنوا به إذن : فلماذا جاء الرسول ؟ لا يأتي الرسول إلا إذا طُمَّ الفساد وعمَّ ، كما أننا لا نأتي بالطبيب إلا إذا حدث مرض أو وباء .

وهؤلاء القوم كانت لهم سيادة ومكانة ، وقد جاء الإسلام لِيُسَوِيَ بين الناس ، ويسلب هؤلاء سيادتهم ، فلا بُدَّ أَنْ يقفوا منه موقف العداء ، وهذا العداء هو حيثية وجود الرسول فيهم . وليس النبي ﷺ

(١) ذكره ابن هشام في السيرة النبوية (٢٩٦/١) ضمن حديث وفد كفار قريش إلى رسول الله ﷺ .

يُدْعَا في ذلك ، فما من نبي إلا وكان له أعداء ، مع أن الانبياء السابقين كان النبي منهم في فترة زمنية محدودة وفي مكان محدود .
أما رسالة محمد ﷺ فكانت رسالة عامة في الزمان وفي المكان ، ولا بُدَّ أَنْ يتناسب العداء - إذن - مع انتشار الرسالة وعمومها في الزمان والمكان إلى قيام الساعة وعلى النبي ﷺ أن يُوطِّن نفسه على ذلك .

وكلمة (عدو) من الكلمات التي تُطلق مفردة ، وتشمل المثنى والجمع ، ومن ذلك قوله تعالى على لسان سيدنا إبراهيم : ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٧٧) [الشعراء]
وفي سورة الكهف : ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ .. ﴾ (٥١) [الكهف] ولم يقل : أعداء .

وفي بعض الآيات تأتي بصيغة الجمع كما في قوله تعالى : ﴿ وَادْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ .. ﴾ (١٠٢) [آل عمران] فلو كانت قضية لغوية لجاءت بصيغة المفرد في كل الآيات .

لكن لماذا عدل القرآن هنا عن صيغة المفرد إلى صيغة الجمع ؟
قالوا : إنَّ كانت العداوة من المفرد والمثنى والجمع عداوة واحدة قال (عدو) بصيغة المفرد لاتحاد سبب العداوة ، فإنَّ كانت العداوات مختلفة : هذا يعاديك لشرفك ، وهذا يعاديك لعلمك ، وهذا يعاديك لمالك ، فتعددت أسباب العداوة قال (أعداء) أما في مسألة الإيمان واليَقين بالنسبة للكافرين فالعداوة واحدة ، لكن في أمور الدنيا العداوات متعددة : هذا يعاديك لكذا ، وهذا يعاديك لكذا : لأنه مخالف لهواه .

وحينما تحدثنا عن قوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ ۖ ﴾ [النور] (٦١) كلها بصيغة الجمع إلا في قوله تعالى : ﴿ أَوْ صَدِيقِكُمْ ۖ ﴾ [النور] (٦١) بصيغة المفرد ، لماذا ؟ لأن صداقة المؤمنين ينبغي ألا تكون إلا لمعنى واحد ، هو الحب لله ، وفي الله ، لا ينبغي أن يكون لك صديق لكذا وصديق لكذا .

وفي ذلك يقول النبي ﷺ : « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار » ^(١) .

فإذا كان أصدقاؤك يحبونك لله ، فهم جميعاً كصديق واحد . وقوله تعالى : ﴿ وَكَذَٰلِكَ ۖ ﴾ [الفرقان] (٢١) يعني : كأعدائك الذين اتخذوا القرآن مهجوراً ، والذين وقفوا منك موقف التعنت والإيذاء والسخرية .

﴿ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَجِيرٍ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ۖ ﴾ [الفرقان] (٢١) أى : الذين يُجرمون يعني : يرتكبون الجرائم ، وهى المعاصى والذنوب حسب مدلولاتها :

الحق - تبارك وتعالى - حينما يكشف لرسوله ﷺ حقيقة أعدائه ، وأنهم كثيرون ، وأنهم مجرمون إنما ليوطن نفسه على ذلك ، فلا يُفاجأ به ، ويتحمل أذاهم إن أصابوه بسوء . وهذه المسألة كالمصل والتحصين الذى يعطونه للناس لمواجهة المرض قبل حدوثه ، فالحق سبحانه يعطى رسوله المناعة اللازمة لمواجهة أعداء الدعوة .

(١) حديث متفق عليه ، أخرجه البخارى فى صحيحه (١٦) وكذا مسلم فى صحيحه (٤٣) كلاهما فى كتاب الإيمان من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه .

لذلك نجد « تشرشل » القائد البريطاني الذي ساس الحرب العالمية الثانية كان يواجه جنوده بالحقائق أفزع مما هي في الواقع ليوطن شعبه على قوة التحمل ، وعلى التصدي للصعوبات الشديدة ، ومهما واجههم من مصاعب قال لهم ما زال هناك المزيد منها ، حتى إذا ما حدث ذلك كانوا على استعداد له .

وقوله تعالى : ﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ۝٣٦ ﴾ [الفرقان] أي : أن الله تعالى سيهديك إلى الطريق الذي بمقتضاه تنتصر على هؤلاء جميعاً . وسبق أن ذكرنا عن الفاروق عزم - رضي الله عنه - أنه حينما نزل قوله تعالى : ﴿ سَهْزَمَ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ۝٤٥ ﴾ [القرن] قال : أي جمع هذا ؟ يعني تعجب كيف ستهزم هؤلاء ونحن الآن عاجزون حتى عن حماية أنفسنا ؟ ولا نبيت إلا في السلاح ، ولا نصبح إلا في السلاح نخاف أن يتخطفنا الناس ، فلما وقعت بدر وهُزم المشركون وحُصِدت أرواح صناديدهم قال : صدق الله : ﴿ سَهْزَمَ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ۝٤٥ ﴾ [القرن] ^(١) .

كيف حدث هذا ؟ حدث من هداية الله لرسوله ﷺ إلى أسباب النصر ، والحق - تبارك وتعالى - ينصر بالشيء وينصر بضده ، وقد اجتمع في بدر سادات قريش وأقويائها وأغنيائها وصناديد الكفر بها ، حتى قال رسول الله ﷺ : « هذه مكة ، قد ألفت إليكم أفلاذ ^(٢) كبدها » ^(٣) ،

(١) أورد ابن كثير في تفسيره ومزأه لابن أبي حاتم (٢٦٦/٤) من عكرمة قال : « لما نزلت : ﴿ سَهْزَمَ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ۝٤٥ ﴾ [القرن] قال عمر : أي جمع يهزم ؟ أي : أي جمع يُغلب ؟ قال عمر : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله ﷺ يشب في الدرع وهو يقول : « سَهْزَمَ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » فعرفت تأويلها يومئذ » .

(٢) الفلذة : القطعة من الكبد واللحم والمال والذهب والفضة . والجمع أفلاذ . وفي حديث بدر : « هذه مكة قد رمتكم بأفلاذ كبدها » أراد صميم قريش وأبوابها وأشرفها ، كما يقال : فلان قلب عشيرته ؛ لأن الكبد من أشرف الأعضاء [لسان العرب - مادة : فلذ] .

(٣) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٤٢/٢) ، وأورده ابن هشام في السيرة النبوية (٦١٧/٢) من عروة بن الزبير .

وقد خرجوا جميعاً على حال الاستعداد للحرب ، أما المؤمنون فقد كانوا قلةً مستضعفين على غير استعداد للحرب ، ومع ذلك تصرهم الله .

والحق سبحانه يُطِئْنَ رِسُولَهُ ﷺ والمؤمنين معه : ﴿ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ .. ﴾ (٢٤١) [البقرة]

وقال تعالى : ﴿ وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١٧٣) [الصافات]

وقال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا فَتَيْنَا الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا .. ﴾ [الزمر] أى : نختص من أرض الكفر ، ونزيد فى أرض الإيمان ، والحق سبحانه أخيرنا بقضايا ، يجب أن تُوجَد أحداث فى الحياة والواقع خادمةً لتصديق هذه القضايا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ۚ

كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ۝ ٣٦ ﴾

هذا أيضاً أحد الأمور التى يتعلّقون بها كى لا يؤمنوا ، وكيف يطلبون أن ينزل القرآن جملةً واحدة ، وهم لا يطبقون منه آية واحدة ؟ لكنه الجدل والسفسطة والإفلاس فى الحجة ، فاعتراضهم على نزول القرآن مُتَجَمًّا^(١)

إذن : لا غشاضة عندهم فى القرآن ، وعيبه فى نظره أنه نزل على محمد بالذات ، وأنه ينزل مُتَجَمًّا لا جملة واحدة ، وكان طاقة الإيمان عندهم تناسب نزول القرآن جملة واحدة !!

(١) مُتَجَمًّا : أى : مُفَرَّقًا مَقْلَعًا على حسب الأحداث وأسباب نزول الآيات آية آية . قال ابن كثير فى تفسيره (٣١٨/٣) : « روى النسائى بإسناده عن ابن عباس قال : أنزل القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا فى ليلة القدر ، ثم نزل بعد ذلك فى عشرين سنة » .

ثم يقول سبحانه : ﴿كَذَلِكَ .. (٣٢)﴾ [الفرقان] يعنى : أنزلناه كذلك مُنْجِماً حَسَبَ الاحوال ، والحكمة من ذلك ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ .. (٣٣)﴾ [الفرقان] لانك ستعرض على مدى ثلاث وعشرين سنة لمواقف تزلزل ، فكلما تعرضت لموقف من هذه المواقف نزل القرآن تسلياً لك وتثبيتاً وَصِلَةً بالسما لا تنقطع . ولو نزل القرآن مرة واحدة لكان التثبيت مرة واحدة ، ثم تاتى بقية الاحداث بدون تثبيت ، ولا شك أن الصلة بالسما تقوى المنهج وتقوى الإيمان .

كما أن القرآن لو نزل مرة واحدة ، كيف يتسنى لهم أن يسالوا عما سالوا عنه مما حكاه القرآن : يسالونك عن كذا ، يسالونك عن كذا .. إلخ . إذن : نزوله مُنْجِماً اقتضاء لحكمة الحق سبحانه ليُعَدِّدَ مواقف تثبيتك ، لتعدد مواقف الإيذاء لك .

ومعنى : ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً (٣٤)﴾ [الفرقان] أى : أنزلناه مُنْجِماً حَسَبَ الاحوال ، فكلما نزل نجم تمكنتم من حفظه وتكراره فى الصلاة .

﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جُنَاكَ

بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا (٣٥)﴾

المثل مثل قولهم : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً .. (٣٦)﴾ [الفرقان] أو قولهم : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرْتَبَيْنِ عَظِيمٍ (٣٧)﴾ [الزخرف] والمثل : الاشياء العجيبة التى طلبوها .

ولو أجابهم الله لما قالوا لانكروا قولهم وتنصلوا منه ، كما قال تعالى عن اليهود : ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَن قِبَلَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا .. (١٤٦)﴾ [البقرة] ومع ذلك قالوا ما حكاه القرآن عنهم . أما كان فيهم رجل ينتبه لقول القرآن ، فيحذرهم من هذا القول ليوقع

رسول الله في حرج ، ويظهر القرآن على أنه كذب ، ويقول كلاماً يخالف الحقيقة ، وعندها ، لهم أن يقولوا : لقد قال القرآن كذا وكذا ولم يحدث منا هذا ؟

﴿ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ
أُولَٰئِكَ سُوءُ مَكَانٍ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (٢٦)

﴿ الَّذِينَ .. ﴾ (٢٦) [الفرقان] إجمال لأشخاص معروفين بذواتهم ، وقفوا من الرسول موقف العداء ، ومنهم من سبق أن قال : ﴿ يَنْتَلِيهِ اتَّخَذَتْ مَعَ الرُّسُولِ سَبِيلًا ﴾ (٢٧) يَنْتَلِيهِ لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا حَبِيلًا ﴾ (٢٨) [الفرقان]

والحشر : الجمع للحساب ، لكن سيُحْشَرُونَ على وجوههم ؛ لذلك لما نزلت هذه الآية سألوا رسول الله : كيف يمشون على وجوههم ، قال ﷺ : « الذي أمشاهم على أرجلهم ، قادر أن يمشيهم على وجوههم » (١) .

فالذي يمشى على وجهه كالذي يمشى على بطنه ، ولعله يُجَرَّ جراً ، سواء أكان على وجهه أو على أى شيء آخر ، ثم إن الإنسان لا ينبغي له أن يسأل عن أمور هي مناط القدرة المطلقة .

والحق - تبارك وتعالى - يوضح هذه المسألة في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي

(١) عن أنس بن مالك أن رجلاً قال : يا نبي الله يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة ؟ قال : « ليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة » . أخرجه البخاري في صحيحه (٤٧٦٠ ، ٦٥٢٣) وكذا مسلم في صحيحه (٢٨٠٦) كتاب صفات المنافقين .

عَلَى رَجُلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ [النور]

إذن : الممشى لا ينحصر فى الحالات التى نعرفها فقط ، إنما هى طلاقة القدرة التى تفعل ما تشاء .

لكن ، لماذا لم يذكر القرآن أسماء هؤلاء الأشخاص الظالمين المعاندين للإسلام ؟ قالوا : هذا من باب إرخاء العنان للخصم ، وكلمة (العنان) تأتى بكسر العين وفتحها ، واللغويون يقولون : هى على وزن ما هى بمعناه ، فإن قصدتَ بها عَنان السماء فهى على وزن سَحَاب ، وإن أردتَ بها عَنان الفرس ، فهى على وزن لِحَام .

وراكب الدابة إن أرخى لها العنان تركها تسير كما تشاء ، كذلك الحق - تبارك وتعالى - يَرْخِي للخصم العنان ليقول كل ما عنده ، وليأخذه إلى جانبه ، لا بما يكره ، بل بما يحب . وقد علم الله تعالى رسوله ﷺ كيف يردُّ عليهم ويجادلهم الجدل الهادئ بالتي هى أحسن ، فحين قالوا عنه مفتر ، وعن القرآن مُفْتَرًى ومكذوب ردُّ عليهم : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ .. ﴾ (٣٨) [يونس]

ثم يترقى في جدالهم : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْ قُلْ إِنْ اقْرَيْتَهُ فَعَلَى إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَجْرِمُونَ ﴾ (٣٩) [مؤد] وفى آية أخرى يرد عليهم : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٤٤) [سبا]

وهل النبى ﷺ لا يعرف مَنْ على الهدى وَمَنْ على الضلال ؟ لا شك أنه إرخاء العنان للخصم ، يقول لهم : أنا وأنتم على طَرَفِي نقيض : أنا أقول بآله واحد وأنتم تكذبون قولى ، فأنا متناقض معكم فى هذه القضية ، والقضية لا بُدَّ أن تأتى على شكل واحد ، فإما أنا على الهدى ، وإما أنتم ، وأنا لا أنعمى الحق لنفسى .

إِذْنُ : المطلوبُ أَنْ تَعْمَلُوا عقولكم لَتُمَيِّزُوا مَنْ مَنَّا على الهدى وَمَنْ مَنَّا على الضلال ، وكان رسول الله يَرْضَى حكومتهم في هذه المسألة ، وما ترك لهم رسول الله الحكمَ إلا وهو واثق أنهم لو تجردوا من الهوى لعرفوا أن الحق معه ، وأنه على الهدى ، وأنهم على الضلال .

إِذْنُ : عندما تكلم القرآن عن كفار قريش الذين تعنتوا في اقتراحاتهم ، وعاندوا وأذوا رسول الله بكل أنواع الإيذاء ، ومع ذلك حينما تكلم عنهم جاء بأسلوب عام فقال : (الذين) ولم يقل هؤلاء ، بل جاء بالقضية العامة ولم يواجههم بالجزاء مما يدل على التلطف في أمر الدعوة ، وهذا نوع من استمالة الخصم لنقطع منه شراسة العداء والعناد .

لذلك يخاطب الحق - تبارك وتعالى - رسوله ﷺ : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ .. ﴾ (١٥٩) [إل عمران] كأنك لم تكن لهم بطبعك ؛ لأن عنادهم وأذاهم كان سيَرُغمَ طبعك على أن تكون قاسياً معهم ولكن رحمة الله شملتكَ فَلِنْتَ لَهُمْ ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ .. ﴾ (١٥٩) [إل عمران]

هذا يعنى أن الداعية لا بُدَّ أن يكون رَحْبَ الصدر ، رَحْبَ الساحة ، ذلك لأنه يُخرج أهل الضلال عما ألفوه إلى شيء يكرهونه ، فلا تُخرجهم من ذلك بأسلوب يكرهونه ، فتجتمع عليهم شدتين ، إنما تُلطفُ معهم ، كما قال عز وجل لموسى وهارون عندما أمرهما بدعوة فرعون : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ (١١) [طه]

لأن الذى بلغ من عناده أن يتكبر لا على المخلوقين أمثاله ، إنما يتكبر على الخالق فيدعى الالهوية لا بُدَّ أن تاتيه بأسلوب لين لطيف .

وفى آية أخرى يُعلم الحق سبحانه رسوله ﷺ كيف يجادل المشركين ، فيقول سبحانه : ﴿ قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا .. ﴾ (٢٥) [سبا]

وهل يُتصور الإجماع من رسول الله ؟ وفي المقابل : ﴿ وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [سبا] مع أن منطق الجدل هنا أن يقول : ولا نَسْأَلُ عما تُجرمون ، لكنه نسب الإجماع لنفسه ، ولم يذكره في حق الآخرين ، فهل هناك تلطف وترقيق للقلوب فوق هذا ؟

الحق - تبارك وتعالى - يعرض لكل هذه المسائل ليثبت أن رسوله ﷺ كان حريصاً على إيمان قومه ، وأنه لم يتخَرَّ وسعاً في سبيل هدايتهم وجذبهم إليه ؛ لدرجة أنه حمل نفسه فوق ما يطلبه الله منه ، حتى قال له ربه : ﴿ فَلَمَّا كَافَرَ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِئَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ [الكهف]

وقال : ﴿ لَمَّا كَافَرَ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء]
يعنى : مهلك نفسك من أجل هدايتهم ، وما عليك إلا البلاغ ، ولا يقول له ربه هذا الكلام إلا إذا كان قد علم منه حرصاً ورغبة أكيدة في هداية قومه .

ومعنى : ﴿ أَوَلَمْ نَكُ شَرُّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ [الفرقان] قوله تعالى ﴿ شَرُّ .. ﴾ [٢٤] [الفرقان] ولم يقل أشر ؛ لأن معناها : أن الجهة الثانية فيها شر ، وهذا أيضاً من إرخاء العنان للخصم .

ثم يحدثنا الحق سبحانه عن أقوام الرسل السابقين :

﴿ وَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا

مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ^(١) ﴾ [٣٥]

(١) الوزير : المعين والمساعد . قال في [لسان العرب - مادة : وزر] : « الوزير في اللغة اشتقاقه من الوزر ، والوزر : الحمل الذي يعتصم به ليتجنى من الهلاك ، وكذلك وزير الخليفة معناه الذي يعتمد على رأيه في أموره ويتجنى إليه » .

سبق قول الحق تبارك وتعالى : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ..﴾ (٢٦) [الفرقان] فلا بد أن يكون لكل نبي أعداء ؛ لأنه جاء ليعدل ميزان المكارم الذى تحكم فيه ناس مُستبدون فى شراسة ، وأهل فساد سيُحرمون من ثمرة هذا الفساد ، فطبيعى أن يقفوا فى وجه الدعوة .

لذلك يضرب الحق سبحانه لرسوله ﷺ بعض الامثال من موكب الرسالات ، فيقول : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيراً﴾ (٢٧) [الفرقان]

كان الحق سبحانه يقول لرسوله : لقد تعرضت لمشقة دعوة أناس لا يؤمنون بالإله ، أما موسى فقد تعرض لدعوة من ادعى أنه إله ، إذن : هناك من تحمل كثيراً من المشقات فى سبيل الدعوة ، لدرجة أن موسى عليه السلام رأى نفسه لن يستطيع القيام بهذه المهمة وحده .

فنراه وهو النبی الرسول الذى اختاره الله - يقول : ﴿وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ..﴾ (٢٨) [القصص] وهذا يعنى أن موسى - عليه السلام - يعلم مدى المشقة ، وحجم المهمة التى سيقوم بها .

فالرسالات السابقة كان الرسول يُبعث إلى أمته المحدودة فى الزمان وفى المكان ، ومع ذلك لاقوا المشقات ، أما أنت يا محمد فقد أرسلت برسالة عامة فى الزمان وفى المكان إلى أن تقوم الساعة ، فلا بد أن تكون متاعبك مثل متاعب من سبقوك جميعاً .

﴿فَقُلْنَا أَذْهَبَ إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا

بِشَايَتِنَا فَلَمْ يَرْزُقْهُمْ تَكْمِيلًا﴾

الخطاب في ﴿ اذْهَبَا .. ﴾ (٣٦) [الفرقان] للرسول موسى ، وللوزير هارون وقال : ﴿ إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا .. ﴾ (٣٦) [الفرقان] مع أن فيهم مَنْ ادعى الألوهية استمراراً لإرخاء العنان للخصم ، فقد كَذَّب فرعون بآن من آيات الله أن يؤمن بإله واحد .

ثم كانت النهاية ﴿ فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ﴾ (٣٦) [الفرقان] لأنهم وقفوا من موسى وهارون موقفَ العداة ، وقامت بينهما معركة تدخل فيها الحق سبحانه ، ودمرهم تدميراً ، كان الحق سبحانه يقول لرسوله : اطمئن فإن حادوا عن جادة الحق وأبَوْا أَنْ يَأْتُوكَ طَائِعِينَ ، فسوف تكون نهايتهم كنهاية هؤلاء .

﴿ وَقَوْمٌ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ

وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا

لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (٣٧)

ذكر الحق - تبارك وتعالى - نوحاً بعد موسى عليهما السلام ؛ لأن كلاً منهما تميَّز في دعوته بشيء ، وتحمل كل منهما ألواناً من المشقة ، فموسى واجه مَنْ ادعى الألوهية ، ونوح أخذ سُلْطَةً زمنية واسعة انتظمت كل الموجودين على الأرض في وقته - ولا يعنى هذا أنه - عليه السلام - أرسل إلى الناس كلهم ، إنما كان قومه هم الموجودون على الأرض في هذا الوقت - فقد لَبِثَ فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً .

واقراً قصته - عليه السلام - في سورة نوح لتقف على مدى معاناته في دعوة قومه طوال هذه الفترة ، ومع ذلك ما آمن معه إلا قليل ، وكانت الغلبة له في النهاية .

وأيضاً لأنه - عليه السلام - تعرّض لأمر يتعلق بالبنوة ، بثبوت في المنهج ، وبثبوت في النسب ، فقد كان ابنه - نسباً - كافراً ، ولم يتمكن من هدايته ، ولما قال لربه عز وجل ﴿إِنَّ أَبِي مِنْ أَهْلِي ۚ﴾ (٤٥) [مود] قال له : ﴿يَسُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۖ﴾ (٤٦) [مود]

فجعل حيثية النفي ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۖ﴾ (٤٦) [مود] فالنسب هنا عمل وطاعة ، فكان البنوة للأنبيا ببنوة عمل ، لا بنوة نسب ، فابنك الحق مَنْ سار على منهجك ، وإن لم يكن من دمك .

مسألة أخرى نلحظها في الجمع بين موسى ونوح عليهما السلام في مقام تسليّة رسول الله ﷺ ، فهما يشتركان في ظاهرة كونية تستحق التأمل والنظر ، فكل مظاهر الكون التي أمامنا لو حققنا في كل مظهر من مظاهرها بعقل وتؤدة ويقين لأمكننا أن نستنبط منها ما يُثري حياتنا ويُترفها ويُسعدنا .

لذلك الحق - تبارك وتعالى - ينعى على الذين يُعرضون عن النظر في آياته ، فيقول : ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ (١٥) [يوسف]

وسبق أن قلنا : إن كل المخترعات التي رفّهت حياة الناس وأسعدتهم ، وقلّلت مجهوداتهم ، وقصّرت الوقت عليهم ، كانت نتيجة الملاحظة والتأمل في مظاهر الكون كالذي اخترع العجلة والبخار .. إلخ .

وهنا نلاحظ أن العلاقة بين موسى ونوح - عليهما السلام - أن الله تعالى يهلك ويُنجي بالشئ الواحد ، فالماء الذي نجّى موسى هو الماء الذي أغرق فرعون ، والماء الذي نجّى نوحاً هو الماء الذي أغرق

الكافرين من قومه . فهذا تسلية لرسول الله ﷺ ، فالله تعالى إن أراد الإنجاء يُنجي ، وإن أراد الإهلاك يُهلك ، ولو بالشئ الواحد .

ألا ترى أن أصحاب موسى حينما رأوا البحر من أمامهم ، وفرعون من خلفهم قالوا ﴿ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ﴾ (٦١) [الشعراء] فهذه حقيقة وقضية كونية مَنْ يملك ردها ؟ إنما ردها موسى فقال (كَلَّا) لن تُدرك ، قالها بملء فيه ، لا ببشريته ، إنما بالربوبية التي يثق في أنها لن تسلمه ، ﴿ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ (٦٢) [الشعراء]

وكذلك كانت مسألة نوح عليه السلام ، لكن بطريقة أخرى ، هي السفينة ، وفكرة السفينة لم تكن موجودة قبل نوح عليه السلام ، ألم يصادف واحد شجرة ملقاة في الماء تطفو على سطحه ، ففكر في ظاهرة الطفو هذه ، وكيف أن الشجرة لم تغرس في الماء ؛ لقد كان التجارون الماهرون يقيسون كثافة الخشب بأن يلقوه في الماء ، ثم ينظروا مقدار الغاطس منه في الماء ، وعليه يعرفون كثافته .

هذه الظاهرة التي تنبه لها أرشميدس وبنى عليها نظرية الأجسام الطافية والماء المزراح ، وتوصل من خلالها إلى التقاض ، فبها تطفو الأشياء أو تغوص في الماء ، إن زادت الكثافة يثقل الشئ ويغوص في الماء ، وإن قلت الكثافة يطفو .

وتلاحظ ذلك إذا رميت قطعة نقود مثلاً ، فإنها تغرس في الماء ، فإن طرقتها حتى جعلتها واسعة الرقعة رقيقة ، فإنها تطفو مع أن الكتلة واحدة ، نعم الكتلة واحدة ، لكن الماء المزراح في الحالة الثانية أكثر ، فيساعد على طفوها .

وقد أراد الحق - تبارك وتعالى - أن يُنبّه الإنسان إلى هذه الظواهر ، ويهديه إلى صناعة السفن التي تحمله في الماء ؛ لأن ثلاثة

أرباع الكرة الأرضية مياه ، وقد جعل الله لك وسائل مواصلات في
الربع ، ألا يجعل لك مواصلات في الثلاثة أرباع ، فتأخذ خيرات
البحر ، كما أخذت خيرات البر ؟

وتأمل أسلوب القرآن : ﴿ وَقَوْمٌ نُّوحٌ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ .. ﴾ (٢٧)
[الفرقان] ومعلوم أنهم كذبوا رسولهم نوحاً لا جميع الرسل ، قالوا :
لان النبوة لا تأتي بمعارضات ، إنما تأتي بأمور متفق عليها ؛ لذلك
جعل تكذيب رسول واحد كتكذيب جميع الرسل .

ثم ذكر عاقبة ذلك : ﴿ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً .. ﴾ (٢٧)
[الفرقان] وكلمة ﴿ أَغْرَقْنَاهُمْ .. ﴾ (٢٧) [الفرقان] تعنى : أن الذى أغرق
المكذبين نجى المؤمنين ، وإغراق المكذبين أول عملية ترد على
سخرتهم من نوح ، حينما مروا عليه وهو يصنع السفينة : ﴿ وَكَلَّمَا
مُرَّ عَلَيْهِ مَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا
تَسْخَرُونَ ﴾ (٢٨) [هود]

ولم يكن الفرق نهاية الجزاء ، إنما هو بدايته ، فهناك العذاب الذى
ينتظرهم فى الآخرة : ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (٢٧) [الفرقان]
وهكذا جمع الله عليهم الفرق فى الدنيا والحرق فى الآخرة .

ثم يضرب الحق - تبارك وتعالى - لرسوله مثلاً آخر :

﴿ وَعَادَا وَنُوحُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ

﴿ وَقَوْمًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴾

إنها نماذج من المتاعب التى لاقاها الرسل من أممهم ، كما قال
فى موضع آخر : ﴿ وَإِنِّي عَادِي أَخَاهُمْ هُودًا .. ﴾ (٩٥) [الاعراف] . ﴿ وَإِنِّي
نُوحُودًا أَخَاهُمْ صَالِحًا .. ﴾ (٧٢) [الاعراف]

وكانت النهاية أن نصر الله أوليائه ورسله ، ودحر خصومهم والمكذّبين بهم ، كل ذلك ليقول لرسوله ﷺ : يا محمد لست بدعاً من الرسل ، فإن وقف منك قومك موقف العناد والتكذيب ، فكُنْ على يقين وعلى ثقة من نصر الله لك كما قال :

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣)﴾ [الصافات]

إنها قضية يطلقها الحق - تبارك وتعالى - لا للتأريخ فقط ، ولكن لتربية النفس البشرية ، فإن أردت الغلبة فكُنْ في جند الله وتحت حزبه ، ولن تُهزَم أبداً ، إلا إذا اختلّت فيك هذه الجندية ، ولا تنسَ أن أول شيء في هذه الجندية الطاعة والانضباط ، فإذا هُزِمَتْ في معركة فعليك أن تنظر من أيّ منهما تخلّيت .

لذلك رأينا في غزوة أحد أن مخالفة الرماة لأمر رسول الله قائد المعركة كانت هي سبب الهزيمة^(١) ، وماذا لو انتصروا مع مخالفتهم لأمر الرسول ؟ لو انتصروا لفهموا أنه ليس من الضروري الطاعة والانقياد لأمر رسول الله . إذن : هذا دليل على وجوب الطاعة ، وإلا يخرجوا عن جندية الإيمان أبداً خضوعاً وطاعة ، ولا تقولوا : إن الرسول بيننا فهو يُريكم ! لأنه لن يخلد فيكم .

(١) أمر رسول الله ﷺ على الرماة عبد الله بن جبير ، والرماة خمسون رجلاً ، فقال له ﷺ : « انضغ عنا الخيل ياأنيل لا ياتوننا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فاثبت مكانك لا تؤثنت من قبلك » [دلائل النبوة ٢/٢٢٧] وفي رواية أخرى (٢/٢٢٩) : أن النبي ﷺ قال لهم : « إذا رأيتمونا تخطفنا الطير فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى أرسل إليكم وإن رأيتمونا هُزِمنا القوم وأوطانهم فلا تبرحوا حتى أرسل إليكم . ثم لاحظ لهم الضانم ، فقال الرماة : الغنمية ، ظهر أصحابكم فما تنتظرون ؟ قال عبد الله بن جبير : أنسيتم ما قال لكم رسول الله ﷺ ؟ فقالوا : لتأتين الناس فلننصين من الغنمية ، فأتوهم فصرقت وجروهم ، فأتبوا منهم » .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَصْحَابَ الرُّسَى .. ﴾ [٢٨] [الفرقان] الرسى : هو البئر أو الحفرة ، وكانت فى اليمامة ، ويُسمونها الأخدود ، وقد ورد ذكرها فى سورة البروج .

وقد قال سبحانه هنا : ﴿ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴾ [٢٨] [الفرقان] لم يُردِ الحق سبحانه أن يُعَدِّدَ كل الأمم السابقة ، واكتفى بِذِكْرِ نماذج منها ، وفى مواضع أخرى يجمعهم جملة ، فيقول تعالى : ﴿ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ^(١) وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا .. ﴾ [٤٠] [العنكبوت]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا

تَبَرَّنَا تَتَّبِعِرَا ﴾ [٣٩]

﴿ وَكُلًّا .. ﴾ [٣٩] [الفرقان] أى : كل من المتقدمين ﴿ ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ .. ﴾ [٣٩] [الفرقان] يعنى : لم أَدْعِ رسولاً إلا وَجَّهْتُ له بالعبرة برسول قبله ، أقول له : انظر فِيمَنْ سَبَقَكَ كيف كَذَّبَ قومه ؟ وكيف عاندوه ووقفوا منه هذا الموقف ، ومع ذلك كانت له الغلبة عليهم ؛ ذلك لِيَأْخُذَ كُلُّ نَبِيٍّ شِجْنَةَ مَنَاعَةٍ وَطَاقَةٍ يَصْمَدُ بِهَا أَمَامَ شِدَادَتِ الدَّعْوَةِ ، فلا يلين ، ولا ييأس ، وَلْيَكُنْ على يقين أن النهاية له وفى صالحه .

﴿ وَكُلًّا تَبَرَّنَا تَتَّبِعِرَا ﴾ [٣٩] [الفرقان] أى : أهلكنا ودمرنا كل من كَذَّبَ الرسل بأنواع مختلفة ومتعددة من ألوان العذاب ، فعوقب بعضهم بالصيحة أو الخسف أو الإغراق أو بالريح الصرصر العاتية .

(١) حصبه : قذفه بالحمى . والحاصب : إعصار شديد يقدفكم بالحمى فيهلككم والرياح العاصفة تفعل أكثر من ذلك . [القاموس القويم ١٥٦/١] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا
السَّوَاءَ أَفْكَمَ يَكُونُوا يُرْوَاهَا بَلًا
كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا﴾ (٤٤)

هذه المشاهد لم تكن مجرد تاريخ يحكيه القرآن ، إنما مشاهد ومراء رأها كفار مكة في رحلة الصيف يعمرون على هذه الديار ، كما قال سبحانه في موضع آخر : ﴿وَأَنْكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (١٣٧) وَبِاللَّيْلِ أَفْلا تَعْقِلُونَ (١٣٨)﴾ [الصافات] إذن : فهذا التاريخ له واقع يسانده ، وآثار تدل عليه .

والقرية التي أمطرت مطر السوء هي سدوم قرية قوم لوط ﴿أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنها .. (٤٤)﴾ [الفرقان] ألم يشاهدوها في أسفارهم .
﴿بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا (٤٥)﴾ [الفرقان] كلمة (بَلْ) للإضراب ، فهي تنفي ما قبلها ، وتثبت ما بعدها ، فالمعنى : أنهم مروا عليها وشاهدوها ، ويعرفونها تمام المعرفة ، لكنهم لا يرجون نشورا يعني : لا ينتظرون البعث ، ولا يؤمنون به ، ولا يعترفون بالوقوف بين يدي الله للحساب ، ألم يقولوا : ﴿أَلَيْذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنْتَا لَمَبْعُوثُونَ (٨٧)﴾ [المؤمنون]

وعجيباً ألا يؤمن هؤلاء بالبعث والحساب ، وهم أنفسهم كانوا إذا رأوا ظالماً وقفوا في وجهه ومنعوه من الظلم ، كما كان في حلف (١) المقصود بهم مشركو قريش ، فقد كانوا في الصيف يعمرون على قرية قوم لوط في رحلتهم إلى الشام في الصيف .

الفضول مثلاً ، فيأخذون الظالم ويعاقبونه حتى يرجع عن ظلمه ، ثم يردُّون المظلوم حقَّه ، لكن ألم ينظروا في حال الظالمين الذين مروا في الدنيا دون عقاب ، ودون قصاص ؟ أليس من العدل أن تكون لهم دأرٌ أخرى يُحاسبون فيها ؟

لذلك كنا نردُّ على الشيوعيين بهذه المسألة ، نقول لهم : لقد عذبتم أعداءكم من الإقطاعيين والرأسماليين ، وانتقمتم منهم فما بال الذين سبّوكم ولم تدركوهم ؟ أليس من العدل أن تعترفوا بيوم جامع يُحاسب فيه هؤلاء ؟

ولما قال القائل : لن يموت ظلوم حتى ينتقم الله منه ، قالوا له : إن فلاناً الظالم قد مات ، ولم تَرَ فيه شيئاً ، فقال : إن وراء هذه الدار داراً يُجازى فيها المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته .

وبعد أن عرض الحق - تبارك وتعالى - بعض النماذج من موكب النبوات تسليةً لرسوله ﷺ يُبين أن الأمر مع هؤلاء الكفار لن يتوقف عند العناد والتعنُّت بمطالب سخيصة ، إنما يتعدى ذلك إلى محاولة الاستهزاء به والسخرية منه ، فقال سبحانه :

﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهْدًا

الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۝٤١﴾

(إن) نافية بمعنى : ما يتخذونك إلا هُزُوًا ، ثم ذكر صيغة الاستهزاء : ﴿ أَهْدًا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۝٤١﴾ [الفرقان] وفي موضع آخر قالوا : ﴿ أَهْدًا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ .. ۝٧٦﴾ [الأنبياء] كأنه ﷺ دون هذه المنزلة ، وما دام الرسول في نظرهم دون هذه المنزلة

فإنهم يريدون شخصاً على مستوى المنزلة ، كما قالوا : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (٢١) [الزخرف]

ومعنى هذا أنهم مؤمنون بضرورة وجود إله ورسول ومنهج ، وكل اعتراضهم أن تكون الرسالة في محمد بالذات .
ثم يتناقضون مع أنفسهم ، فيقولون :

﴿إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٢٢)

فكيف تستهزئون به وترؤنه دون مستوى الرسالة ، ثم تقولون إنه كاد أن يضلكم عن إلهتكم يعني : قُرْبَ أَنْ يُضِلَّكُمْ عن إلهتكم ، مع ما أنتم عليه من التعتت والعناد ؟ هذا دليل وشهادة لرسول الله أنه قوى وأنه على مستوى الرسالة ، وأنه لم يدخر وسعاً في دعوتكم ، حتى كاد أن يصرفكم عن إلهتكم .

والدليل على أنهم كانوا يخافون من تأثير رسول الله عليهم قولهم لاتباعهم إذا رأوه يستمعون للقرآن : ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٢٣) [فصل] إذن : يريدون أن يشوشوا على القرآن لما يعلمون من تأثيره في النفوس ، وهم أمة فصاحة وبلاغة ، فإن سمعوا القرآن فلا بد أن يؤثر في قلوبهم ويجذبهم إليه .

ألا ترى قصة إسلام عمر - رضى الله عنه - وكيف كان قبل الإسلام شديداً جباراً ؟ فلما تهيات له الفرصة فاستمع للقرآن وصادف منه ملكة سليمة وفطرة نقية ، حيث أعاده حادث ضربيه

لاخته وشجّه لها ، أعاده إلى سلامة الفطرة والطوية ، فلما سمع منها القرآن وصادف منه قلباً نقياً وفطرة سليمة تأثر به ، فأسرع إلى رسول الله يعلن إسلامه .

إذن : فقولكم : ﴿ إِنْ كَادَ لَيْضَلُنَا عَنْ آلِهَتِنَا .. ﴾ (٤٧) [الفرقان] دليل على أنه كُفِّهَ للمهمة التي يعث بها ، وهذا يناقض قولكم سخرية منه واستهزاء : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾ (٤٨) [الفرقان]

وقولهم : ﴿ لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا .. ﴾ (٤٩) [الفرقان] يدل على أنه ﷺ فعل معهم أفعالا اقتضت منهم أَنْ يَصْبِرُوا^(١) على الضلال ﴿ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ﴾ (٤٩) [الفرقان] سيعرفون ذلك ، لكن بعد قوات الاوان ، وبعد ألا تنفعهم هذه المعرفة .

﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ

تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾ (٥٠)

الحق - تبارك وتعالى - يضع لرسوله ﷺ قضية ، هي أن الدين إنما جاء ليعصم الناس من أهواء الناس ، فلكل نفس بشرية هوى ، وكل إنسان يعجبه هواه ، وما دام الأمر كذلك فلن ينقاد لغيره ؛ لأن غيره أيضاً له هوى ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ .. ﴾ (٥١) [المؤمنون]

لكن ، لماذا تختلف الأهواء ؟ قالوا : لأن طبيعة الحياة تتطلب أن تكون الأهواء مختلفة ؛ لأن مجالات الحياة متعددة ، فهذا هواه في كذا ، وهذا هواه في كذا . فترى الصديقين يلزم أحدهما الآخر ، ويشاركه طعامه وشرابه ، فلا يفرقهما شيء ، فإذا ما ذهب لشراء

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٩١١/٧) : « أى : حبسنا أنفسنا على عبادتها » .

شيء ما تباينت أهواؤهما ، كما أن هوىً مختلفاً يخدم هوىً مختلفاً ، فالذين اختلفوا مثلاً فى تصميم الأشياء يخدمون اختلاف الأذواق والأهواء ، لذلك يقولون : خلاف هو عَيْنُ الوفاق ، ووافق هو عَيْنُ الخلاف .

وقد ضربنا لذلك مثلاً بسيطاً : هَبْ أَنْكَ دَخَلْتَ مَطْعَمًا ، وَأَنْتَ تَفْضِلُ مَثَلًا وَرَكَّ الدَّجَاجَةِ وَغَيْرِكَ كَذَلِكَ يَفْضِلُهُ ، وَصَادَفَ أَنْ فِى الْمَطْعَمِ (وَرَكًّا) وَاحِدًا ، فَلَا شَكَّ أَنْكُمْ سَتَخْتَلِفَانِ عَلَيْهِ . إِنْ : اتَّفَقْتُمَا فِى الْأَوَّلِ لَتَخْتَلِفَا فِى الْآخَرِ ، لَكِنْ إِنْ اخْتَلَفْتُمْ رَغْبَاتِكُمَا ، فَسَوْفَ يَنْتِجُ عَنْ هَذَا الْاِخْتِلَافِ اتِّفَاقٌ فِى النِّهَايَةِ ، فَانْتَ سَتَأْخُذُ الْوَرَكَ ، وَغَيْرِكَ سَيَأْخُذُ الصَّدْرَ ، فَهَذَا - إِنْ - خِلَافٌ يُوْدِى إِلَى وَفَاقٍ ، وَوَفَاقٌ يُوْدِى إِلَى خِلَافٍ .

هَذَا يَقُولُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ .. ﴾ (٤٣) [الفرقان] الْهَوَى . أَنْ تَكُونَ هُنَاكَ قَضِيَّةً ظَاهِرَةً فِيهَا وَجْهٌ الْحَقِّ ، إِلَّا أَنْكَ تَمِيلُ عَنْهُ وَأَنْتَ تَعْرِفُهُ ، لَا أَنْكَ تَجْهَلُهُ .

لَذَلِكَ يَقُولُ الْعُلَمَاءُ : آفَةُ الرَّأْيِ الْهَوَى . فَالرَّأْيُ قَدْ يَكُونُ صَائِبًا ، لَكِنْ يَمِيلُ بِهِ الْهَوَى حَيْثُ يَرِيدُ الْإِنْسَانُ ، وَقُلْنَا : لَا أَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ مَنْ أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ يَسِيرُ فَيَجِدُ حَجَرًا أَجْمَلَ مِنْ حَجَرِهِ الَّذِى يَعْبُدُهُ ، فَيُلْقِى إِلَهَهُ الَّذِى يَعْبُدُهُ لِيَأْخُذَ هَذَا الَّذِى هُوَ أَجْمَلُ مِنْهُ فَيَتَّخِذُهُ إِلَهًا ، إِنْ : هَوَاهُ فِى جَمَالِ الْحَجَرِ غَلَبَ أَنَّهُ إِلَهُ .

وَقَدْ وَقَفَ الْمُسْتَشْرِقُونَ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى فِى حَقِّ النَّبِيِّ ﷺ : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى (٣) ﴾ [النجم]

يَقُولُونَ : كَيْفَ يَحْكُمُ اللَّهُ بِأَنْ رَسُولُهُ لَمْ يَنْطِقْ عَنِ الْهَوَى ، وَقَدْ عَدَلَ اللَّهُ لَهُ بَعْضُ مَا نَطَقَ بِهِ ، مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ

تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ .. ﴿١﴾ [التحريم]

وقال تعالى : ﴿عَلَّمَ اللَّهُ عَنكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعِنَا لَكَ ..﴾ ﴿٢﴾ [التوبة]

ولا بُدَّ أَنْ تُحَدِّدَ مفهوم الهوى أولاً : أنت مدرك أن لديه قضيتين : الحق واضح في إحداهما ، إلا أن هواه يميل إلى غير الحق . إنه ﷺ نطق لانه لم تكن هناك قضية واقعة ، وهو يعرف وجه الحق فيها ، فهو - إذن - لم يَسِرْ على الهوى ، إنما على ما انتهى إليه اجتهاده .

الآن ترى قوله تعالى لرسوله ﷺ في مسألة تبئيه لزيد بن حارثة ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ..﴾ ﴿٥﴾ [الأحزاب] فمعنى أن نسبته لآبيه أقسط أن رسول الله لم يَكُنْ جائراً ، فما فعله قِسْطٌ ، لكن فعل الله أقسط منه .

فالحق - تبارك وتعالى - لم يُخْطِئَ رسوله ﷺ ، وسمي فعله عدلاً ، وهو عدلٌ بشري يناسب ما كان من تمسك زيد برسول الله ، وتفضيله له على أهله ، فلم يجد رسول الله أفضل من أن يتبناه مكافأةً له .

ثم يقول سبحانه : ﴿أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ ﴿٦﴾ [الفرقان] وكيلاً يتولى توجيهه ، ليعترك هواه ويتبع الحق ، كما قال سبحانه في موضع آخر : ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيْطِرٍ﴾ ﴿٧٧﴾ [الغاشية] وقال : ﴿أَفَأَنْتَ تَكُوهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٩٩﴾ [يونس] وقال : ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ..﴾ ﴿٤٨﴾ [الشورى]

فالذي اتبع هواه حتى جعله إلهاً له لا يمكن أن تحمله على أن

يعدل عن هواه ؛ لأن الأهواء مختلفة ، فالبعض يريد أن يتمتع بجهد غيره ، فيضع يده في جيوب الآخرين ليسرقهم ، لكن أيسره أن يفعل الناسُ معه مثلَ فعله معهم ؟ إذن : هوى صادمٌ هوى ، فأيهما يغلب ؟ يغلب مَنْ يحكم بلا هوى ، لا لك ولا عليك ، وقضية الحق في ذاتها لا توجد إلا من الله تعالى .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ
إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (٤٤)

﴿ يَسْمَعُونَ .. ﴾ [الفرقان] أى : سماع تعقل وتدبر ، فلو سَمِعُوا وعَقِلُوا ما وصلت بهم المسائل إلى هذا الحد ﴿ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ .. ﴾ [الفرقان] مع أن الانعام مُسَخَّرَةٌ وتؤدي مهمتها ولم تمتنع عن شيء خَلَقَتْ له ، فقد شبههم الله بالانعام ؛ لأن الانعام لا يُطلب منها أن تسمع الهداية لأنها مُسَخَّرَةٌ ، والذي يُطلب منه السماع والهداية هو المخير بين أن يفعل أو لا يفعل .

كأن الحق سبحانه يقول : أنظن أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ؟ وكلمة ﴿ أَكْثَرُهُمْ .. ﴾ [الفرقان] تدل على أن بعضهم يسمع ويعقل ، وهذا من قانون الاحتمال ، فكثير من كفار قريش ناصبوا رسول الله العداء ، وانتهى الأمر بهم إلى أن أسلموا وحَسُنَ إسلامهم ، إذن : كان فيهم مَنْ يسمع ، وَمَنْ يفكر ويعقل ؛ لذلك قال ﴿ أَكْثَرُهُمْ .. ﴾ [الفرقان] ليحمي هذا الحكم ، وليحتاط لما سيقع من إيمان هؤلاء البعض ، هذا دقة في تحرر الحقيقة .

وسبق أن ذكرنا ما كان من أسف المؤمنين حين يفوتهم قتل أحد صناديد الكفر في المعركة ، فكانوا يآلمون لذلك أشدَّ الألم ، وهم لا يدرون أن حكمة الله كانت تدخرهم للإيمان فيما بعد ، ومنهم خالد ابن الوليد الذي أصبح بعد ذلك سيف الله المسلول .

والانعام قلنا : لا نخل لها في مسألة الهداية أو الضلال ؛ لأنها مُسَخَّرَةٌ لا اختيار لها ؛ لذلك ضرب الله بها المثل لليهود : ﴿ كَمَثَلِ الْجَمْرِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ۖ ۞ ﴾ [الجمعة] فالحمار مهمته أن يحمل فحسب ، أما أنت أيها اليهودي فمهمتك أن تحمل وتطبق ، الحمار لا يطبق ؛ لأنه لم يُطلب منه ذلك ، مع أن الحيوان يعرف صاحبه ويعرف طعامه ومكان شرابه ، ويعرف طريقه ومكان مبيته ، حتى أن أحدهم مات على ظهر جواده ، فسار به الجواد إلى بيته .

إذن : فالانعام تفهم وتعقل في حدود المهمة التي خلقها الله لها ، ولا تُقَصِّرُ في مهمتها ، أما المهمة الدينية فتعلمها في باطن الامر ، لكن لا يُطلب منها شيء الآن ؛ لأنها انتهت من هذه المسألة أولاً ، كما قال سبحانه وتعالى :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۖ ﴾ [الاحزاب]

فاختاروا أن يكونوا مُسِيرِينَ بالفريضة محكومين بها ، إذن : فلمهم اختيار ، لكن نقّذوا اختيارهم جملة واحدة من أول الامر .

خذ مثلاً الهدد وهو من المملوكات التي سخّرها الله لسليمان - عليه السلام - يقول له : ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴾ [النمل] أي ديمقراطية هذه التي تمنع بها الهدد مع سليمان ١٩. إذن : فحتى الحيوانات تعرف هذه القضية ، وإن لم يُطلب

منها شيء ، والحيوانات لا يمكن أن تفعل شيئاً إلا إذا كان منوطاً بفرائضها وفي مقدورها .

وسبق أن ضربنا مثلاً بالحصار ، إذا أردتَ منه أن يقفز فوق جدول ماء فإنه ينظر إليه ، فإن كان في مقدوره قفز ، وإن كان فوق مقدوره تراجع ، ولا يمكن أن يُقدم مهما ضربته ؛ لأنه علم بغريزته أنه فوق إمكاناته ، أما الإنسان فقد يُقدم على مثل هذا دون حساب للإمكانات ، فيوقع نفسه فيما لا تُحمد عقباه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الْأَيْدِيَ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِناً

ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾

الحق - سبحانه وتعالى - وهو خالق الآيات في الكون يُنبئُ إليها الخلق ، وكان من المفروض مَن يرى الآيات أن يتنبه إليها بدون أن يُنبه ، فإذا رأى عجيبة من عجائب الكون تأملها ، وسبق أن ضربنا لذلك مثلاً بمن انقطعت به السبل في صحراء شاسعة ، ليس بها أنيس ولا حياة ، وقد بلغ به الجهد حتى نام ، فلما استيقظ وجد مائدة عليها أطايب الطعام أو الشراب ، بالله قبل أن تمتدّ يده إلى الطعام ، ليس من المفروض أن يفكر في هذا الطعام ، من أتى به ؟ وأعدّه على هذه الصورة ؟

إذن : في الكون آياتٌ كان يجب أن تشدَّ انتباهك لتبحث فيها وفي آثار وجودها وكلها آيات عالية عتاً وفوق إمكاناتنا : الشمس والقمر ، الهواء والمطر .. إلخ . ومع ذلك لم يتركك الله ؛ لأن تتنبه أنت ، بل نبهك ولفتك وجذب انتباهك لهذه ولهذه .

وهنا ، الحق - تبارك وتعالى - يعرض الآيات والكونيات التي يراها الإنسان بترتابة كل يوم ، يراها الفيلسوف كما يراها راعى الشاة ، يراها الكبير كما يراها الصغير كل يوم على نظام واحد ، لا يكاد يلتفت إليها .

يقول سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ .. (٤٥) ﴾ [الفرقان] أى : ألم تعلم ، أو ألم تنظر إلى صنعة ربك ﴿ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ^(١) سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا (٤٦) ﴾ [الفرقان] نعم نرى الظل ، فما هو ؟ الظل أن يَحْجُبَ شَيْءٌ كَثِيفٌ عَلَى الْأَرْضِ - مثل جبل أو بناء أو شجرة أو نحوه - ضَوْءَ الشَّمْسِ ، فتظهر منطقة الظل فى المكان المُشْمَس ، فالمسألة - إذن - متعلقة بالشمس ، وبالأرض التى نعيش عليها .

وقد علمنا أن الأرض كرة تواجه الشمس ، فالجهة المواجهة منها للشمس تكون مُضَاءة ، والآخرى تكون ظلاماً لا نقول - ظلاً ، فما الفرق بين الظل والظلام ؟ قالوا : إذا كان الحاجب لضوء الشمس من نفس الأرض فهى ظلمة ، وإن كان الحاجب شيئاً على الأرض فهو ظل .

والظل نراه فى كل وقت ، وقد ورد فى عدة مواضع من كتاب الله ، فقال سبحانه : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ (٤١) ﴾ [المرسلات] وقال : ﴿ لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا ظِلَالٌ (٥٧) ﴾ [النساء] وقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّبِعُهُ ظِلَّالَهُ .. (٤٨) ﴾ [النحل] ينبهنا ربنا - تبارك وتعالى - إلى مهمة أخرى من مهام الظل ، وهى أنه يحمينا من وَخْزَةِ الشمس وحرارتها ، ويرتقى الإنسان فى استخدام الظل فيجعله كما قال تعالى ﴿ ظِلًّا ظَلِيلًا (٥٧) ﴾ [النساء] أى :

(١) أى : دائماً مستقراً لا تتسفه الشمس . قاله القرطبي فى تفسيره (٤٩١٤/٧) .

أن الظل نفسه مُظَلَّلٌ ، فيجعلون الخيمة مثلاً لها سقفان منفصلان حتى لا يتأثر داخلُ الخيمة بالحرارة خارجها .

لذلك تجد ظل الشجرة الطِفَ من ظلِّ الحائط مثلاً أو المظلة ؛ لأن أوراق الشجرة يُظَلَّلُ بعضها بعضاً ، فالظل يأتيك من مُظلل آخر ، فتشعر تحت ظل الشجرة وكأنك في (تكيف) ؛ لأن الأوراق تحجب عنك حرارة الشمس ، في حين تسمح بمرور الهواء ، كما قال الشاعر في وصف دوحة :

يصدُّ الشمسَ أنى واجهتنا فيحجبها ويأذنُ للنسيم

وقال تعالى : ﴿ وَإِذْ تَقُنَّا^(١) الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ ۖ ۝ (١٧١) ﴾ [الاعراف]

وحين تتأمل هذه الظاهرة ساعةً طلوع الشمس ترى الشيء الكثيف الذي يحجب ضوء الشمس يطول ظلُّه إلى نهاية الأفق ، ثم يأخذ في القصر كلما ارتفعت الشمس إلى أن يصير في زوال ، ثم ينعكس الظل مع ميل الشمس ناحية الغرب فيطول إلى نهاية الأفق .

والحق - تبارك وتعالى - يريد منا أن نلاحظ هذه الظاهرة ، وأن نتأملها ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۖ ۝ (٤٥) ﴾ [الفرقان] أى : ساعة طلوع الشمس ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ۖ ۝ (٤٥) ﴾ [الفرقان] لأن مشيئة الله تستطيع أن تخلق الشيء وتقضيه ، فإِنْ شَاءَ مَدَّ الظل ، وَإِنْ شَاءَ أَمْسَكَه .

(١) تلقه تلقاً : رفعه من مكانه وحركه وجلبه . [القاموس القويم ٢٥٢/٢] . قال ابن عباس : رفعت الملائكة فوق رؤوسهم . وذكر سنيد بن داود في تفسيره أن الله أوحى إلى الجبل فالتفتع فارتفع في السماء حتى إذا كان بين رؤوسهم وبين السماء قال لهم موسى : ألا ترون ما يقول ربى عز وجل ، لئن لم تقبلوا التوراة بما فيها لأرميكن بهذا الخيط . [تفسير ابن كثير ٢٦١/٢] .

ولكنه يتغير : ينقص فى أول النهار ، ويزيد فى آخره وكل ما يقبل الزيادة يقبل النقص ، والنقص أو الزيادة حركة ، والحركة نوعان : حركة قَفْزِيَّة كحركة عقرب الدقائق فى الساعة ، فهو يتحرك بحركة قفزية ، وهى أن يمرَّ على المتحرك وقت ساكن ثم يتحرك ، إنما أتدرك ذلك فى حركة عقرب الساعات ؟ لا ؛ لأنه يسير بحركة انسيابية ، بحيث توزع أجزاء الحركة على أجزاء الزمن .

ومثلنا هذه الحركة بنمو الطفل الصغير الذى لا تدرك حركة نموه حالَ نظرك له منذ ولادته ، إنما إنْ غِبَتْ عنه فترة أمكنك أن تلاحظ أنه يكبر ويتغير شكله ؛ لأن نموه مُوزَّع على فترات الزمن ، لا يكبر هكذا مرة واحدة . فهى مجموعات كَبُرَ تجمعت فى أوقات متعددة ، وليس لديك المقياس الدقيق الذى تلاحظ به كبر الطفل فى فترة قصيرة .

وإذا كنا نستطيع إجراء هذه الحركة فى الساعات مثلاً ، فالحق - تبارك وتعالى - يُحدثها فى حركة الظل وينسبها لعظمها إلى نفسه تعالى ؛ لأن الظل لا يسير بحركة ميكانيكية كالتي تراها فى الساعة إنما يسير بقدره الله .

والحق سبحانه يلفتنا إلى هذه الظاهرة ، لا لأنها مجرد ظاهرة كونية نراها ونتعجب منها ، إنما لأننا سنستقلها وننتفع بها فى أشياء كثيرة .

فقدماء المصريين أقاموا المسلات ليضبطوا بها الزمن عن طريق الظل ، وصنع العرب المسلمون المزولة لضبط الوقت مع حركة الشمس ، ونرى الفلاح البسيط الآن ينظر إلى ظل شيء ويقول لك : الساعة الآن كذا ؛ لأنه تعود أن يقيس الوقت بالظل ، مع أن مثل هذا التقدير يكون غير دقيق ؛ لأن للشمس مطالع متعددة على مر أيام العام ؛ لذلك فى أحد معابد الفراعنة معبد به ٣٦٥ طاقة ، تدخل الشمس كل يوم واحدة منها .

إذن : أفادنا الظل فى المسلات والمزاويل ، ومنها انتقل المسلمون إلى عمل الساعات ، وأولها الساعة الدقاقة التى كانت تعمل بالماء ، وقد أهدوا شارلمان ملك فرنسا واحدة منها فقال : إن فيها شيطاناً ، هكذا كان المسلمون الأوائل .

وقوله تعالى : ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۝٤٥﴾ [الفرقان] أى : أن الضوء هو الذى يدل على الظل .

﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۝٤٦﴾

الحق - تبارك وتعالى - يبين الحركة البطيئة للظل فيقول : ﴿قَبْضًا يَسِيرًا ۝٤٦﴾ [الفرقان] لا تدركه أنت أبداً ! لأن فى كل لحظة من لحظات الزمن حركة فلا يخلو الوقت مهما قل من الحركة ، لكن ليس لديك المقياس الذى تدرك به بطء هذه الحركة .

وقوله : ﴿قَبْضَانَهُ إِلَيْنَا .. ۝٤٦﴾ [الفرقان] دليل على أن المسألة ليست ميكانيكا ، إنما هى بقرومية الله تعالى ؛ لذلك فكان الحق سبحانه يقول : يا عبادى ناموا ملء جفونكم ، فربكم قيوم على مصالحكم لا ينام .

وأهل المعرفة يستنبطون من ظاهرة الظل أسراراً ، فيرون أن ظل الأشياء الشامقة المتعالية يخضع لله تعالى ، ويسجد على الأرض ، رغم أنه متعال شامخ ، كما جاء فى قوله سبحانه : ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا ۝١٥﴾ [الزمر] وقال سبحانه : ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. ۝٤١﴾ [النور] فالظل حركة بطيئة لا يعلمها إلا الله ؛ لأنك لا تدرك مدى صغرها ؛ لذلك قلنا فى الهباء : إنه نهاية ما يمكن أن يكون من التفطيت المنظور .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا
وَجَعَلَ النَّهَارَ تُشُورًا﴾ ﴿٤٧﴾

﴿الليل .. (٤٧)﴾ [الفرقان] يعنى : الظلمة لا الظل ، فالظلمة هي التي منعت النور ، وإياك أن تظن أن الظلمة ضد النور ، وتحاول أنت أن تتسخ الظلمة بنور من عندك ، وهذه آفة الحضارة الآن أن جعلت الليل نهاراً .

وقد تنبه العلماء أخيراً إلى مدى ضرر الأشعة على صحة الإنسان ، لذلك جاء فى الحديث الشريف : « أطفئوا المصابيح إذا رقدتم »^(١) فالشعاع له عمل وقت حركتك ، لكن ساعة نومك وراحتك ليس له مهمة ، بل هو ضار فى هذا الوقت .

والحق - تبارك وتعالى - يمتن علينا بالليل والنهار ، فيقول : ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا^(٢) إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَضَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ لَيْلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٧٢)﴾ [القصاص]

إذن : قليل مهمة ، وللنهار مهمة يوضحها هنا الحق سبحانه بقوله : ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا.. (٤٧)﴾ [الفرقان] أى : ساتراً ،

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٥٦٢٤) ، وأحمد فى مسنده (٢٨٨/٢) عن جابر بن عبد الله واللفظ للبخارى .

(٢) السرمد : الدائم الذى لا ينقطع . والسرمد : دوام الزمان من ليل أو نهار . [لسان العرب - مادة : سرمد] .

كما أن اللباس يستر الجسم ، والنوم ردع ذاتي يقهر الكائن الحي ، وليس ردعاً اختيارياً .

لذلك تلاحظ أنك إن أردت أن تنام في غير وقت النوم تتعب وترهق ، أما إن أتاك النوم فتسكن وتهبط ، ومن هنا قالوا : النوم ضيف ثقيل إن طلبته أعنتك ، وإن طلبك أراحك .

لذلك ساعة يطلبك النوم تنام ملء جفونك ، ولو على الحصى يغلبك النوم فتنام ، وكان النوم يقول لك : اهدأ واسترح ، فلم تعد صالحاً للحركة ، أما من غالب هذه الطبيعة فأخذ مثلاً حبوباً تساعد على السهر ، فإن سهر ليلة نام بعدها ليلتين ، كما أن الذي يغالب النوم تأتي حركته مضطربة غير متوازنة .

فعليك - إذن - أن تخضع لهذه الطبيعة التي خلقك الله عليها وتستسلم للنوم إن ألح عليك ، ولا تكابر لتقوم في الصباح نشيطاً وتستأنف حركة حياتك قوياً صالحاً للعمل والعطاء .

وللصوفية في النوم ملاحظ دقيق يُنبئ على أن الكون كله غير المختار مُسَبَّح لربه ، كما قال تعالى : ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. ﴾ [النور] وعليه ، فذرات الكافر في ذاتها مؤمنة ، يؤلمها ويغفلها أن صاحبها عاص أو كافر فتطيعه ، وهي كارمة لفعله بدليل أنها ستشهد عليه يوم القيامة ، فإن كانت مُسَخَّرَةً لمراداته في الدنيا فإنها ستتحرر من هذه الإرادة في الآخرة .

فاللسان مُسَخَّرٌ لصاحبه ، إن شاء نطق به الشهادتين ، وإن شاء نطق به كلمة الكفر ؛ لأنه مقهور لإرادته ، أما في القيامة فلا إرادة إلا للحق تبارك وتعالى .

وفي النوم ترتاح هذه الجوارح وهذه الذرات من سيئات صاحبها ومن ذنوبه ، تستريح من نكده وإكراهه لها على معصية الله . فالنوم

رَدَّعَ طَائِقِي ، فلم يَدُ الإنسانَ صالحاً للحركة ، ولا للتعايش السالم مع جوارحه ، لقد كَثُرَتْ ذُنُوبُهُ ومعاصيه حتى ضاقتْ بها الجوارح ، فَيَأْتِي النومَ ليريحها .

وهذه الظاهرة نشاهدها مثلاً في موسم الحج ، يقول لك الحاج : يكفيني أَنْ أَنَامَ في اليوم ساعة أو ساعتين لماذا ؟ لأن السيئات في هذا المكان قليلة ، فجوارحك في راحة وانسجام معك فلا تحملك على النوم ، أمّا العاصي فلا يكفيه أَنْ ينام عشر ساعات ؛ لأن جوارحه وأعضائه مُتَعَبَةٌ متضايقَةٌ من أفعاله .

وهذه تُفسَّرُ بها أَنْ رسول الله ﷺ كانت تنام عيانه ولا ينام قلبه^(١) ذلك لأن جوارحه ﷺ تصحبه خير صُحْبَةٍ ، فهي في طاعة دائمة مستمرة ، فكيف تحمله على أَنْ ينام ؟

والخالق - عز وجل - يعامل الناس على المعنى العام ، فالنفوس دائماً مِيَالَةٌ للشر جانحة للسوء ؛ لذلك تتعب الطاقة وتتعب الجوارح ، وكان الله تعالى يريد إحداث هُدًى للتعايش بينك وبين جوارحك ، ثُمَّ لتصبح نشيطاً .

ومعنى ﴿وَالنَّوْمُ سُبَاتًا ..﴾ (٤٧) [الفرقان] السَّبْتُ أى : القطع . فمعنى ﴿سُبَاتًا ..﴾ (٤٧) [الفرقان] يعنى : قاطعاً للحركة ، لا انقطاعاً نهائياً ، إنما انقطاعاً مُسْتَنَافاً لحركة أفضل ، وبدن أقوى وأصح ، فالذى يقضى ليله ساهراً يقوم من نومه مُتَعَباً مُضْطَرَباً ، على خلاف مَنْ جعل وقت النوم للنوم ؛ لأن الخالق عز وجل جعل نومك بالليل على قَدَرٍ ما تتحرك بالنهار ، فإن أردت حركة مُقَزَّنة نشيطة وقوية فنَمَّ على مقدار هذه الحركة .

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى في صحيحه (٣٥٦٩) ، وكذا مسلم في صحيحه (٧٢٨) كتاب صلاة المسافرين . أن رسول الله ﷺ قال : « يا عائشة ، إن عيني تتأمان ، ولا ينام قلبي » .

وقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۝٤٧ ﴾ [الفرقان] النشور مثل الشكور : ﴿ إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوْجَهُ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ۝٤٨ ﴾ [الإنسان] أى : شكر ، وكذلك النشور أى نشر ، والنشر يعنى الانطلاق فى الأرض بالحركة ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فَانْشُرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ .. ۝١٠ ﴾ [الجمعة]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا يَنْفِثُ بِهَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝٤٨ ﴾

قلنا : إن الرياح إذا جاءت هكذا بصيغة الجمع دلّت على الخير ، وإن جاءت مفردة فهي آتية بالشر ، وإذا نظرت إلى الجبال العالية وإلى ناطحات السحاب تقول : ما الذى يقيم هذه المباني العالية ، فلا تميل ؟ الذى يمسكها هو الهواء الذى يحيط بها من كل ناحية ، ولو فرغْتَ الهواء من أحد نواحيها تنهار فوراً .

إذن : فالرياح من هنا ، ومن هنا ، ومن هنا ، فهي رياح متعددة تصلح ولا تُفسد ، وتحدث هذا التوازن الذى نراه فى الكون ، أما الرياح التى تاتى من ناحية واحدة فهي مدمرة مهلكة ، كما جاء فى قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا عَادُ فَأَمْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ ۝٤٩ عَاتِيَةٍ ۝٥٠ ﴾ [الحاقة] وقال الحق سبحانه وتعالى : ﴿ بَلْ هُوَ مَا اسْتَفْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝٥١ ﴾ [الاحقاف]

ومعنى ﴿ بُشْرًا .. ۝٤٨ ﴾ [الفرقان] يسكون الشين ، مع أنها فى

(١) الريح الصرصر : شديدة البرد . وقيل : شديدة الصوت . [لسان العرب - مادة : صرر] .

الأصل بُشْرًا مثل رُسُل ، فلما خُفِّتْ صارت بُشْرًا ، والبُشْرَى هي الإخبار بما يسر قبل زمنه ، فلا تقول ييسر إلا في الخير ، وكان العربي ساعة تمر عليه الرياح يعرف كم بينه وبين المطر ، فيحكم على مجيء المطر بحركة الرياح الطرية التي تداعب خده .

وقوله سبحانه : ﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ..﴾ (٤٨) [الفرقان] يقال : بين يدك يعني : أمامك . والمراد هنا المطر الذي يسبق رحمة الله .

ثم يقول تعالى : ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُرًا﴾ (٤٨) [الفرقان] السماء لها معنى لغوي ، ومعنى شرعي . فهي لغة : كل ما علاك ، وشرعاً : هي هذه السماء العالية والتي تتكون من سبع سموات ، لكن أنزل المطر من السماء أم من جهة السماء ؟

المطر ينزل من الغمام من جهة السماء ، والغمام أصله من الأرض نتيجة عملية البخار الذي يتجمع في طبقات الجو ، كما قال سبحانه :

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي^(١) مَحَابِبًا ثُمَّ يُكَفُّ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ^(٢) يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ ..﴾ (٤٩) [النور]

إذن : فرحمة الله هي الماء الذي خلق الله منه كل شيء حي* .

(١) أزجى الشيء : يسوقه برفق ، فيزجي سبحانه : أي يسوقه إلى حيث يشاء . [القاموس الغريب ١/٢٨٤ ، تفسير القرطبي ٦/٤٨٢٥] .

(٢) في الودق قولان :

الأول : أنه البرق . قاله أبو الأشهب العقيلي :

الثاني : أنه المطر . قاله الجوهري . [تفسير القرطبي ٦/٤٨٣٦] وقد ذكر السيوطي القولين أيضاً في [الدر المنثور ٦/٢١١] الأول عن أبي بصيرة وعزاء لابن أبي حاتم ، والثاني عن الضمك وسامد . عند ابن أبي حاتم وابن أبي شيبة .

وقوله تعالى : ﴿مَاءٌ طَهُورًا﴾ [الفرقان] الطَّهُّورُ : الماء الطاهر
فى ذاته ، المَطْهُرُ لغيره ، فالماء الذى تتوضأ به طاهر ومطهر ، أما
بعد أن تتوضأ به فهو طاهر فى ذاته غير مَطْهُر لغيره ، وماء السماء
طاهر ومطهر ؛ لانه مُصْفًى مُقَطَّر ، والماء المقطر أنقى ماء .

بالإضافة إلى أن الماء قوام الحياة ، منه نشرب ونسقى الزرع
والحيوان والطيور ، فالماء يعطيك الحياة ويعطيك الطهارة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لِنُخْشِيَ بِهِمَ بِلَدَهُ مَيْتًا وَنُسْقِيَهُمْ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا

وَأَناسِيَ كَثِيرًا﴾

قوله تعالى : ﴿بِلَدَهُ مَيْتًا ..﴾ [الفرقان] أى : أرض بلدة مَيْتَ ،
وفرق بين مَيْتَ ومَيْتَ : المَيْتَ هو الذى مات بالفعل ، والمَيْتَ هو الذى
يؤول أمره إلى الموت ، وإن كان ما يزال على قيد الحياة ، ومن ذلك
قوله تعالى مخاطباً نبيه ﷺ : ﴿إِنَّكَ مَيْتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر]

والأرض المَيْتَةُ هى الجرداء الخالية من النبات ، فإذا نزل عليها
الماء أحياها بالنبات ، كما فى قوله سبحانه : ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً
فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ [الحج]

وقوله تعالى : ﴿وَنُسْقِيهِمُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَ كَثِيرًا﴾ [الفرقان]
يُقَالُ سَقَاهُ وَسَقَاهُ : أسقاه : أعد له ما يستقى منه ، وإن
لم يشرب الآن ، لكن سَقَاهُ يعنى : ناوله ما يشربه ، ومن ذلك قوله
سبحانه : ﴿وَسَقَّاهُمْ مِنْهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان]

أما فى المطر فيقول سبحانه : ﴿فَأَسْقَيْنَاكُمْوه ..﴾ [الحجر]
أى : أعددناه لِسُقْيَاكُمْ إن أردتم السقيا .

ومعنى ﴿وَأَناسِيٌ ۚ﴾ (٤٩) [الفرقان] جمع إنسان ، وأصلها أناسين ، وخَفَّتْ إلى أناسي .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ
إِلَّا كُفُورًا ﴿٥٠﴾﴾

التصريف : التحويل والتغيير ، والمعنى حَوَّلْنَاهُ مِنْ هُنَا إِلَى هُنَا .
ومع كل هذه العبر والآيات ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٥٠﴾﴾ [الفرقان]
فالكافرون بآيات الله كثير لا يلتفتون إلى آيات الله ، حتى بعد أن تقدم
العلم وتقدمت الحضارة الإنسانية ، ووقف الناس على كثير من
الآيات .

فالحق - تبارك وتعالى - يُصَرِّفُ المطر إلى بلاد بغزارة ، فإن
شاء أصابها الجفاف والجذب حتى تموت مزروعاتهم وحيواناتهم .
إذن : ليست المسألة بيئية باردة أو كثيرة الأمطار ، إنما المسألة
مرادات خالق ، ومرادات حق .

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾﴾

يريد الحق - تبارك وتعالى - أن يمتنَّ على رسوله ﷺ منه ،

(١) « قال عكرمة : يعنى الذين يقولون : مطرنا بئوه كذا وكذا ، وهذا الذى قاله عكرمة كما
صح فى الحديث المرفوع فى صحيح مسلم من رسول الله ﷺ أنه قال لأصحابه يوماً على
إثر سماء أصابتهم من الليل : أتدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال :
« أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر ، فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذاك مؤمن
بى كافر بالكوكب ، وأما من قال مطرنا بئوه كذا وكذا فذاك كافر بى مؤمن بالكوكب » .
[تفسير ابن كثير ٣/ ٣٢١] .

فيقول له : المسألة ليست قلة رسل عندنا حتى نرسل رسولا للناس كافة وللزمن كله ، ونحن نستطيع أن نُخَفِّفَ عنك ونبعث في كل قرية رسولا يُخَفِّفُ عنك عبء الرسالة ، لكننا نريد لك أن نتال شرف الجهاد وشرف المكافحة ، فجمعناهما كلها لك إلى أن تقوم الساعة .

ونستفيد من هذه المسألة أن الحق - سبحانه وتعالى - حين يَهَبُ الطاقات لا يعنى هذا أن الطاقة هي التي تحكم قدرته في الأمر أن يبعث في كل قرية رسولا ، إنما يقدر أن يرسل رسولا ويعطيه طاقة تتحمل هذا كله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَهَنَّهُمْ بِهِ﴾

﴿جَهَادًا كَبِيرًا﴾

أي : ما دُمنا قد جمعنا لك كل القرى ، وحملناك الرسالة العامة في كل الزمان وفي كل المكان ، فعليك أن تتف الموقف المناسب لهذه المهمة ﴿فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ .. (٥٧)﴾ [الفرقان] إنْ لَوْحُوا لك بالملك أو بالمال أو بالجاه والشرف ، واعلم أن ما أعد الله لك وما انخره لك فوق هذا كله .

وحين يقول سبحانه لرسوله ﷺ ﴿فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ .. (٥٧)﴾ [الفرقان] فإنه يعذره أمامهم ، فالرسول ينفذ أوامر الله .

وَتَمَّى الرسول عن طاعة الكافرين لا يعني أنه ﷺ يطيعهم ، فهذه كقوله تعالى : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا .. (١٣٦)﴾ [النساء] فكيف يطلب الإيمان ممن ناداهم بالإيمان ؟ إنه تحصيل حاصل . قالوا : المعنى : أنت آمنْتَ قبل أن أقول لك هذه الكلمة ، وأقولها لك الآن لشواصل

إيماناً جديداً بالإيمان الأول ، وإياك أَنْ ينحلَّ عنك الإيمان . إذن : إذا طلب الموجود فالمراد استدامة الوجود .

وقوله تعالى : ﴿ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ .. ﴾ [٥٦] [الفرقان] أى : بما جاءك من القرآن ﴿ جِهَاداً كَبِيراً ﴾ [٥٦] [الفرقان] واعلم أنك غالب بأمر الله عليهم ، ولا تقل : إن هناك تياراً إشارك وكفر وإيمان ، وسوف أعطيك مثلاً كونياً فى أهم شيء فى حياتك ، وهو الماء :

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ
أَجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخاً وَجِجْرًا مَحْجُوراً ﴾ [٥٦]

تأتى هذه الآية استمراراً لذكر بعض آيات الله فى الكون التى تلفت نظر المكابرين المعاندين لرسول الله ، وسبق أن ذكر سبحانه : الظل والليل والرياح .. الخ إذن : كلما ذكر عنادهم يأتى بآية كونية ليلفتهم إلى أنهم غفلوا عن آيات الله ، وجدالهم مع رسول الله يدل على أنهم لم يلتفتوا إلى شيء من هذا ؛ لذلك ذكر آية كونية من آيات الله المرشحة للجميع ومكررة ، وعليها الدليل القاطن إلى يوم القيامة ، فقال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ .. ﴾ [٥٦] [الفرقان]

المرج : المرعى المباح ، أو الكلأ العام الذى يسوم فيه الراعى ماشيته تمرح كيف تشاء.

فمعنى ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ .. ﴾ [٥٦] [الفرقان] أى : جعل العذب والمالح يسيران ، كل كما يشاء ، لذلك تجد البحار والمحيطات المالحة التى تمثل

(١) مرج : أرسلهما وأفاض أحدهما فى الآخر . قاله مجاهد . وقال ابن عرفة : أى خلطهما فهما يلتقيان . وقال الأزهرى : مرج البحرين . خلئ بينهما . [تفسير القرطبي ٧/٤٩٢٤] .
(٢) الأجاج : الملح الشديد الملوحة . أى الماء : اشتكت ملوحته . [القاموس للقيوم ٧/١] .

ثلاثة أرباع اليابسة ليس لها شكل هندسي منتظم ، بل تجده تعاريج والتواءات ، وانظر مثلاً إلى خليج المكسيك أو خليج العقبة ، وكان الماء يسير على (هواء) ودون نظام ، فلا يشكل مستطيلاً أو مربعاً أو دائرة .

وكذلك الأنهار التي تولدت من الأمطار على أعلى الجبال ، فتراها حين تتجمع وتسير تسير كما تشاء ، ملتوية ومتعرجة ؛ لأن الماء يشق مجراه في الأماكن السهلة ، فإن صادفته عقبة بسيطة ينحرف هنا أو هناك ، ليكمل مساره ، وانظر إلى التواء النيل مثلاً عند (قنا) .

إذن : الماء عَذْبٌ أو مالح يسير على هواء ، وليست المسألة (ميكانيكا) ، وليست منتظمة كالتى يشقها الإنسان ، فتأتى مستقيمة .

ونلاحظ هذه الظاهرة مثلاً حينما يقضى الإنسان حاجته فى الخلاء ، فينزل البول يشق له مجرىً فى المكان الذى لا يعوقه ، فإن صادفته حصاة مثلاً انحرف عنها كأنه يختار مساره على هواء .

والبحر يقال عادة للمالح وللعذب على سبيل التغليب ، كما نقول الشمسان للشمس والقمر .

ومرج البحرين آية كونية تدل على قدرة الله ، فالماء مع ما عُرف عنه من خاصية الاستطراق - يعنى : يسير إلى المناطق المنخفضة ، يسير المالح والعذب معاً دون أن يختلط أحدهما بالآخر ، ولو اختلطا لفسدا جميعاً ؛ لأن العذب إن خالطه المالح أصبح غير صالح للشرب ، وإن خالط المالح العذب فسد المالح ، وقد خلقه الله على درجة معينة من الملوحة بحيث تصلحه فلا يفسد ، وتحفظه أن يكون أسناً .

فالماء العذب حين تحصره فى مكان يأسن^(١) ويتغير ، أمّا البحر

(١) أسن الماء يأسن : تغيرت رائحته فهو أسن . [القاموس القويم ٢٠/١] .

فقد أعدّه الله ليكون مخزن الماء في الكون ومصدر البَحْر الذي تتكون منه الانهار ؛ لذلك حفظه ، وجعل بينه وبين الماء العذب تعامشا سلمياً ، لا يبغي أحدهما على الآخر رغم تجاورهما .

وقوله تعالى : ﴿ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ ۚ ۝٥٣ ﴾ [الفرقان] أى : مُفْرِط في العذوبة مستساغ ، ومن هذه الكلمة سَمَوْا نهر الفرات لعذوبة مائه ، فليس المراد بالفرات أن الماء كماء نهر الفرات ؛ لأن الكلمة وُضِعَتْ أولاً ، ثم سُمِّيَ بها النهر ، ذلك لأن القرآن هو كلام الله الأزلى .

﴿ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۚ ۝٥٤ ﴾ [الفرقان] أى : شديد الملوحة ، ومع ذلك تعيش فيه الأسماك والحيوانات المائية ، وتتغذى عليه كما تتغذى على الماء العذب ، كما قال سبحانه : ﴿ وَمِنْ كُلِّ ثَلَاثٍ نَّحْمًا طَرِيفًا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيبًا تَلْبَسُونَهَا ۚ ۝٥٥ ﴾ [فاطر]

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَجَعَلْ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ۚ ۝٥٦ ﴾ [الفرقان] البرزخ : شئ بين شيئين ، وأصل كلمة برزخ : اليابسة التي تفصل بين مائين ، فإن كان الماء بين يابستين فهو خليج .

﴿ وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ۚ ۝٥٦ ﴾ [الفرقان] الحِجْر : هو المانع الذى يمنع العذب والمالح أن يختلطا ، والحِجْر نفسه محجور ، مبالغة في المنع من اختلاط المائين ، كما جاء فى قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ۚ ۝٥٧ ﴾ [الإسراء]

ومثل قوله تعالى : ﴿ ظِلًّا ظَلِيلًا ۚ ۝٥٨ ﴾ [النساء]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ٥٤ ﴾

وفى آية عامة عن الماء ، قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا ٣٠ ﴾ [الانبيا] يعنى : كل شيء فيه حياة فهو من الماء ، لا أن الماء داخل فى كل شيء ، فالمعنى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ حَيٍّ ٣٠ ﴾ [الانبيا] أى : كل شيء موصوف بأنه حى ، فالماء - إذن - دليل الحياة ؛ لذلك إذا أراد العلماء أن يقضوا على الميكروبات أو الفيروسات جعلوا لها دواءً يفصل عنها المائية فتموت .

والإنسان الذي كرمه الله تعالى وجعله أعلى الاجناس ، خلقه الله من الماء ، ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا ٥٤ ﴾ [الفرقان] وفى موضع آخر قال سبحانه : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ٥ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ٦ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ٧ ﴾ [الطارق] وهو ماء له خصوصية ، وهو المعنى الذى قال الله فيه : ﴿ أَلَمْ يَكْ نُطْفِقْ مِنْ مَّيِّ يُمْئِي ٣٧ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ٣٨ ﴾ [القيامة]

والبشر أى : الإنسان ﴿ فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ٥٤ ﴾ [الفرقان] فمن الماء خلق الله البشر ، وهم قسمان : ذكور وإناث ، فكلمة (نَسَبًا) تعنى : الذكورة (وَصِهْرًا) تعنى : الأنوثة ؛ لأن النسب يعنى انتقال الأدنى من الأعلى بذكورة ، فيظل الإنسان فلان بن فلان بن فلان.. الخ .

(١) الترائب : عظام الصدر . [القاموس القويم ٩٩/١] . قال ابن عباس : هذه الترائب . ووضع يده على صدره . وعنه أيضاً : تربية المرأة موضع القلاية . [تفسير ابن كثير ٤٩٨/٤] .

فالنسب يأتي من ناحية الذكورة ، أما الانوثة فلا يأتي نسب ، إنما مصاهرة ، حينما يتزوج رجل ابنتي ، أو أتزوج ابنته ، يُسمونه صَهِراً .
لذلك قال الشاعر :

وَإِنَّمَا أُمَهَاتُ الْقَوْمِ أَوْعِيَةٌ مُسْتَحْدَثَاتٌ لِلْأَحْسَابِ آبَاءُ

فمن عظمة الخالق - عز وجل - أن خلق من الماء هذين الشيتين ، كما قال في موضع آخر : ﴿ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴾ (٣٨) [القيامة] ، وقد توصل العلماء مؤخراً إلى أن بويضة الانثى لا تدخل لها في نوع الجنين ، وما هي إلا حاضنة للميكروب الذكري الآتي من منى الرجل .

وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةٌ مِنْ مَنِىِّ يُمْنَى ﴾ (٣٧) ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخُلِقَ نَفْسَوْنِ (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴾ (٣٩) [القيامة]

فالذكر والانثى كلاهما من المنى ، والذي يُطلق عليه العلماء الآن (الإكس ، والإكس واى) فالحيوان المنوى يخرج من الرجل ، منه ما هو خاص بالذكورة ، ومنه ما هو خاص بالأنوثة ، ثم تتم عملية انتخاب للأقوى الذى يستطيع تلقيح البويضة .

وهذه الظاهرة واضحة في النحل ، حيث تضع الملكة البيض ، ولا يُخصبها إلا الأقوى من الذكور ، لذلك تطير الملكة على ارتفاعات عالية ، لماذا ؟ لتتخبط الأقوى من الذكور .

كذلك الميكروب ينزل من الرجل ، والأقوى منه هو الذى يستطيع أن يسبق إلى بويضة المرأة ، فإن سبق الخاص بالذكورة كان ذكراً ، وإن سبق الخاص بالأنوثة كان أنثى ، والحق سبحانه قال : ﴿ الَّذِي خَلَقَ نَفْسَوْنِ (٣٧) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى (٣٨) ﴾ [الاعلى]

وبهذه الآية الكونية فى خَلْق الإنسان نرد على الذين يحلو لهم أن يقولوا : إن الإنسان خَلَق صُدْفَةً ، فإذا كان الإنسان ذكراً وأنثى بينهما مواصفات مشتركة وأجهزة ومَقَوِّمات واحدة ، إلا أن الذكر يختلف فى الجهاز التناسلى وكذلك الانثى ، فهل يُردُّ هذا إلى الصدفة ؟

ومعلوم أن الصُدْفَةَ من أعدامها الاتفاق ، فإذا جاء الذكر صدفة ، وجاءت الانثى كذلك صدفة ، فهل من الصدفة أن يلتقيا على طريقة خاصة ، فيثمر هذا اللقاء أيضاً ذكورة وأنوثة ؟ إذن: المسألة ليست مصادفةً ، إنما هى غاية مقصودة للخالق عزوجل .

ثم يقول سبحانه فى ختام الآية ﴿وَكَانَ رُكُّ قَدِيرًا﴾ (٢٥) [الفرقان] وذكر سبحانه القدرة هنا ؛ لأن هذه مسألة دقيقة لا تحدث إلا بقدرة الله تعالى .

وقد فَطَنَ العرب حتى قبل نزول القرآن إلى هذه العملية بالفطرة ، فهذه زوجة أبى حمزة تعاتبه ؛ لأنه تركها وتزوج من أخرى ، لأنها لم تَكُ له ذكراً ، فتقول :

مَا لِأَبَى حَمْزَةَ لَا يَأْتِينَا غَضْبَانُ إِلَّا نَكِدَ الْبَيْنَا
تَالَهُ مَا ذَلِكَ فِى أَيْدِينَا فَنَحْنُ كَالْأَرْضِ لِفَارِسِينَا
نُعْطِى لَهُمْ مِثْلَ الَّذِى أُعْطِينَا

وهذه المسألة التى فَطَنَ إليها العربى القديم لم يعرفها العلم إلا فى القرن العشرين .

وبعد هذه الآية الكونية يعود - سبحانه وتعالى - إلى خطابهم مرة أخرى لعل قلوبهم ترقى ، فالحق - تبارك وتعالى - يتعهدهم مرة بالنصح ، ومرة بإظهار آياته تعالى فى الكون .

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ
وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٥٥﴾

يعنى : ايليق بهم بعد أن أوضحنا لهم كل هذه الآيات أن يلتفتوا إلى غير الله ، ويقصدوه بالعبادة ؟

وقوله تعالى : ﴿ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ .. ﴾ [الفرقان] البعض يرى أن هذه الآلهة نعم لا تنفع لكنها تضر ، نقول لهم : هى لا تنفع ، ولا تضر ، أما الذى يضر فهو الإله الحق الذى انصرفوا عنه إلى عبادة غيره ، والمعنى هنا : ﴿ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ .. ﴾ [الفرقان] إن عبده ﴿ وَلَا يَضُرُّهُمْ ﴾ [الفرقان] إن كفروا به وتركوه .

والقرآن يُسمي فطهم مع هذه الآلهة عبادة ، وهم أنفسهم يقولون : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ .. ﴾ [الزمر]

إذن : أثبتوا لهم عبادة ، والعبادة طاعة العابد للمعبود فيما يأمر به ، وفيما ينهى عنه ، فما الذى أمرتهم به الأصنام ؟ وما الذى نهتهم عنه ؟ فكلمة عبادة هنا خطأ ، وهم ما عبدوا هذه الآلهة إلا لأنها لا أوامر لها ولا التزام معها ، فتدينهم تدين (فتنظية) .

وما أسهل أن تعبد إلها لا يأمرك ولا ينهاك ، والذى يكرهونه فى التدين الحقيقى أنه التزام وتكليف : افعل كذا ، ولا تفعل كذا .

لذلك ترى المسرفين على أنفسهم من خلق الله يتمنى كل منهم أن يكون هذا الدين كذبا ، لماذا ؟ ليسيروا على هواهم ، ويعملوا ما يحلو لهم . كذلك رأينا الدجالين الذين ادَّعَوْا النبوة بداية من

مسيلمة وسجاح^(١) ، كيف كانوا يجذبون الناس إليهم ؟ كانوا يجذبونهم بتخفيف الأوامر وتبسيط الدين ، ولما شقت الزكاة على البعض أسقطوها من حسابهم ، وأعفوا الناس منها .. إلخ .

ولكل زمان رجالون يناسبون العصر الذي يعيشون فيه ، وفي عصرنا الحاضر رجالون يُخَفِّفون عنك الدين ويُطَوِّعونه لاهواء الناس ورغباتهم ، فلا مانع عندهم من الاختلاط ، ولا بأس في أن ترتدى المرأة من اللباس ما تشاء .. إلى آخر هذه المسائل .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ۝٥٥ ﴾ [الفرقان]

الظهير : هو المعين ، كما ورد في قوله سبحانه وتعالى : ﴿ .. وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ۝٥١ ﴾ [التحريم]

وكانوا في الماضي يحملون الاحمال على الظُّهر قبل اختراع آلات الحمل ، وحتى الآن نرى (الشياطين) يحملون الأثقال على ظهورهم ، ويخيطون لهم (ظهريّة) يرتدونها على ظهورهم ؛ لتحميم ساعة حَمْل الأثقال ، وإذا أراد أحدهم معاونة الآخر يقول له : أعطني ظهرك ، فكان الظهر إذن بهذا المعنى .

(١) هي : سجاح بنت الحارث بن سويد التميمية ، من بنى يربوع ، أم صابر ، كانت شاعرة أدبية عارفة بالأخبار ، أدعت النبوة بعد وفاة النبي ﷺ وكانت في بنى تفلج بالجزيرة ، وتبعها جمع من عشيرتها ، فاقبلت تريد غزو أبي بكر ، فالتقت بمسيلمة وتزوج بها ، ثم انصرفت راجعة إلى أخوالها بالجزيرة ، ثم بلغها مقتل مسيلمة ، فأسلمت وهاجرت إلى البصرة وتوفيت فيها ، وصلى عليها سمرّة بن جندب وإلى البصرة لمعاوية . توفيت ٥٥هـ . (الأعلام للزركلي ٧٨/٢) .

والظهر أيضاً يقتضى العلو ، ومنه قوله تعالى عن السد الذى بناه ذو القرنين : ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾ (٤٧) [الكهف] يعنى : ما استطاعوا اعتلاءه .

لكن ، كيف يكون الكافر ظهيراً على الله ؟ قالوا : لانه يفعل المعصية ، ويتخذ أسوة فيها يُقلده الناس ، ولو كان طائعاً لكان أسوة خير ونموذج صلاح ، فالكافر أسوة شر ، وأسوة فساد ، وهو شيطان الإنس الذى يوازى شيطان الجن الذى عصى ربه ، ورفض السجود لآدم .

وتوعد ذريته حين قال : ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٢٩) [المجر]

وكل من شياطين الجن وشياطين الإنس يستعين بالنفس فيسُلطها على صاحبها حتى تُوقعه ، فالإنسان حينما يستمع لنداء الشيطان ، سواء شيطان الإنس أو شيطان الجن ويطيعه بعمل المخالفة ، فإنه يُعينه على الله ، والمعنى الصحيح : على معصية الله .

كما أن الظهير يُطلق على مَنْ جعلته وراء ظهره ، لا تابه به ، ولا تلتفت إليه ، ومنه قول العرب : (لا تجعلن حاجتي منك بظهر) يعنى : اجعلها أمام عينيك لا تطوها وراء ظهره^(١) .

إذن : فكلاً المعنيين جائز : ظهيراً أى : مُعيناً ، كان الحق - تبارك وتعالى - يقول لنبيه ﷺ : اعلم يا محمد أن الكافر ظهير على الله ، فقِفْ له بالمرصاد ، وجاهده ما استطعت ، فكانه تعالى يُحَسِّس

(١) قال ابن منظور فى لسان العرب - مادة : ظهر - يُقال للشئ الذى لا يُعنى به : قد جعلت هذا الأمر يظهر ، ورميته بظهر - وقولهم : لا تجعل حاجتى بظهرى : لا تنسها ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَأَنفُلْنَاهُ رِزْقًا وَأَعْلَمْنَا نَحْمَ الْفَرِيقَ﴾ (٥٥) [هود] وهو استهانته بحاجة الرجل . وجعلنى بظهرى : طرحنى .

رسوله ليقف هذا الموقف ، ويشجعه ليكون من عدوه على حذر وعلى يقظة .

أو : ظهيراً لا يؤبه له ، وهذا طمانة لرسول الله ، فالكافر حين على الله ، فلا يهكم كيدهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (٥٨)

صحيح أن الله تعالى قال لرسوله ﷺ : ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ..﴾ (٧٢) [التوبة] لكن لا يعنى هذا أن يهلك رسول الله نفسه فى دعوتهم ، ويالهم أشد الالم لعدم إيمانهم ؛ لأن مهمة الرسول البلاغ ، وقد أسف رسول الله لحال قومه حتى خاطبه ربه بقوله : ﴿لَقَدْ لَعَنَّكَ بِأَخِي نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ (٦) [الكهف]

وما أمره الله بجهاد الكفار والمنافقين إلا ليحفزه ، فلا يترك جهداً إلا بذله معهم ، ولأفانت عندى مُبَشِّرٌ وَمُنْذِرٌ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا..﴾ (٥٦) [الفرقان] أى : بالخير قبل أوانه ليتلفت الناس إلى وسائله ﴿وَنَذِيرًا﴾ (٥٦) [الفرقان] أى : بالشر قبل أوانه ليحذره الناس ، ويجتنبوا أسبابه ووسائله .

ثم يوجه رب العزة نبيه ورسوله ﷺ :

﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مِنْ شَاءِ أَنْ يَتَّخِذَ

إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (٥٧)

في آية أخرى يقول تعالى : ﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مُّغْرَمٍ مُّقْتَدِرُونَ ﴾ [النور]

يعنى : غير قادرين على دفع الثمن ؛ لانهم بخلاء وعندهم كزازة^(١) ؟ أو لا يريدون أن يُخرجوا من جيوبهم شيئاً تنتفع أنت به ؟ مع أنك لم تسألهم أجراً ، فهل يعنى ذلك أن النبى كان من المفروض أن يسألهم أجراً ؟

قالوا : نعم ؛ لانه إذا قدم إنسان لإنسان شيئاً نافعاً ، فعليه أن يدفع له أجراً بمقتضى التبادل والمعاوضة ، وكأنه ﷺ يقول لهم : لقد قدمت إليكم جميلاً يفترض أن لى عليه أجراً ، لكنى لا أريد منك أجراً ، والمسألة من عندى تفضل .

وما هو الأجر ؟ الأجر : جُعِلَ يقابل عملاً ، والثمن : جعل يقابل تملكاً ، وقيمة هذا الجُعل تختلف باختلاف مشقة العمل ، وطول زمنه ، ومهارة العامل فيما يقتضيه العمل ومخاطر ما يقتضيه العمل .

فكل مسألة من هذه ترفع من قيمة الأجر ، فحين تسافر مثلاً تحتاج إلى (شئال) يحمل لك الحقائق ، فتعطيه الأجر الذى يتناسب ومجهوده ، فإن استأجرت سيارة وسرتَ بها مسافة فلا بد أن الأجر سيزيد ؛ لانه أخذ مجهوداً ووقتاً أكثر ، فإن احتجتَ مثلاً سبাকা ليصلح لك شيئاً فسوف ترى ما فى هذا العمل من المشقة ، ولا تبخل عليه بأكثر من سابقه .

وربما كان العمل فى نظرك بسيطاً لا يستغرق وقتاً ، لكنه يحتاج إلى مهارة ، هذه المهارة ليست وليدة اللحظة ، ولكنها مجهود ونتيجة

(١) الكَزْ : الذى لا ينسط . ووجه كَزْ : قبيح . ودجل كز : قليل الخير . والكزازة : التيس والانتقاض . [لسان العرب - مادة : كز] .

عوامل من التعلم والخبرة حتى وصل صاحبها إلى هذه المهارة .

فالمهندس مثلاً الذي يُصمّم لك منزل في ساعة أو ساعتين ، ومع ذلك يطلب مبلغاً كبيراً ، لماذا ؟ لأنه لا يتقاضى أجراً على هذا الوقت ، إنما على سنوات طويلة من الدراسة والمجهود والتحصيل ، حتى وصل إلى هذه المهارة .

إذن : كل أجر يُقدَّر بما يقابله من عمل ، ويتناسب مع ما يقتضيه العمل من وقت ومجهود ومشقة ومخاطرة ومهارة .. إلخ .

وإذا كان الأمر كذلك فانظروا إلى عمل الرسول وإلى مدى إفادتك من رسالته ، انظروا إلى المنهج الذي جاءكم به ، وكيف أنه يريحكم مع أنفسكم ، ويريحكم مع المجتمع ، ويريحكم مع ربكم عز وجل ، ويريحكم من شرور أنفسكم ، ومن شرور الناس جميعاً .

إذن : للرسول عمل كبير ومجهود عظيم ، لو قدّرتَ له أجراً لكان كذلك عظيماً . إن الإنسان إذا أُجرَ مثلاً حارساً يحرسه بالليل ، كم يدفع له ؟ فالنبي يأتيك بمنهج يحرسك ويحميك في نفسك وفي مالك وفي عرضك وفي كل ما تملك ، ولا يحميك من فئة معينة إنما يحميك من الناس أجمعين .

بل إن حماية منهج الله لك لا تقتصر على الدنيا ، إنما تتعدى إلى الآخرة ، فتحملك فيها حماية ممتدة لا نهاية لها ، فإن قدّرتَ لهذه الحماية أجراً ، فكم يكون ؟

إنما أنا أقول لك : لا أريد أجراً ، لا كراهية في الأجر ، بل لأنك أنت أيها الإنسان لا تستطيع تقدير هذا العمل أو تقييم الأجر عليه ، أمّا الذي يُقدَّر ذلك فهو ربّي الذي بعثني ، وأنت أيها العبد مهما قدّمتَ لي من أجر على ذلك فهو قليل .

وحكىنا قصة الرجل الطيب الذى قابلناه فى الجزائر ، يقف على الطريق يُلَوِّحُ لسيارة تحمله ، قوفقنا وفتحنا له الباب ليركب معنا ، وقبل أن يركب قال : بكم ؟ يعنى : الأجرة . فقال له صاحبه : الله ، فقال الرجل : إذن فهى غالية جداً . هذا هو المعنى فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ .. ﴾ (٧٩) [هود]

وفى موضع آخر يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٧٧) [يونس] فما العلاقة بين الأجر وبين ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٧٧) [يونس] ؟

كان المسلم ينبغي عليه أن يعمل العمل ، لا لمن يعمل له ، ولكن يعمل لله لياخذ عليه الأجر الذى يناسب هذا العمل من يده تعالى ، إنما إن أخذه من صاحبه فهو كالذى « فعل ليقال وقد قيل » وانتهت المسألة ، وربما حتى لا يُشكر على عمله .

لذلك وردت هذه العبارة على السنة كل الرسل : ﴿ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ .. ﴾ (١٣١) [الشعراء] وليس هناك آية طلب فيها الأجر الظاهر إلا هذه الآية التى نحن بصددنا : ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ (٥٧) [الفرقان]

وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةُ فِي الْأَقْرَبِينَ .. ﴾ (٧٣) [الشورى]

ومعنى : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ (٥٧) [الفرقان] أى : سبيلاً للمثوبة ، وسبيلاً للأجر من جهاد فى سبيل الله ، أو صدقة على الفقراء .. إلخ .

وقوله : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ .. ﴾ (٥٧) [الفرقان] تدل على التخيير فى دفع الأجر ، فالرسول لا يأخذ إلا طواعية ، والأجر : ﴿ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ (٥٧) [الفرقان] من الجهاد والعمل الصالح ، فكان أجر الرسول

العمل للغير ، لتأخذ أنت الاجر من الله ، فالرسول لا يأخذ شيئاً لنفسه .

ونلاحظ في آيات الأجر أنها جاءت مرة ﴿أَجْرًا.. (٦٠)﴾ [الأنعام] ومرة^(١) ﴿مِنْ أَجْرٍ.. (٥٧)﴾ [الفرقان] والبعض يرى أن (من) هنا زائدة ، وهذا لا يُقال فسي كلام الله ، عَيَّبَ أن نتهم كلام الله بأن فيه زيادة ، فكل حرف فيه له معناه .

وسبق أن ضربنا لمن هذه مثلاً بقولنا : ما عندي مال ، وما عندي من مال . فالأولى نَفَتْ أن يكون عندك مالٌ يُعَدُّ به ، لكن قد يكون عندك القليل منه ، أما القول الثاني فيعني نَفَى المال مطلقاً بدايةً ممّا يقال له مال ، إذن : فأيّهما أبلغ في النفي ؟ فمعنٍ هنا تفيد العموم .

لذلك يقول تعالى : ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَجَ مِنْكَ خَيْرٌ.. (٧٧)﴾ [المؤمنين] لماذا ؟ لأنه سيعطيك ويكافئك على قدره هو ، وبما يناسب جوده تعالى وكرمه الذي لا ينفد ، أما الإنسان فسيعطيك على قدره وفي حدود إمكاناته المحدودة .

ملحظ آخر في هذه المسألة في سورة الشعراء ، وهي أحفلُ السُور بذكر مسألة الاجر ، حيث تعرّضت لموكب الرسل ، فذكرت ثمانية هم : موسى وهارون وإبراهيم ونوح وهود وصالح ولوط وشعيب .

(١) - ووردت (أَجْرًا) في ٦ آيات : (الأنعام : ٩٠) ، (هود : ٥١) ، (يس : ٢١) ، (الشورى : ٢٢) ، (الطور : ٤٠) ، (القم : ٤٦) .
- ووردت (من أجرٍ) في ١٠ آيات : (يونس : ٧٢) ، (يوسف : ١٠٤) ، (الفرقان : ٥٧) ، (الشعراء : ١٠٩ ، ١٢٧ ، ١٤٥ ، ١٦٤ ، ١٨٠) ، (سبا : ٤٧) ، (ص : ٨٦) .

تلاحظ أن كل هؤلاء الرسل^(١) قالوا : ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٩)﴾ [الشعراء] عدا إبراهيم وموسى عليهما السلام لم يقلوا هذه الكلمة ، لماذا ؟

قالوا : لأنك حين تطلب أجراً على عمل فمعت به لا يكون هناك ما يُوجب عليك أن تعمل له مجاناً ، فانت لا تتقاضى أجراً إن عملت مثلاً مجاملةً لصديق ، وكذلك إبراهيم - عليه السلام - أول ما دعا إلى الإيمان دعا عمه آزر ، ومثل هذا لا يطلب منه أجراً ، وموسى عليه السلام أول ما دعا دعا فرعون الذي احتضنه ورباه في بيته ، ولو طلب منه أجراً لقال له : أى أجر وقد ربيتك^(٢) وو .. إلخ .

الآية الأخرى في الاستثناء هي قوله تعالى : ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [الشورى] فكان المودة في القربى أجر لرسول الله ﷺ على رسالته ، لكن أى قُربى : قُربى النبی أم قُرباكم ؟ لا شك أن النبی الذي يجعل حبَّ القريب للقريب ورعايته له هو أجره ، معنى بالقُربى قُربى المسلمين جميعاً ، كما قال عنه ربُّه عزَّ وجلَّ : ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ (٦٠)﴾ [الأحزاب]

﴿وَوَكَّلْ عَلَى النَّبِيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَمَسِيحَ يَحْمَدُهُ﴾

﴿وَكَفَىٰ يَمْهَدُونَ عِبَادًا وَمَخِيرًا﴾

(١) - قالها نوح في : (يونس : ٧٢) ، (هود : ٢٩) ، (الشعراء : ١٠٩) .

- وقالها هود في : (هود : ٥١) ، (الشعراء : ١٢٧) .

- وقالها صالح في : (الشعراء : ١٤٥) .

- وقالها لوط في : (الشعراء : ١٦٤) .

- وقالها شعيب في : (الشعراء : ١٨٠) .

(٢) ورغم أن موسى عليه السلام لم يطلب منه أجراً ، لا مالا وملكا ولا غيره إلا أن فرعون امتن عليه بأنه الذي رياه ، فقال : ﴿أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلَيْسَ لَنَا بِغُرُكٍ سِين (٥٥)﴾ [الشعراء] .

الحق - تبارك وتعالى - يُطمئن رسوله ﷺ : يا محمد لا تهتم بكثرة الكفار ومكرهم بك وتعاونهم مع شياطين الإنس والجن ؛ لأن هؤلاء سيتساقطون ويموتون ، إما بأيديكم ، أو بعذاب من عند الله ، وعلى فَرَضٍ أنهم عاشوا فلن تغلب قوتهم وحيلهم قوة الله تعالى ومكره ، وإن توكلوا على أصنام لا تضر ولا تنفع ، فتوكل أنت على الله : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ۚ ۝٥٨ ﴾ [الفرقان]

والعاقل لا يتوكل إلا على مَنْ يثق به ويضمن معاونته ، وأنه سيوافقك في كل ما تريد ، لكن ما جدوى أَنْ تتوكل على أحد ليقضى لك مصلحة ، وفي الصباح تسمع خبر موته ؟

وكان الحق - تبارك وتعالى - يريد أن ينصَحَ خَلْقَهُ : إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تتوكل فتوكل على مَنْ ينفعك ولا يتركك ، على مَنْ يظل على العهد معك لا يتخلى عنك ، على مَنْ لَا يُعجزه شيء في الأرض ولا في السماء . هذه هي الفطنة .

لكن ما جدوى أَنْ تتوكل على مَنْ ليس فيه حياة ؟ وعلى فرض أن فيه حياةً دائمة فلا تضمن ألا يتغير قلبه عليك .

﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ۚ ۝٥٨ ﴾ [الفرقان] سَبِّحْ يعني : نَزِّهْ ، والتنزيه تضعه في إطار ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ ۝١١ ﴾ [الشورى] فله وجود ، ولك وجود ، لكن وجوده تعالى ليس كوجودك ، والله صفة ولك نفس الصفة ، لكن صفته تعالى ليست كصفتك ، والله تعالى فعل ، ولك فعل ، لكن فعله تعالى ليس كفعلك .

إذن : نَزَّهَ الله في ذاته ، وفي صفاته ، وفي أفعاله عن مشابهة الخَلْقِ ، وما دام الحق سبحانه مَزُجاً في ذاته ، وفي صفاته ، وفي أفعاله ، فانت تتوكل على إله لا تطرأ عليه عوامل التغيير أبداً .

وهذا التنزيه لله تعالى ، وهذه العظمة والكبرياء له سبحانه في صالحك أنت أيها الإنسان ، من صالحك ألا يوجد الله شبيهه ، لا في وجوده ، ولا في بقاءه ، ولا في تصرفه ، من صالحك أن يعرف كل إنسان أن هناك مَنْ هو أعلى منه ، وأن الخلق جميعاً محكومون بقانون الله ، فهذا يضمن لك أن تعيش معهم آمناً ، إذن : من الخير لنا أن يكون الإله ليس كمثله شيء ، وأن يكون سبحانه عالياً فوق كل شيء .

ويجب عليك حين تنزه الله تعالى ألا تُنزهه تنزيهاً مُجرّداً ، إنما تنزيهاً مقروناً بالحمد ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ..﴾ [الفرقان] فتحمده على أنه واحد لا شريك له ، ولا مثيل له ، وليس كمثله شيء ، ففي ظل هذه العقيدة لا يستطيع القوي أن يطفئ على الضعيف ، ولا الغنى على: الفقير .. إلخ .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَكَفَىٰ بِهِ ذُنُوبًا عِوَادَةً خَيْرًا﴾ [الفرقان] نقول : كفاك فلان . يعني : لا تحتاج لغيره . كلولنا : حَسْبُكَ الله يعني : كافيك عن الاحتياج لغيره ؛ لأنه يعطيك كُلَّ ما تحتاج إليه ، ويمنع عنك الشر ، وإن كنت تظنه خيراً لك .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يقيم لك (كُنْتَرُولُ) يضبط حياتك ويضمن لك السلامة ، لذلك حين تدعو الله فلا يستجيب لك ، لا تظن أن الله تعالى موظفٌ عندك ، لا بُدَّ أن يُجيبك لما تريد ، إنما هو ربك ومتولُّ أمرك ، فيختار لك ما يصلح لك ، ويُقدِّم لك الجميل وإن كنت تراه غير ذلك .

وقد ضربنا لهذه المسألة مثلاً بالأم التي تكثر الدعاء على ولدها ، فكيف بها إذا استجابَ الله لها ؟ إذن : من رحمة الله بها أن يردَّ

دعاءها ، ويمنع إجابتها ، فمنع الإجابة هنا إجابة .

﴿ وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ٥٨ ﴾ [الفرقان] المعنى : إذا توكلت على الحي الذي لا يموت ، فآثر هذا التوكل أن يحملك من ذنوب العباد ، فهو وحده الذي يعلم ذنوبهم ، ويعلم حتى ما يدور في أنفسهم .

الم يقل الحق لرسوله ﷺ : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نَهَوْنَا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فَيَنْسُ الْمَصِيرُ ٥٩ ﴾ [المجادلة]

فما زال القول في أنفسهم لم يخرج ، ومع ذلك أخبره الله به ، وكان الحق سبحانه يطمئن رسوله : مهما تأمروا عليكم ، ومهما دبروا لك ، ومهما تكاتف ضدك جنود الإنس والجن ، فاطمئن لأن ربك عليم بالذنوب التي قد لا تدركها أنت ، ولا حيلة عندك لردها ، فيكيفك أن يعلم الله ذنوب أعدائك .

﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ٦٠ ﴾ [الأنفال]

والخبير : الذي يعلم خبايا الأمور ، حتى في مسائل الدنيا الهامة نقول : نستدعي لها الخبير ؛ لأن المختص العادي لا يقدر عليها .

وفي موضع آخر يقول تعالى : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ٦١ ﴾ [الملك]

ثم ينقلنا الحق - تبارك وتعالى - إلى آية كونية ، تنضاف إلى الآيات السابقة ، والهدف من ذكر المزيد من الآيات الكونية أنه لجأها تصادف رقة قلب واستمالة مواجيد ، فتعطف الخلق إلى الخالق ، وتلفت الأنظار إليه سبحانه .

﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ
ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا﴾ (٥٦)

البعض يظن أن خَلَقَ السموات والارض شيء سهل ، واعظم منه خَلَقَ الإنسان ، لكن الحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ..﴾ (٥٧) [غافر]

فالإنسان يخلقه الله ، وقد يموت بعد يوم ، أو بعد مائة عام ، وقد تصيبه في حياته الامراض ، أما السموات والارض ، فقد خلقها الله تعالى بهندسة دقيقة ، وقوانين لا تتخلف ولا تختل مع ما يمر عليها من أزمنة ، وكان الحق سبحانه يقول للإنسان : إن السموات والارض هذه خلقتي وصنعتي ، لو تدبرتها فيها وتاملتها لوجدتها اعظم من خَلَقَك انت .

وقوله تعالى : ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ..﴾ (٥٦) [الفرقان] سبق أن تكلمنا في هذه المسألة وقلنا : إن جمهرة آيات القرآن تدل على أن الخلق تم في مدة ستة أيام إلا سورة واحدة تُشعر آياتها أن الخلق في ثمانية أيام ، وهي سورة فصلت :

حيث يقول فيها الحق سبحانه وتعالى : ﴿قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٤) وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيُسْأَلِينَ (٥) ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ (٦) فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ (٧) فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ مَسْمُوتَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي

(١) الدخان : يطلق على ما يرتفع فوق النار من غازات لم يتم احتراقها ، وقد يطلق على البخار وما يشبهه من الغازات المتصاعدة ، والمقصود أن مواد النجوم كانت في حالة غازية كالسخان ثم خلق منها السماوات [القاموس القويم ١/ ٧٢٤] .

كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ
الْعَلِيمِ ﴿١٧﴾

وجملة هذه ثمانية أيام ، وكل مُجْمَل يخضع للتفصيل إلا تفصيل
العدد فيرجع للمجمل ، كيف ؟

الحق سبحانه يتكلم هنا عن خَلْق السموات والارض وما بينهما
فى ستة أيام ، ثم تكلم عن خَلْق الارض فى يومين ، وجعل فيها
رواسى من فوقها ، وبارك فيها وقدر فيها اقواتها فى اربعة ايام ،
فالاربعة الايام هذه تكملة لخلق الارض فهى تكملة لليومين ، كانه قال
فى تنمة اربعة ايام ، فالارض فى يومين والباقى اكمل الاربعة . كما
تقول : سَرْتُ الى طنطا فى ساعة ، وإلى الاسكندرية فى ساعتين أى
يدخل فيهما الساعة الاولى الى طنطا ، فاليومان من الاربعة الايام .

لكن ، كيف نُقَدِّر هذا اليوم ؟ الله يخاطبنا باليوم الذى نعرفه
ونعرف مدلوله ، فالمعنى : فى ستة ايام من ايامكم التى تعرفونها .
والأ لو كان المراد يوماً لا نعرفه نحن ، فسيكون لا معنى له ؛ لاننا
لا نفهمه .

ولقائل أن يقول : كيف يستغرق الخَلْق كل هذه المدة والحق
- تبارك وتعالى - يخلق بَكْنٌ ، ولكن لا تحتاج وقتاً ؟ قالوا : فَرَّقَ بين
عملية الخَلْق وما يحتاجه المخلوق فى ذاته .

فانت مثلاً ، إن أردت أن تصنع كوباً من الزبادى تحضر اللبن
مثلاً وتضع عليه خميرة الزبادى المعروفة المأخوذة من زبادى دسم
سبق صنَّعه ، وتضعه فى درجة حرارة معينة ، بعد هذه العملية تكون
قد صنعت الزبادى فعلاً ، لكن هل يمكنك أن تأكل منه قُور الانتهاء

من صناعته ؟ لا ، بل لا بدُّ أن تتركه عدة ساعات لتتفاعل عناصره ،
فهل تقول : أنا صنعت الزبادى فى عدة ساعات مثلاً ؟

كذلك ، حين تذهب إلى (الترسى) لتفصيل ثوب مثلاً يقول لك :
موعدنا بعد شهر ، فهل تستغرق خياطة الثوب شهراً ؟ لا ، إنما مدته
عنده شهر .

فالحق - تبارك وتعالى - يفعل ويخلق دون معالجة ، وبالتالي
دون زمن ؛ لأنه سبحانه يقول للشيء : كُنْ فيكون .

وقوله سبحانه : ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۚ ۞﴾ [الفرقان] سبق
أن تكلمنا فى هذه المسألة . فاستوى تعنى : صعد وارتفع وعلا
وجلس ، ونحن نُنَزِّهُ الله تعالى عن استواء يشابه استواء خلقه .

والاستواء هنا رمزية لتعظيم الأمر بما نعرفه فى عادة الملوك فى
الجلوس على كرسي العرش ، حين يتم لهم الأمر ويستتب .

و ﴿الرَّحْمَنُ ۚ ۞﴾ [الفرقان] دليل على أن مسألة الخلق كلها
تدور فى إطار الرحمانية ﴿فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا﴾ [الفرقان] لأنه سبحانه
خلق السموات والأرض وخلقنا ، ومع ذلك لا نعرف : كيف تم هذا
الخلق ؟ ولن نستطيع أن نقف على تفصيل هذا الخلق ، إلا إذا أطلعنا
الخالق عليه ، وإلا فهذا أمر لم نشاهده ، فكيف نحوض فيه ، كمن
يقول : إن الأرض كانت قطعة من الشمس ، ثم انفصلت عنها مع
دوران الشمس .. إلخ هذه الأقوال .

لذلك الحق - تبارك وتعالى - يُحذِّرنا من سماع مثل هذه
النظريات ؛ لأن مسألة الخلق لا تخضع للعلم التجريبي أبداً ، فيقول

سبحانه : ﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ^(١) ﴾ [الكهف]

إذن : سيوجد فى الكون مُضِلون يقولون للناس مثل هذه الأقوال فى الخلق ، ويدَّعون بها أنهم علماء يعرفون ما لا يعرفه الناس ، فاحذروهم فما شاهدوا عملية الخلق ، وما كانوا مساعدين لله تعالى ، فيطلبوا على تفاصيل الخلق .

لذلك تقوم هذه الأقوال فى خلق الإنسان وخلق السماء والأرض دليلاً على صدق هذه الآية ، فما موقف هذه الآية - إذن - إذا لم تقل هذه الأقوال ؟

ومثال ذلك الذين يحلو لهم التعصب للقرآن الكريم ضد الحديث النبوى يقول لك أحدهم : حدثنى عن القرآن ، سبحان الله ، انتعصب للقرآن ضد الرسول الذى بلغك القرآن ، وما عرفت القرآن إلا من طريقه ؟ يعنى (الواد ربانى) لا يعترف إلا بالقرآن . ونقول لمثل هذا الذى يهاجم الحديث النبوى : أنت صليت المغرب ثلاث ركعات ، فأين هذا من القرآن ؟

لذلك يقول النبى ﷺ : « يُوشك الرجل يتكىء على أريكته يُحدث بحديثى فيقول : بينى وبينكم كتاب الله ، فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه ، وما كان حراماً حرّمناه ، وإن ما حرّم رسول الله كما حرّم الله » ^(٢) .

(١) أى : أعواناً مساعدين . وقال تعالى : ﴿ قَالَ سَتَشِدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ .. ﴾ [القصص] أى : سنقويك به على سبيل المجاز المرسل ، فتقوية العضد تقوية للإنسان كله . [القاموس القويم ٢٤/١] .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (١٣٢/٤) ، والترمذى فى سننه (٢٦٦٤) وابن ماجه فى سننه (١٢) ، والدارقطنى (٢٨٦/٤) فى سننه ، واللفظ للدارقطنى .

لماذا ؟ لَأَنِّي أَقُولُ لَكُمْ مِنْ بَاطِنِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَا أَنَا كُمُ
الرُّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا .. ﴾ (٧) [المشر]

بالله ، لو لم يُوجَد الآن مَنْ يَقُولُ بهذا القول ، فماذا سيكون
موقف هذا الحديث ؟ وكيف لنا أن نفهمه ؟ لقد فضحهم هذا الحديث ،
وأبان ما عندهم من غباء ، فقد كان بإمكانهم بعد أن عرفوا حديث
رسول الله أَنْ يُمْسِكُوا عن التعصب للقرآن ضد الحديث النبوى ،
فيكون الحديث ساعته غير ذى معنى لكن هيهات .

تعود إلى موضوعنا ، ونحن بصدد الكلام عن خَلْق السموات
وخلْق الأرض ، واستواء الحق - تبارك وتعالى - على العرش ،
وهاتان المسألتان لا تسأل فيهما إلا الله ﴿ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيراً ﴾ (٤٩)
[الفرقان] لأنه وحده الذى يعلم خبايا الأمور ، وهذه أمور لم يطلع عليها
أحد فيخبرك بها .

وكلمة : (سأل) الإنسان لا يسأل عن شيء إلا إذا كان يجهله ،
والسؤال له مراحل : فقد تجهل الشيء ولا تهتم به ، ولا تريد أن
تعرفه ، فأنت واحد من ضمن الذين لا يعرفون ، وقد تجهل الشيء
لكن تهتم به ، فتسأل عنه لاهتمامك به ، فمرة نقول : أسأل به .
ومرة نقول : أسأل عنه .

والمعنى : أسأل اهتماماً به ، أى : بسبب اهتمامك به أسأل عنه
خبيراً ليعطيك ويخبرك بما تريد ، فهو وحده الذى يعرف خبايا الأمور
ودقائقها ، وعنده خبر خَلْق السموات وخلْق الأرض ، ويعلم مسألة
الاستواء على العرش ؛ لذلك إِنَّ سَأَلْتَ عَنْ هَاتَيْنِ الْمَسْأَلَتَيْنِ ، فلا
تسأل إلا خبيراً .

والذين قالوا فى قوله تعالى : ﴿ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيراً ﴾ (٥١) [الفرقان]

أى : مَنْ يَعْلَمُ الْكَلَامَ عَنْ اللَّهِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ نَقُولُ : لَا بَأْسَ : لِأَنَّهُ سَيُؤَوَّلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي النَّهَايَةِ .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ

أَسْجُدْ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٥﴾

نلاحظ أن الحق - تبارك وتعالى - حينما ذكر الصفة المألزمة لأن تخضع له سبحانه لم يقل مثلاً : اسجدوا لله ، إنما ﴿ اسجدوا لِلرَّحْمَنِ .. ﴾ ﴿ الفرقان ﴾ وأتى بالصفة التي تُعَدِّي رحمانيته إليك ، فكان من الواجب أن تطيع ، وأن تخضع له . كما قلنا سابقاً : اجعل طاعتك لمن لا تستغنى عنه ، واجعل خضوعك لمن لا تخرج عن ملكه .

﴿ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ .. ﴾ ﴿ الفرقان ﴾ كأنهم لا يعرفون هذه الكلمة ، إنهم لا يعرفون إلا رحمن اليمامة .

وقولهم : ﴿ أَسْجُدْ لِمَا تَأْمُرُنَا .. ﴾ ﴿ الفرقان ﴾ دليل على أن الامتناع عن السجود ليس للذات المسجود لها ، بل لمن أمر بالسجود ، كما سبق وأن قالوا : ﴿ لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْفَرِثِيِّينَ عَظِيمٍ ﴾ ﴿ الزخرف ﴾ فكانهم إن أمرهم الله بالسجود لسجدوا ، لكن كيف يأتي الأمر من الرسول خاصة ؟ وما ميزته عليهم حتى يأمرهم ؛ لذلك قال بعدها : ﴿ وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴾ ﴿ الفرقان ﴾ والنفور : الانفكاك عن الشيء بكَرِه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا

سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴾ ﴿ ٦٦ ﴾

يعود السياق مرة أخرى لذكر آية كونية ؛ لان الحق - تبارك وتعالى - يراوح بين آية تطلب منهم شيئاً ، وأخرى تلفتهم إلى قدرة الله وعظمته ، وهذا يدل على مدى تعنتهم ولجاجتهم وعنادهم ، وحرص الحق - سبحانه وتعالى - على لفتهم إليه ، والاخذ بأيديهم إلى ساحته تعالى .

ولو شاء سبحانه لُسِرَدَ الآيات الكونية مرة واحدة ، وآيات التكذيب مرة واحدة ، ولكن يُزاوج - سبحانه وتعالى - بين هذه وهذه لتكون العبرة أنفذ إلى قلوب المؤمنين .

قلنا : ﴿ تَبَارَكَ .. ﴾ (٦٦) [الفرقان] يعنى : تنزهه ، وعلاً قدره ، وعظم خيره وبركته . والبروج : جمع بُرْج ، وهو الحصن الحصين العالى الذى لا يقتحمه أحد ، والآن يُطلقونها على المباني العالية يقولون : برج المعادى ، برج النيل .. الخ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴾ (١٧)

[البروج]

وقوله سبحانه : ﴿ أَيَنَّمَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ .. ﴾ (٧٨)

[النساء]

والبروج : منازل فى السماء يحسب الناس بها الاوقات ، ويربطون بينها وبين الحظوظ ، فترى الواحد منهم أول ما يفتح جريدة الصباح ينظر فى باب « حظك اليوم » ، وقد دلت الآيات على أن هذه البروج جعلها الله لتسهل على الناس أمور الحساب .

كما قال سبحانه : ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴾ (٥)

[الرحمن]

وقال تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا .. ﴾ (٩٦)

[الانعام]

يعنى : بها تُحسب المواقيت ، فالشمس تعطيك المواقيت اليومية والليلية ، والقمر يدلك على أول كل شهر ؛ لأنه يظهر على جزء معين ، وكيفية مخصوصة تُوضّح لك أول الشهر ومنتصفه وآخره ، ثم تعطيك الشمس بالظل حساب جزئيات الزمن .

ومعلوم أن فى السماء اثنى عَشَرَ بُرْجاً جمعها الناظم فى قوله :
حَمَلٌ الثَّورُ جَوْزَةٌ السَّرِطَانُ وَرَعَى اللَّيْثُ سَنَبِلَ الْمِيزَانُ
عَقَرَبَ الْقَوْسُ جَدَى دَلَّوْهُ وَحَوَتْ مَا عَرَفْنَا مِنْ أُمَّةٍ السُّرْيَانُ
فهى : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، والسرطان ، والأسد ،
والسنبله ، والميزان ، والعقرب ، والقوس ، والجدى ، والدلو ،
والحوت . فأولها الحمل ، وآخرها الحوت ، وكلُّ بُرْجٍ يبدأ من يوم ٢١
فى الشهر وينتهى يوم ٢٠ .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَجَعَلْ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴾ [الفرقان]
السراج هو المصباح الذى نشعله ليعطى حرارة وضوءاً ذاتياً ، والمراد
هنا الشمس ؛ لأن ضوءها ذاتى منها ، وكذلك حرارتها ، على خلاف
القمر الذى يضيء بواسطة الأشعة المنعكسة على سطحه ، فإضاءته
غير ذاتية ؛ لذلك يقولون عن ضوء القمر : الضوء الحليم ؛ لأنه ضوء
بلا حرارة .

والعجيب أن سطح القمر - كما وجدوه - حجارة ، ولما أخذوا
منه حجراً ليُجرّوا عليه بحوثهم فهل قلَّ ضوء القمر ؟ لا لأن دائرته
الكاملة هى التى تعكس إلينا ضوء الشمس وحين تأخذ منه حجراً
يعكس لك ما تحته أشعة الشمس .

وفى موضع آخر ، يوضح الحق سبحانه هذه المسألة ، فيقول

تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ۖ ۝٥﴾ [يونس]
فالضياء هو الذي يأتى من الكوكب ذاتياً ، والنور هو انعكاس الضوء
على جسم آخر ، فهو غير ذاتى .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۢ أَرَادَ
أَنۢ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ۝٦﴾

عرفنا أن الليل : غياب الشمس عن نصف الكرة الأرضية ، والنهار
مواجهة الشمس للنصف الآخر ، والليل والنهار متعاقبان ﴿خِلْفَةً
[الفرقان] يأتى الليل ثم يعقبه النهار ، كل منهما خَلْفَ الآخر ،
وهذه المسألة واضحة لنا الآن ، لكن كيف كانت البداية عندما خلق الله
تعالى الخَلْق الاول ، فساعتها ، هل كانت الشمس مواجهة للأرض أم
غائبة عنها ؟

إن كان الحق سبحانه خلق الشمس مواجهة للأرض ، فالنهار هو
الاول ، ثم تغيب الشمس ، ويأتى الليل ليخلف النهار ، أما النهار فلم
يسبق بليل . وكذلك إن كانت الشمس عند الخَلْق غير مواجهة
للأرض ، فالليل هو الاول ، ولا يسبقه نهار ، وفى كلتا الحالتين يكون
أحدهما ليس خِلْفَ للآخر ، ونحن نريد أن تصدُق الآية على كليهما .

إذن : لا بد أنهما خِلْفَ منذ الخَلْق الاول ؛ ذلك لان الأرض - كما
عرفنا ولم يَعدْ لدينا شك فى هذه المسألة - كروية ، والحق - تبارك
وتعالى - حينما خلق الشمس والقمر الخَلْق الاول كان المواجه منها
للشمس نهاراً ، والمواجه منها للقمر ليلاً ، ثم تدور حركة الكون ،
فيخلف أحدهما الآخر منذ البداية .

وهذه النظرية لا تستقيم إلا إذا قلنا بكروية الأرض ، وهذه يؤيدها قوله تعالى : ﴿وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ (٤٠) [يس]

والمعنى أيضاً : ولا النهار سابق الليل ، لكن ذكر الليل ؛ لأنهم كانوا يعتقدون أن الليل خُلِقَ أولاً ، لماذا ؟ لأن الزمن عندهم يثبت بليله ، كما يحدث مثلاً فى الصوم ، فهل تصوم أولاً فى النهار ثم ترى الهلال بالليل ؟ إنما ترى الهلال بالليل أولاً ، فكان رمضان يبدأ يومه بليله .

وما دام الأمر كذلك فالليل سابق النهار عندهم ، وهذه قضية يعتقدونها ومُسَلِّمة عندهم ، وجاء القرآن وخاطبهم على أساس هذا الاعتقاد : أنتم تعتقدون أن الليل سابق النهار يعنى : النهار لا يسبق الليل ، نعم لكن : اعلّموا أيضاً أن الليل لا يسبق النهار . إذن : المحصلة : لا الليل سابق النهار ، ولا النهار سابق الليل .
ولو قلنا بأن الأرض مسطوحة لَمَا استقام لنا هذا القول .

لكن أى ليل ؟ وأى نهار ؟ نهارى أنا ، أم نهار المقابل لى ؟ وكل واحد على مليون من الثانية يولد نهار ويبدأ ليل ؛ لأن الشمس حين تغيب عنى تشرق على آخرين ، والظهر عندى يوافقهِ عصر أو مغرب أو عشاء عند آخرين .

إذن : كل الزمن فيه الزمن ، وهذا الاختلاف فى المواقيت يعنى أن نعمة الأذان (الله أكبر) شائعة فى كل الزمن ، فالله تعالى معبود بكل وقت وفى كل زمن ، فأنت تقول : الله أكبر وغيرك يقول : أشهد أن لا إله إلا الله .. وهكذا .

وإن كان الحق - تبارك وتعالى - خلق الليل للسُّبُات وللراحة ،

والنهار للسعى والعمل ، فهذه الجمهرة العامة لكنها قضية غير ثابتة ، حيث يوجد من مصالح الناس ما يتعارض وهذه المسألة ، فمن الناس مَنْ تقتضى طبيعة عمله أن يعمل بالليل كالخبازين والحراس والمرضىين .. إلخ .

فهؤلاء يُسمح لهم بالعمل بالليل والراحة بالنهار ، ولو لم يكن هؤلاء منفذ لقنا : إن هذا الكلام متناقض مع كونيات الخلق ؛ لذلك يقول - سبحانه وتعالى - فى آية أخرى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ۚ ﴾ [الروم] فتراعى هذه الآية ظروف هؤلاء الذين يضطرون للعمل ليلاً ، وللراحة نهاراً :

وقوله تعالى : ﴿ لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرْ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴾ [الفرقان] يعنى : يا مَنْ شغله نهار عمله عن ذكر ربه انتهز فرصة الليل ، ويا مَنْ شغله نوم الليل عن ذكر ربه انتهز فرصة النهار ، وذلك كقول النبى ﷺ : « إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل »^(١) .

فمَنْ فاته شيء فى ليله فليتداركه فى نهاره ، ومَنْ فاته شيء فى نهاره فليتداركه فى ليله ، وإذا كان الله تعالى يبسط يده بالليل ويبسط يده بالنهار ، وهما مستمران ، فمعنى ذلك أن يده تعالى مبسطة دائماً .

ومعنى ﴿ يَذْكُرْ ۚ ﴾ [الفرقان] يتمنّ ويتأمل فى آيات الله ، فى الليل وفى النهار ، كأنه يريد أن يصطاد الله نعماً يشكره عليها ، على خلاف الغافل الذى لا يلتفت إلى شيء من هذا ، فمن فضل الله علينا

(١) أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه (٢٧٥٩) من حديث أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه ، وكذا أحمد فى مسنده (٣٩٥/٤ ، ٤٠٤) .

أَنْ يُذَبِّهَنَا إِلَى هَذِهِ النِّعَمِ ، وَيَلْفِتْ نَظْرَنَا إِلَيْهَا ؛ لَأَنَّا أَهْلُ غَفْلَةٍ .
وقوله : ﴿ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴾ [الفرقان] أى : شكرًا ، فهى صيغة
مبالغة فى الشكر .

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا
خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿٦٧﴾

يعطينا الحق - تبارك وتعالى - صورة للعبودية الحقّة ، ونموذجًا
للذين اتبعوا المنهج ، كانه - سبحانه وتعالى - يقول لنا : نَعْمُ من
الذين أعرضوا عن منهج الله وكذبوا رسوله ، وانظروا إلى أوصاف
عبادى الذين آمنوا بى ، ونفذوا أحكامى ، وصدقوا رسولى .

نقول : عباد وعبيد . والتحقق أن (عبيد) جمع لعبد ، وأن
(عباد) جمع لعابد مثل : رجال جمع راجل : ﴿ وَأَذِّنْ لِي النَّاسَ بِالْحَجِّ
يَأْتُونَكَ رِجَالًا ۖ ﴾ [الحج] إذن : عبيد غير عباد .

وسبق أن تحدثنا عن الفَرْقِ بين العبيد والعباد ، فكلنا عبيد لله
تعالى : المؤمن والكافر ، والطائع والعاصى ، فما دام يطرأ عليه فى
حياته ما لا يستطيع أن يدفعه مع أنه يكرهه فهو مقهور ، فالعبد
الكافر الذى تمرّد على الإيمان بالله ، وتمرّد على تصديق الرسول ،
وتمرّد على أحكام الله فلم يعمل بها .

فهل بعد أن أَلَفَ التمرّد يستطيع أن يتمرد على المرض إن
أصابه ؟ أو يستطيع التمرّد على الموت إن حلّ بساحته ؟ إذن : فأنت

(١) الجهل : الطيش والسّفَه والتدبى بغير حق . والجهل أيضًا : ضد العلم وهو الخلو من
المعرفة . ويتحدّد معنى الجهل بما يناسب المقام . والمقصود بالجاهلين هنا : السفهاء .
[القاموس القويم ١/ ١٢٤] .

عبد رغماً عنك ، وكلنا عبيد فيما نحن مقهورون عليه ، ثم لنا بعد ذلك مساحة من الاختيار .

أما المؤمن فقد خرج عن اختياره الذى منحه الله فى أن يؤمن أو يكفر ، وتنازل عنه لمراد ربه ، فاستحق أن يكون من عباد الله ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ ١٧٧﴾ [الفرقان] فنحن وإن كنا عبيداً فنحن سادة ؛ لأننا عبيد الرحمن ؛ لذلك كانت حيثية تكريم الله لرسوله ﷺ فى الإسراء هى عبوديته لله تعالى ، حيث قال : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ١٨٠﴾ [الإسراء] ، فالعبودية هى علة الارتقاء .

فلما أخلص رسول الله العبودية لله نال هذا القرب الذى لم يسبقه إليه بشر .

لذلك وصف الملائكة بأنهم ﴿عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ٢٢١﴾ [الانبياى] وباستقراء الآيات لم نجد سوى آية واحدة تخالف فى ظاهر الأمر هذا المعنى الذى قلناه فى معنى العباد ، وهى قوله تعالى فى الكلام عن الآخرة : ﴿أَأَنْتُمْ أَهْلُكُمْ عِبَادِي هُنَّوَلَاءِ ٢٢٧﴾ [الفرقان]

فقال للضالين (عبادى) وهى لا تُقال إلا للطائعين ، لماذا ؟ قالوا : لأن فى القيامة لا اختيارَ لأحد ، فالجميع فى القيامة عباد ، حيث انتهى الاختيار الذى يُميزهم .

والعلماء يقولون : إن العباد تُؤخذ منها العبادية ، وإن العبيد تُؤخذ منها العبودية : العبادية فى العباد أن يطيع العابد أمر الله ، وينتهى عن نواهيهِ طمعاً فى ثوابه فى الآخرة ، وخوفاً من عقابه فيها ، إذن : جاءت العبادية لأخذ ثواب الآخرة وتجنّب عقابها .

أما العبودية فلا تنظر إلى الآخرة ، إنما إلى أن الله تعالى تقدّم

بإحسانه على عبده إيجاداً من عدم ، وإمداداً من عدم ، وتربية وتسخييراً للكون ، فالله يستحق بما قدم من إحسان أن يُطاع بصرف النظر عن الجزاء في الآخرة ثواباً أو عقاباً .

أما العبودية فهي : ألا ينظر العبد إلى ما قدم من إحسان ، ولا ما أخر من ثواب وعقاب ، وإنما ينظر إلى أن جلال الله يستحق أن يُطاع ، وإن لم يسبق له الإحسان ، وإن لم يأت بعد ذلك ثواب وعقاب .

وإن كانت العبودية مكروهة في البشر كما قال أحد الساسة^(١) : متى استعبدتم الناس ، وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً ؟ ذلك لأن العبودية للبشر يأخذ السيد خير عبده ، أما العبودية لله تعالى فعزٌّ وشرف ، حيث يأخذ العبد خير سيده ، فهي عبودية سيادة ، لا عبودية قهر .

فحين تؤمن بالله يعطيك الله الزمام : يقول لك : إن أردت أن أذكرك فاذكرني ، وفي الحديث القدسي : « مَنْ ذكّرني في نفسه ذكّرتُه في نفسي ، ومَنْ ذكّرني في ملا ذكّرتُه في ملا خير منهم »^(٢) .

وإن كان - سبحانه وتعالى - يستدعيك إلى خمس صلوات في اليوم والليلة ، فما ذلك إلا لتانسّ بربك ، لكن أنت حر تأتيه في أي وقت تشاء من غير موعد ، وأنت تستطيع أن تحدد بدء المقابلة

(١) هو : أحمد عرابي بن محمد عرابي ، زعيم مصري ، ممن توكّث لهم الموائد ذكراً في تاريخ مصر الحديث ، ولد في قرية « هرية رزنة » (عام ١٨٤١ م) من قرى الزقازيق بنصر ، جاور في الأزهر سنتين ، ثم انتظم في الجيش سنة (١٨٥٥م) وكان عمره ١٤ عاماً حتى بلغ رتبة « أميرالاي » في أيام الخديوي توفيق . تولى ٧٠ عاماً . انظر (الاعلام للزركلي ١٦٨/١) .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٢٥١/٢ ، ٣٥٤ ، ٤٠٥) ، والبخاري في صحيحه (٧٤٠٥ ، ٧٥٠٥ ، ٧٥٣٧) ، والترمذي في سننه (٣٦٠٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . قال الترمذي : حديث حسن صحيح . وقد شرح الشيخ الشعراوي رحمه الله هذا الحديث القدسي في سلسلة « الأحاديث القدسية » (١٧/١-٢٥) بتحقيقنا .

ونهايتها وموضوعها .. إلخ ، فزمام الامر فى يدك .

وقد تعلم سيدنا رسول الله ﷺ خلق الله ، فكان إذا وضع يده فى يد أحد الصحابة يُسلم عليه لا ينزع يده منه حتى يكون هو الذى ينزع يده من يد رسول الله ^(١) ، وهذا أدب من أدب الحق - تبارك وتعالى - إذن : فالعبودية لله تعالى عبودية لرحمن ، لا عبودية لجبار .

وأول ما نلاحظ فى هذه الآية أنه تعالى أضاف العباد إلى الرحمن ، حتى لا نظن أن العبودية لله ذلّة ، وأن القرآن كلام رب وُضع بميزان ، ثم يذكر - سبحانه وتعالى - صفات هؤلاء العباد ، صفاتهم فى ذواتهم ، وصفاتهم مع مجتمعهم ، وصفاتهم مع ربهم ، وصفاتهم فى الارتقاء بالمجتمع إلى الطهر والنقاء .

أما فى ذواتهم ، فالإنسان له حالتان هما محل الاهتمام : إما قاعد ، وإما سائر ، وتُخرج حالة النوم لأنه وقت سكون ، أما حال القعود فالحركة محدودة فى ذاته ، والمهم حال الحركة والمشى ، وهذا هو الحال الذى ينبغى الالتفات إليه .

لذلك يوضح لنا ربنا - عز وجل - كيف نمشى فيقول : ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ..﴾ (٦٣) [الفرقان]

يعنى : برفق وفى سكينة ، وبلين دون اختيال ، أو تكبر ، أو غطرسة ، لماذا ؟ لأن المشى هو الذى سيُعرضك لمقابلة مجتمعات متعددة ، وهذا الأدب الربانى فى المشى يُحدث فى المجتمع استطرافاً إنسانياً يُسوِّى بين الجميع .

(١) أخرج أبو الشيخ الأصبهاني فى كتابه « أخلاق النبى ﷺ وأدابه » - ص ٣٦ طبعة الدار المصرية اللبنانية ١٩٩٣ هـ عن أنس بن مالك قال : كان ﷺ إذا صافح رجلاً لم ينزع يده من يده حتى يكون الرجل هو الذى ينزع يده ، ولا يصرف وجهه عنه حتى يكون هو الذى يصرف » .

وفى موضع آخر يقول تعالى فى هذه المسألة : ﴿وَلَا تُصَغِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا.. (١٨)﴾ [لقمان] ﴿إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا (٣٧)﴾ [الإسراء]

وتصغير الخد أن تُميله كثيراً وبطراً وأصله (الصعر) مرض فى البعير يصيب عنقه فيسير مائلاً ، ومن أراد أن يسير متكبّراً مسخّلاً فليتكبر بشيء ذاتى فيه ، وهل لديك شيء ذاتى تستطيع أن تضعه لنفسك أو تحتفظ به ؟

إِنْ كُنْتَ غَنِيًّا فَقَدْ تَفْتَقَر ، وَإِنْ كُنْتَ قَوِيًّا صَحِيحًا قَدْ يَصِيْبُكَ الْمَرَضُ فَيَقْعُدُكَ ، وَإِنْ كُنْتَ عَزِيْزًا الْيَوْمَ فَقَدْ تَذَلَّ غَدًا . إذن : فكل دواعى التكبّر ليست ذاتية عندك ، إنما هى موهوبة من الله ، فعلام التكبّر إذن ؟

لذلك يقولون فى المثل (اللى يخرز يخرز على وركه) إنما يخرز على ورك غيره ؟ وأصل هذا المثل أن صانع السروج كان يأتى بالصبى الذى يعمل تحت يده ، ويجعله يمدّ رجله ، ويضع السرج على وركه ، ثم يأخذ فى خياطته ، فرآه أحدهم فرّق قلبه للصبى فقال للرجل : إنه ضعيف لا يتحمل هذا ، فإن أردت فاجعله على وركك أنت . كذلك الحال هنا ، مَنْ أراد أن يتكبّر فليتكبّر بشيء ذاتى فيه ، لا بشيء موهوب له .

والتكبّر شخص ضُرب الحجاب على قلبه ، فلم يلتفت إلى ربه الأعلى ، ويرى أنه أفضل من خلق الله جميعاً ، ولو استحضّر كبرياء ربه لاستحى أن يتكبر على خلق الله ، فتكبره دليل على غفلته عن هذه المسألة . لذلك يقول الناظم :

فَدَمَّ كُلُّ طَائِفَةٍ لِلزَّمَانِ فَإِنَّ الزَّمَانَ يُقِيمُ الصَّغَرَ

يعنى : سيرى من الزمان ما يقوم اعوجاجه ، ويرغم أنفه .

ومعنى ﴿مَرَحًا.. (١٨)﴾ [لقمان] المرح : الفرح ببطر . والبطر : أن تأخذ النعمة وتتسى المنعم ، وتتغنم بها ، وتعصى مَنْ وهبك إياها ، إذن : المنهى عنه الفرح المصاحب للبطر ، وإنكار فضل المنعم ، أما الفرح المصاحب للشكر فمحمود ، كما قال تعالى : ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا.. (٥٨)﴾ [يونس]

وفي موضع آخر يُعلمنا أدب المشى ، فيقول : ﴿وَأَقْبِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضِضْ مِنْ صَوْتِكَ.. (٦٩)﴾ [لقمان]

وقالوا : إن المراد بالمشى الهَوْن ، هو الذى يسير فيه الإنسان على سجيته دون افتعال للعظمة أو الكبر ، لكن دون انكسار وذلة ، وسيدنا عمر - رضى الله عنه - حينما رأى رجلاً يسير متعاطفاً ضربه ، ونهاه عن الانكسار والتماوت فى المشية ، وهكذا فمِشْيَةُ المؤمن وَسَطٌ ، لا متكبر ولا متماوت متهالك .

ثم تتحدث الآية بعد ذلك عن صفات عباد الرحمن وعلاقتهم بالناس : ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا.. (٦٣)﴾ [الفرقان] والجاهل : هو السَّفِيه الذى لا يزن الكلام ، ولا يضع الكلمة فى موضعها ، ولا يدرك مقاييس الامور ، لا فى الخلق ولا فى الادب .

وسبق أن فرّقنا بين الجاهل والامى : الامى هو خالى الذهن ، ليس عنده معلومة يؤمن بها ، وهذا من السهل إقناعه بالصواب . أما الجاهل فعنده معلومة مخالفة للواقع ؛ لذلك يأخذ منك مجهوداً فى إقناعه ؛ لانه يحتاج أولاً لأن تُخرج من ذهنه الخطأ ، ثم تُدخل فى قلبه الصواب .

والمعنى : إذا خاطبك الجاهل ، فحذار أن تكون مثله فى الرد عليه فتسفه عليه كما سَفِهَ عليك ، بل قرّعه بادب وقل ﴿سَلَامًا (٦٣)﴾ [الفرقان] لتُشعره بالفرق بينكما .

والحق - تبارك وتعالى - يُوضِّعُ في آيةٍ أخرى ثمرةَ هذا الأدبِ ،
فيقول : ﴿ ادْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ
حَمِيمٌ ﴾ (٢٤)

[فصلت]

وما أجملَ ما قاله الإمام الشافعي^(١) في هذا المعنى :

إِذَا نَطَقَ السَّفِيهُ فَلَا تُجِبْهُ فَخَيْرٌ مِنْ إِبْجَابِهِ السُّكُوتُ^(٢)
فَإِنْ كَلَّمْتَهُ فَرَجَتْ عَنْهُ وَإِنْ خَلَيْتَهُ كَمَدًا يَمُوتُ

فإن اشتد السفيه سفاهة ، وطفى عليك وتجبر ، فلا بدُّ لك من ردِّ
العدوان بمثلِه ؛ لأنك حلَّمتَ عليه ، فلم يتواضع لك ، وظنَّ حلمك
ضعفًا ، وهنا عليك أن تُريه الفرق بين الضعف وكرم الخلق ،
كالشاعر^(٣) الذي قال :

صَفَحْنَا عَنْ بَنِي دُهَلٍ	وَقَلْنَا الْقَوْمَ إِخْوَانُ
عَسَى الْإِيمَانُ أَنْ يُزِيلَ	جَعَنَ قَوْمًا كَالَّذِي كَانُوا
فَلَمَّا صَرَخَ الشَّرُّ قَامُوا	سَسَى وَفَوَّعُرِيَانُ
وَلَمْ يَبْقَ سِوَى الْعُدُوِّ	نَ دَنَاهُمْ كَمَا دَكُّنَا
مَشِينًا مَشِيَةَ اللَّيْلِ	عَدَا وَاللَّيْلُ غَضْبَانُ

(١) هو : محمد بن إدريس الشافعي المصلي ، أبو عبد الله ، أحد الأئمة الأربعة ، صاحب المذهب الشافعي ، وإليه نسبة الشافعية ، ولد في نزة بفلسطين (عام ١٥٠ هـ) . زار بغداد مرتين ، وتصد مصر سنة ١٩٩ هـ فتوفي بها (عام ٢٠٤ هـ) عن ٥٤ عامًا ، وقبره معروف بالقاهرة . [الأعلام للزركلي ٢٦/٦] .

(٢) هذا البيت ذكره أبو الحسن الماوردي في « أدب الدنيا والدين » (ص ٢٢٦) ، ولكن عزاه لعمر ابن علي . وانظر : ديوان الإمام الشافعي - طبعة مكتبة ابن سينا ١٩٨٨ ص ٢٨ ، فقد ورد فيه هذان البيتان .

(٣) هو : شبل بن شيبان بن زُمان الحنفي ، الشهير بالفقيه الزُّماني ، من بني بكر بن وائل ، شاعر جاهلي ، كان سيد بكر في زمانه ، وفارسها وهو من أهل اليمامة . شهد حرب بكر وتغلب وقد نازع عمره المنة . توفي نحو ٧٠ ق هـ . وسَمَّى الفهد لعظم خلقته . (الأعلام ١٧٩/٢) .

بَضْرَبَ فِيهِ تَوَهِيْنٌ وَتَخْضِيْعٌ وَإِقْرَانٌ
وَمَطْنٌ كَفَمَ الزُّقِّ^(١) غَدَا وَالزُّقُّ مَلَأَنُ
وَفِي الشَّرِّ نَجَاةٌ حَيْـ لَ لَا يَنْجِيكَ إِحْسَانُ
وَيَغْضُ الْحِلْمُ عِنْدَ الْجَهْلِ لَ لِلْـذِلَّةِ إِذْمَانُ
وَلِلْإِمَامِ عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهٌ :

إِذَا كُنْتُ مُحْتَاجًا إِلَى الْحِلْمِ إِنَّنِي إِلَى الْجَهْلِ فِي بَعْضِ الْوَاقِعِينَ أَحْوَجُ
وَلِي تَسْرُّ لِلْحِلْمِ بِالْحِلْمِ مَلْجَمٌ وَكَيْ قَرَسَ لِلْجَهْلِ بِالْجَهْلِ مُسْرَجُ
فَمَنْ رَأَى تَقْوِيْمِي فَأِنِّي مُقَوِّمٌ وَمَنْ رَأَى تَعْوِيْجِي فَأِنِّي مُعْوِجُ
ومعنى : ﴿ قَالُوا سَلَامًا ﴾ [الفرقان] قالوا : المراد هنا سلام
المباركة ، لا سلام الامان الذى نقوله فى التحية (السلام عليكم)
فحين تتعرض لمن يؤذيك بالقول ، ويتعدى عليك باللسان تقول له
سلام يعنى : سلام المباركة .

وبعض العلماء يرى أن كلمة ﴿ قَالُوا سَلَامًا ﴾ [الفرقان] هنا تعنى
المعنيين : سلام المباركة ، وسلام التحية والامان ، فحين تحلم على
السفيه فلا تجاريه تقول له : لو تماديت معك ساؤذيك ، وافعل بك
كذا وكذا ، فانت بذلك خرجت من سلام المباركة إلى سلام التحية
والامان .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا
أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴾ [القصص]
الم يقل إبراهيم - عليه السلام - لعمه آزر لما أصر على كفره :

(١) الزق : السقاء . وهو كل وهاء اتخذ لشراب ونحوه . وهو من الجلد . [لسان العرب -
مادة : زقق] .

﴿سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي.. (٤٧)﴾ [مريم]

والمعنى : لو وقفتُ أمامك لربما اعتديتُ عليك ، وتفاقمتُ بيننا المشكلة .

وبعد أن تناولتُ الآيات حال عباد الرحمن في ذواتهم ، وحالهم مع الناس ، تتحدث الآن عن حالهم مع ربهم :

﴿وَالَّذِينَ يَسْتُخْفُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمًا ۖ﴾

والبيتوتة تكون بالليل ، حين يأوى الإنسان إلى بيته بعد عناء اليوم وسعفه ، وبعد أن تقلب في ألوان شتى من نعم الله عليه ، فحين يأوى إلى مبيته يتذكر نعم الله التي تجلت عليه في ذلك اليوم ، وهي نعم ليست ذاتية فيه ، إنما موهوبة له من الله ؛ لذلك يتوجه إليه سبحانه بالشكر عليها ، فيبيت لله ساجداً وقائماً .

كما قال سبحانه : ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ.. (١)﴾ [الزمر]

وقال سبحانه : ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (٧٧) وَبِالْأَسْحَارِ (١) هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨)﴾ [الذاريات]

لكن ، أطلبُ الله تعالى منّا ألا نهجع بالليل ، وقد قال في آية أخرى : ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ مَبَاتًا (١)﴾ [النبا]

قالوا : ليس المراد قيام الليل كله ، إنما جزء منه حين تجد عندك النشاط للعبادة ، كما قال الحق سبحانه وتعالى في خطاب النبي ﷺ :

(١) الأسحار : جمع سَحَر ، وهو الجزء الأخير من الليل إلى مطلع الفجر . [القاموس المفهرج] ٣٠٥/١ .

﴿قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ (٢) نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ۖ (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ۝﴾ [المزمل]

حتى قال ابن عباس : مَنْ صَلَّى بعد العشاء ركعتين فأكثر كان كَمَنْ بَاتَ لله ساجداً وقائماً^(١) ، فربُّكَ يريد منك أن تذكره قبل أن تنام ، وأن تتأمل نِعْمه عليك فتشكره عليها .

وذكر سبحانه حالتي السجود والقيام ﴿سُجَّدًا وَقِيَامًا ۝﴾ [الفرقان] لأن بعض الناس يصعبُ عليهم أن يسجدوا ، وآخرين يسهل عليهم السجود ، ويصعب عليهم القيام ، فذكر الله سبحانه الحالتين ليعدل فيهما .

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ ۚ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝﴾

هذا القول يناسب عباد الرحمن الذين يفعلون الخيرات ، طمعاً في الثواب ، وخوفاً من العقاب ، فهم الذين يقولون ﴿رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝﴾ [الفرقان] كلمة (غرام) نقولها بمعنى الحب والهيام والغشق ، ومعناها : اللزوم ، أى لازم لهم لا ينفك عنهم فى النار أبداً ؛ لأن العاقبة إما جنة أبداً ، أو نار أبداً .

فمعنى ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝﴾ [الفرقان] أى : لازماً دائماً ، ليس مرة واحدة وتنتهى المسألة .

ومنه كلمة (الغريم) ، وهو الذى يلازم المدين ليأخذ منه دينه .

(١) عن ابن عمر - رضى الله عنهما - عن النبي ﷺ قال : « مَنْ صَلَّى العشاء الأخيرة فى جماعة ، وصلى أربع ركعات قبل أن يخرج من المسجد كان كمن ليلة القدر » أورده المنذرى فى « الترغيب والترهيب » (٢٠٠/١) وعزاه للطبرانى فى « المعجم الكبير » .

وكلمة ﴿أَصْرَفْنَا عَنْكَ جَهَنَّمَ ..﴾ [الفرقان] كأنهم متصورون أن جهنم ستسعى إليهم ، وأن بينها وبينهم لداً ، بدليل أنها ستقول : ﴿هَلْ مِنْ مُزِيدٍ﴾ [ق]

ثم تذكر الآيات سبب هذه المقولة :

﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [٧٦]

ساء الشيء أى : قُبْحٌ ، وَضِيْعٌ جِسْنٌ ؛ لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى عَنِ الْجَنَّةِ فِي مُقَابِلِ هَذِهِ الْآيَةِ : ﴿حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [٧٦] [الفرقان] وهكذا السوء يلزمه القُبْحُ ، وَالْحُسْنُ يُلَازِمُهُ الْحُسْنُ .

وقال : ﴿مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [٧٦] [الفرقان] حتى لا يظنوا أن النار فترة وتنتهى ، ثم يخرجون منها ، فهى مستقرهم الدائم ، ومُقامهم الذى لا يفارقونه .

أو أن الحق - سبحانه وتعالى - أراد بهذا نوعين من الناس : مؤمن أسرف فى بعض السيئات ولم يُتَّبْ ، أو لم يتقبل الله منه توبته ، فهو فى النار لحين ، والمستقر هنا بمعنى المكان المؤقت ، أما المقام فهو الطويل .

إذن : النار ساءتُ مستقرًّا لمن أسرف على نفسه ولم يُتَّبْ ، أو لم يتقبل الله توبته ، إنما ليست إقامة دائمة ، والمقام يكون للخالدين فيها أبداً . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ

بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [٧٧]

الإسراف : تبديد ما تملك فيما عنه غناء ، فلا نقول (مسرف) مثلاً للذى يأكل ليحفظ حياته ؛ لذلك يقول سيدنا عمر - رضى الله

عنه - لولده عاصم^(١): كُلْ نصف بطنك ، ولا تطرح ثوباً إلا إذا استخلفته^(٢) ، ولا تجعل كل رزقك في بطنك وعلى جسدك^(٣) .

والإسراف أن تنفق في غير حلٍّ ، فلا سرف في حلٍّ ، حتى إن أسرف الإنسان في شيء من الترف المباح ، فإنه يؤدي لنفسه بعض الكماليات ، في حين يؤدي للمجتمع أشياء ضرورية ، فالذي لا يرتدى الثوب إلا (مكوياً) كان بإمكانه أن يرتديه دون كَيٍّ ، فكَيُّ الثوب في حقه نوع من الترف ، لكنه ضرورة بالنسبة (للمكوى) حيث يسر له أكل العيش .

والذي يستقل سيارة أجرة وهو قادر على السير ، أو يجلس على (القهوة) كل يوم ليمسح حذاه وهو قادر على أن يمسه بنفسه ، هذه كلها ألوان من الترف بالنسبة لك ، لكنها ضرورة لغيرك ، فلا يُسمّى هذا إسرافاً.

وقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ [الفرقان] أى : بين الإسراف والتقتير ﴿ قَوَامًا ﴾ [الفرقان] يعنى : وسطاً أى : أن الإنفاق وسط بين طرفين ، وقوام الشيء : ما به يقوم ، والحياة كلها تقوم على عملية التوسط بين الإسراف والتقتير .

(١) هو : عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي : شاعر ، كان من أحسن الناس خلقاً ، وكان طويلاً جسيماً ، وهو جد عمر بن عبد العزيز لأمه . ولد ٦ هـ ، وتوفي بالربذة عام ٧٠ هـ عن ٦٥ عاماً . (الاعلام للزركلي ٢/٢٤٨) .

(٢) خَلَّقَ الثوبَ خُلُوقًا : بَكَى . وشيء خَلَقَ : بَالَ . [لسان العرب - مادة : خلق] . ومقصود عمر رضي الله عنه أن لا يطرح ابنه ثوباً إلا إذا أصبح قتيماً بالياً .

(٣) ذكره القرطبي في تفسيره (٧/٤٩٥١) ، وفيه : « ولا تكن من قوم يهملون ما رزقهم الله في بطونهم وعلى ظهورهم » وقد كان عمر بن الخطاب قدوة لابنه في هذا ، فقد أخرج أبو نعيم في الحلية (١/٥٢) أن الحسن البصري قال : خطب عمر بن الخطاب وهو خليفة وعليه إزار فيه ثنتي عشرة رقعة .

وأذكر ونحن تلاميذ كانوا يُعَلِّمُونَا نظرية الروافع ، وكيف نُوسِّطُ مركزاً على عصا من الخشب ، بحيث يتساوى الذراعان ، ويكونان سواء ، لا تميل إحداهما بالأخرى ، وإذا أرادت إحداهما أن تميل قاومتها الأخرى ، كأنها تقول لها : نحن هنا . فإذا ما عُلِّقَ ثَقَلٌ بأحد الذراعين لزمك أن تطيل الأخرى لتقاوم هذا الثقل .

ويرى أن عبد الملك بن مروان^(١) لما أراد أن يُزَوِّجَ ابنته فاطمة من عمر بن عبد العزيز اختبره بهذا السؤال ليعرف ميزانه في الحياة : يا عمر ، ما نفقتك ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، نفقتي حسنة بين سيئتين^(٢)، ثم تلا هذه الآية : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ (٦٧) [الفرقان]

فعلَّم الخليفة أن زوج ابنته يسير سَيِّراً يضمن له ولزوجته مَقُومَاتِ الحياة ، ويضمن كذلك المقومات العليا للنفس والمجتمع .

وسبق أن ذكرنا أن الإنسان الذي ينفق كل دَخْلِهِ لا يستطيع أن يرتقى بحياته وحياة أولاده ؛ لأنه أسرف في الإنفاق ، ولم يدخر شيئاً ليبنى مثلاً بيتاً ، أو يشتري سيارة .. الخ .

ومصيبة المجتمع أعظم في حال التقدير ، فمصلحة المجتمع أن تُنفق ، وأن تدخر ، كما قال سبحانه : ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ..﴾ (٢٩) [الإسراء]

(١) هو : أبو الوليد الأعمى ، من أعاظم الخلفاء ودماتهم ، ولد في المدينة ٢٦ هـ ونشأ بها فقيهاً واسع العلم متعبداً ، استعمله معاوية على المدينة وهو ابن ١٦ سنة ، هُزِبَ في أيامه الدواوين ، وضبطت المصروف بالنقط والحركات وهو أول من سك الديناري في الإسلام ونقش بالعربية عليها . توفي ٨٦ هـ عن ٦١ عاماً . (الأعلام ٤ / ١٦٥) .
(٢) ذكره القرطبي في تفسيره (٤٩٥١ / ٧) .

وهكذا جعل الله لنا ميزاناً بين الإسراف والتقتير ؛ ذلك لأن المال قوكم الحياة ، والذي يُقْتَرُ يُقْتَرُ على نفسه وعلى الناس ، فليست له مَطْلُوبات يشتريها ، ويشارك بها في حركة الحياة ، وينتفع بها غيره ، فهذه السلع وهذه الصناعات وهؤلاء العمال ، وأهل الحرف من أين يرتزقون إذن وليس هناك استهلاك ورواج لسلعهم ؟ لا شك أن التقتير يُحدث كساداً ، ويحدث بطالة ، وهما من أشد الأمراض فتكاً بالمجتمع .

ولو نظرتَ إلى رَغيف العيش ، وهو أبسط ضروريات الحياة ، كم وراءه من عمال وصنّاع وزُرّاع ومهندسين ومطاحن ومخازن ومصانع وأفران ، وهَبْ أنك أحجمت مثلاً عنه ، ماذا يحدث ؟

إذن : ربك يريدك أن تنفق شيئاً ، وتدخر شيئاً يتيح لك تحقيق ارتقاعات حياتك وطموحاتها ؛ لذلك خُتِمَتِ الآية السابقة بقوله تعالى : ﴿ فَتَعَدُّ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴾ (٢٩) ﴿ [الإسراء]

ملومٌ النفس لما بددت من أموال لم ينتفع بها عيالك ، ومحسوراً حينما ترى غيرك ارتقى في حياته وأنت لم تفعل شيئاً . إذن : فالإنسان ملومٌ إن أسرف ، محسوراً إن قَتَرَ ، والقوام في التوسط بين الأمرين ، وبالحسنة بين السيئتين ، كما قال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ، ولذلك قالوا : خير الأمور الوسط .

ثم يقول الحق سبحانه (١) :

(١) سبب نزول الآية : عن عبد الله بن مسعود قال : سئل رسول الله ﷺ : أى الذنب أكبر ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك . قال : ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك . قال : ثم أى ؟ قال : أن تزاني حليلة جارك . قال عبد الله : وأنزل الله تصديق ذلك : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ .. ﴾ [الفرقان] . أورده ابن كثير في تفسيره (٢٦٦/٢) ، والقرطبي في تفسيره (٤٩٥٢/٧) ، والواحدي في أسباب النزول (ص ١٩٢) . والحديث في الصحيحين البخارى ومسلم وأصحاب السنن .

﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ
ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ (٢٨)

وهنا قد يسأل سائل : أبعد كل هذه الصفات لعباد الرحمن نفى عنهم هذه الصفة ﴿لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ..﴾ [الفرقان] وهم ما اتصفوا بالصفات السابقة إلا لأنهم مؤمنون بالإله الواحد سبحانه ؟ قالوا : هذه المسألة عقيدة وأساس لا بُدَّ للقرآن أن يكررها ، ويهتم بالتأكيد عليها .

ومعنى : ﴿لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ..﴾ [الفرقان] أى : لا يدعون أصحاب الأسباب لمسيباتهم ، وهذا هو الشرك الخفى . ومنه قولهم : توكلت على الله وعليك . فنقول له ، انتبه ليس على شيء ، الأمر كله على الله . فقل : توكلت على الله . وإن أردت فقل : ثُمَّ عَلَيْكَ^(١) . ونسمع آخر يقول للأمر الهام : هذا على ، والباقي على الله ، فجعل الأصل المهم لنفسه ، وأسند الباقي لله ، أيليق هذا والمسألة كلها أصلها وفروعها على الله ؟

إذن : يمكن أن تكون هذه الآية للمفتونين فى الأسباب الذين ينتظرون منها العطاء ، وينسبون المسبب سبحانه ، وهذا هو الشرك الخفى .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ..﴾ (٢٨) [الفرقان] سبق أن تحدثنا عن الفرق بين الموت والقتل ، وقلنا :

(١) أخرج ابن ماجه فى سننه (٢١١٧) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال قال ﷺ : « إذا حلف أحدكم فلا يقل : ما شاء الله وهنت ، ولكن ليقل : ما شاء الله ثم هنت » .

إن كليهما تذهب به الحياة ، لكن فى الموت تذهب الحياة أولاً ، ثم تُنْقَضُ البنية بعد ذلك ، أما فى حالة القتل فتُنْقَضُ البنية أولاً ، ثم يتبعها خروج الروح . فالموت - إذن - بيد الله عز وجل ، أما القتل فقد يكون بيد البشر .

وهنا نَهَى صريح عن هذه الجريمة ؛ لأنه « ملعون مَنْ يهدم بنيان الله » ويقضى على الحياة التى وهبها الله تعالى لعباده .

وقوله تعالى : ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ ..﴾ (٦٨) [الفرقان] أى : حق يبيح القتل كَرَجَمَ الزانى حتى الموت ، وكالقصاص من القاتل ، وكقتل المرتد عن دينه ، فَإِنْ قَتَلْنَا هؤلاء فقتلهم بناء على حَقٍّ استوجب قتلهم .

فإن قال قائل : فإين حرية الدين إذن ؟ نقول : أنت حر فى أن تؤمن أو لا تؤمن ، لكن اعلم أولاً أنك إن ارتددت عن إيمانك قتلناك ، فإياك أن تدخل فى ديننا إلا بعد اقتناع تام حتى لا تُعرض نفسك لهذه العاقبة .

وهذا الشرط يمثل عقبة وحاجزاً أمام مَنْ أراد الإيمان ويجعله يُفَكِّر ملياً قبل أن ينطق بكلمة الإيمان ويحتاط لنفسه ، إذن : فربك عز وجل يُنَبِّهك أولاً ، ويشترط عليك ، وليس لاحد بعد ذلك أن يقول : أين حرية الدين ؟

وقوله تعالى : ﴿وَلَا يَزْنُونَ ..﴾ (٦٨) [الفرقان] تحدثنا عن هذه المسألة فى أول سورة النور وقلنا : إن الإنسان الذى كَرَّمَهُ الله وجعله خليفة له فى أرضه أراد له الطُّهْر والكرامة ، وأن يسكن الدنيا على مقتضى قانون الله ، فلا يُدخل فى عنصر الخلافة شيئاً يخالف هذا القانون ؛ لأن الله تعالى يريد أن يبنى المجتمع المؤمن على الطُّهْر ويبنيه على عناية المربى بالمربى .

لذلك تجد الرجل يعتنى بولده مطعماً ومشرباً وملبساً ويفديه بنفسه ، لماذا ؟ لأنه ولده من صلبه ومحسوب عليه ، أما إن شك في نسب ولده إليه فإنه يهمله ، وربما فكر في الخلاص منه ، وإن ربى مثل هذا ربى لقيطاً لا أصل له ، وهذا لا يصلح لخلافة الله في أرضه ، ولا لأن يحمل هذا الشرف .

وهذا يدل على أن الفطرة السليمة تأبى أن يوجد في كون الله شخص غير منسوب لأبيه الحق ، من هنا نهى الإسلام عن الزنا ، وجعل من صفات عباد الرحمن أنهم لا يزنون .

﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ (٦٨) [الفرقان] أثاماً مثل : نكالا وزناً ومعنى ، والأثام : عقوبة الإثم والجزاء عليه .

﴿ يَضَعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

وَيَخْلِفُ فِيهِ مِثْلَانَا ﴾ (٦٩)

كيف نفهم مضاعفة العذاب في هذه الآية مع قوله تعالى في آية أخرى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا .. ﴾ (٤٤) [الشورى]

ويقول سبحانه : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (١٦٠) [الأنعام]

الحقيقة لا يوجد تناقض بين آيات القرآن الكريم ، فالذى يرتكب هذه الفعلية يكون أسوة في المجتمع تُجرى الغير على ارتكاب هذه الجريمة ؛ لذلك عليه وزره كفاعل أولاً ، وعليه وزر من اقتدى به .

كما جاء في قوله تعالى حكاية عن الكافرين : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا

عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴿٧٣﴾ [الزخرف] إذن : فوجود الآباء كقدوة للشر يزيد من شر الأبناء ، فكانهم شركاء فيه .

لذلك يقول تعالى في موضع آخر : ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ..﴾ (٧٥) [الدحل]

وقال : ﴿وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ ..﴾ (٧٦) [المنكوبت]

فالوزن الأول لضلالهم في ذاته ، والوزن الآخر : لأنهم أضلوا غيرهم ، هذا هو المراد بمضاعفة العذاب .

وقوله تعالى : ﴿وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا﴾ (٧٤) [الفرقان] معنى (مُهَانًا) : حينما وصف القرآن للعذاب وصفه مرة بأنه أليم ، ومرة عظيم ، ومرة مُهين . فالذي ينظر إلى إسلام الجوارح يقول : هذا عذاب أليم ؛ لأنه يؤلم كل جارحة فيه ، فالعذاب أمر حسى ، أما الإهانة فأمر معنوى ، ومن الناس مَنْ تَوَلَّاهُ كلمة قتال من كرامته ، ومنهم مَنْ يُضْرَبُ فلا يؤثر فيه .

والخالق - عز وجل - خلق الناس وعلم أزلاً أنهم أبناء أغيار ، ليس معصوماً منهم إلا الرسل ، إذن : فالسيئة مُحْتَمَلَةٌ منهم .

ومن تمام رحمته تعالى برؤييته أن فتح باب التوبة لعباده ، لمن أسرف منهم على نفسه في شيء ؛ لأن صاحب السيئة إنْ يَسْأَلِ من المغفرة استشرى خطره وزاد فسادَه ، لكن إنْ فَتَحَتْ لَهُ باب التوبة والمغفرة عاد إلى الجادة ، واستقام على الطاعة ، وفي هذا رحمة بالمجتمع كله .

يقول تعالى :

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا
فَأُولَئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝﴾

فربكم كريم ورحيم ، إن تبتُّم تاب عليكم وقبلكم ، فإن قدِّمتم
العمل الصالح واشتدَّ ندمكم على ما فات منكم من معصية يُبدَّل
سيئاتكم حسنات.

وللتوبة أمران : مشروعيتهما من الله أولاً ، وقبولها من صاحبها
ثانياً ، فتشريعيها قُضِلَ ، وقبولها فَضِّلَ آخر ؛ لذلك يقول سبحانه :
﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا .. (١١٨)﴾ [التوبة] والمعنى : تاب عليهم بأن
شرَّع لهم التوبة حتى لا يستحووا من الرجوع إلى الله .

وقوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا .. (٧٠)﴾
[الفرقان] تاب وآمن لمن عمل معصية تُخرجه عن الإيمان ، فالعاصي لم
يقارف المعصية إلا في غفلة عن إيمانه ، كما جاء في الحديث
الشريف : « لا يزنى الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر
حين يشربها وهو مؤمن »^(١).

ولو استحضِر العاصي جلالَ ربه ما عصاه ، ولتضخمتْ عنده
المعصية فانصرف عنها ، وما دام قد غاب عنه إيمانه فلا بُدَّ له من
تجديده ، ثم بعد ذلك يُؤخَّل هذا الإيمان في العمل الصالح .

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا .. (٧٠)﴾ [الفرقان] فالجزاء

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٢٤٧٥) ، وكلا مسلم في صحيحه
(٥٧) كتاب الإيمان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

﴿ فَأُولَئِكَ يَدْعُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ .. ﴾ (٧٥) [الفرقان] وليس المراد أن السيئة تُبدل فتصير حسنة مباشرة ، إنما يرفع العبد السيئة ويحل محلها التوبة ، وبعد التوبة يضع الله له الحسنة .

وقد أطمعت رحمة الله ومغفرته بعض الناس ، حتى قال الشاعر :
 مَوْلَايَ إِنِّي قَدْ عَصَيْتُكَ عَامِداً لَأَرَاكَ أَجْمَلًا مَا تَكُونُ غَفُوراً
 وَلَقَدْ جَنَيْتُ مِنَ الذُّنُوبِ كِبَارَهَا ضَنْكًا بِغُفُوكَ أَنْ يَكُونَ صَغِيرًا
 حتى وصل الحال ببعضهم أن يستكثر من السيئة طمعاً في أن تُبدل حسنات ، لكن مَنْ يضمن له أن يعيش إلى أن يتوب ، أو أنه إن تاب قبل الله منه ؟

والعلة النفسية التي تكلم عنها العلماء في هذه المسألة أن الذي ابتعد عن المعصية فلم يقع في شراكها لم يدرك لذة الشهوة ، فلا تأتي على باله ، أمّا مَنْ خاض فيها ، وذاق لذتها ، وأسرف فيها على نفسه فيعاني كثيراً حينما يحجز نفسه وينأى بها عن معصية الله ، فهذه المعاناة هي التي جعلت له هذه المنزلة .

﴿ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴾ (٧٦)

معنى ﴿ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴾ (٧٦) [الفرقان] يعني : توبة نصوحاً ، لا عودة بعدها إلى المعصية ، لا يرجع في توبته كالمستهزئ بربه ، يقول : أ فعلت كذا ثم أتوب . وكلمة ﴿ مَتَابًا ﴾ (٧٦) [الفرقان] تعني : العزم ساعة أن يتوب ألا يعود ، والخطر في أن يُقدم العبد على الذنب لوجود التوبة ، فقد يقبض في حال المعصية ، وقبل أن يُمكنه التوبة^(١) .

(١) قال القفال : يحتمل أن تكون الآية الأولى فيمن تاب من المهركين ، ولهذا قال ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَأَمَّنَ .. ﴾ (٧٥) [الفرقان] ثم عطف عليه من تاب من المسلمين وأتبع توبته عملاً صالحاً ، فله حكم التائبين أيضاً . [تفسير القرطبي ٤٩٥٦/٧] .

ثم تذكر الآيات خصلة أخرى من خصال عباد الرحمن :

﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ

مَرُّوا كِرَامًا ۖ﴾ (٧٦)

الزُّور : الشيء الكذب ، ويُزور في الشهادة . أى : يُثبت الحق لغير صاحبه ، لكن نلاحظ أن الآية لم تقل : والذين لا يشهدون بالزور ، مما يدل على أن للآية معنى أوسع من النطق بقول الزور فى مجال التقاضى ، حيث تقول عند القاضى : فلان فعل وهو لم يفعل .

فللشهادة معنى آخر : أى : لا يحضرون الزور ، والزور كل ما خالف الحق ، ومنه قوله تعالى فى شهر رمضان : ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ..﴾ (١٨٥) [البقرة]

فمعنى ﴿لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ ..﴾ (٧٦) [الفرقان] أى : لا يحضرون الباطل فى أى لون من ألوانه قولاً أو فعلاً أو إقراراً ، وكل ما خالف الحق .

لذلك يقول الحق سبحانه فى موضع آخر : ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ۝٥٥﴾ [القصص]

ويقول سبحانه : ﴿وَأَمَّا يُنْسِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝٦٨﴾ [الانعام]

وقال تعالى : ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ..﴾ (١٤٥) [النساء]

ومعلوم أن قول الزور والشهادة بغير حق تقلب الحقائق وتضر بالمجتمع ؛ لأنك حين تشهد بالزور تأخذ الحق من صاحبه وتعطيه لغيره ، وهذا يؤدي إلى تعطل حركة الحياة ، وتجعل الإنسان لا يأمن على ثمار تعبهِ وعرقهِ ، فيحجم الناس عن السعى والعمل ما دامت المسألة زوراً في النهاية .

لذلك قال النبي ﷺ : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين ، وشهادة الزور ، وكان رسول الله ﷺ متكئاً فجلس ، فما زال يكررها حتى قلنا : ليته سكت »^(١)

لماذا ؟ لأن شهادة الزور تهدم كل قضايا الحق في المجتمع .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللُّغُوِّ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ (٧٢) [الفرقان] اللغو : هو الذي يجب في عرف العاقل أن يلغى ويترك ، وهو الهراء الذي لا فائدة منه ؛ لذلك قال فيمن يتركه ﴿ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ (٧٢) [الفرقان] والكرام يقابلها اللثام ، فكان المعنى : لا تدخل مع اللثام مجال اللغو والكلام الباطل الذي يُصادم الحق ليصرف الناس عنه .

ومن ذلك ما حكاه القرآن عن الكفار ليصرفوا الناس عن الاستماع لآيات الذكر : ﴿ لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ .. ﴾ (٢٦) [فصلت]

يعنى : شوشوا عليه حتى لا يتمكن الناس من سماعه ، وهذه شهادة منهم بأنهم لو تركوا آذان الناس على طبيعتها وسجيتهها فسمعت القرآن ، فلا بد أن يفعلوا به ، وأن يؤمنوا به ، ولو لم يكن للقرآن أثر في النفوس ما قالوا هذه المقولة .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٨٧) كتاب الإيمان ، وأحمد في مسنده (٢٧/٥) ، والترمذي في سننه (٣٠١٩) من حديث أبي بكره نافع بن العارث ، قال الترمذي : " هذا حديث حسن غريب صحيح .

وقولهم : ﴿وَأَلْفُوا فِيهِ .. (٢٦)﴾ [فصلت] يعنى : وإن سمعتموه يُقرأ فالأفوا فيه ، وشوشوا عليه ، حتى لا يصل إلى الأذان ، لماذا ؟ ألم يؤمن سيدنا عمر لما سمع آيات منه فى بيت أخته فاطمة ؟ لكن لماذا أثار القرآن فى عمر هذه المرة بالذات ، وقد سمعه كثيراً ؟ يتأثر به ؟

قالوا : لأن اللجج والعناد يجعل الإنسان يسمع غير سامع ، أما سماع عمر هذه المرة ، فكان بعد أن ضرب أخته فشجها ، وسال منها الدم ، فحرّك فيه عاطفة الأخوة وحنانها ، ونفض عنه الكبرياء والعناد واللجاج ، فصادف القرآنُ منه نفساً صافية ، وقلباً خالياً من اللدد للإسلام فأسلم .

ألا ترى الكفار يقول بعضهم لبعض عند سماع القرآن - كما حكاه القرآن : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفاً .. (١٦٦)﴾ [محمد]

يعنى : ما معنى ما يقول ، أو : ما الجديد الذى جاء به ، وهذا على وجه التعجب منهم . فيرد القرآن : ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى .. (٤٤)﴾ [فصلت]

إذن : فالقرآن واحد ، لكن المستقبل له مختلف : هذا استقبله بنفس صافية راضية ، وهذا استقبله بلدد^(١) وقلب مغلق ، فكانه لم يسمع ، فالمسألة مسألة فعل وقابل للفعل ، وسبق أن مثلنا لذلك بمن ينفخ فى يده أيام البرد والشتاء بقصد التدفئة ، وينفخ فى كوب الشاي مثلاً بقصد التبريد ، فالفعل واحد ، لكن المستقبل مختلف .

(١) اللدد : الخصومة الشديدة والألد : الشئيد الخصومة الجدل . [لسان العرب - مادة : لدد] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ
لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ (٧٣)

قوله تعالى ﴿ذُكِّرُوا .. (٧٣)﴾ [الفرقان] لا تُقال إلا إذا كان المقابل لك الذى تذكره عنده إلفٌ بالذكر ، وعنده علمٌ به ، والآيات التى تُذكر بها لها قدوم أول ، ولها قدوم ثان : القدوم الاول : هو الإعلان الاول بها ، والقدوم الثانى : حين تنسى تُذكرُك بها .

وسبق أن قلنا : إن الآيات تُطلق على معانٍ ثلاثة : إمّا آيات كونية تُلفت النظر إلى قدرة الله تعالى ، وأنه صانعٌ حكيم .. الخ ، وإمّا آيات معجزات جاءت لتأييد الرسل وإثبات صدقهم فى البلاغ عن الله ، وإمّا آيات الذكر الحكيم ، والتى تُسمى حاملة الاحكام ، وهى تُنبئ من الغفلة ، وتُذكرُ الناس .

فالمعنى ﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ .. (٧٣)﴾ [الفرقان] أى : فى القرآن الكريم : ﴿لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ (٧٣) [الفرقان] لم يَخِرُوا : الخَرُّ : هو السقوط بلا نظام وبلا ترتيب .

كما جاء فى قوله تعالى : ﴿فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوَاقِهِمْ .. (٦٦)﴾ [النحل] فالسقف إن خَرَّ يَخِرُّ بلا نظام وبلا ترتيب .

ومنه قوله تعالى فى صفات المؤمنين : ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ (١٠٨) وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَكُونُ .. (١٠٩)﴾ [الإسراء] لانهم يَخِرُّونَ بانفعال قسرى ، ينشأ من سماع القرآن .

إذن : حين يُذكرون بآيات الله لم يَخِرُوا عليها صُماً وعمياناً ، إنما يَخِرُونَ وهم مُصْغون تمام الإصغاء ، ومبصرون تمام الإبصار .
ثم يقول الحق سبحانه عنهم :

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا
قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِمُنْفِقِينَ إِمَامًا﴾ (٧٦)

هذه صفة أخرى من صفات عباد الرحمن ، يطلبون فيها أمرين
﴿رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ ..﴾ (٧٦) [الفرقان] والذرية
لا تأتي إلا بعد الزواج ؛ لذلك جاء الدعاء للزواج ، ثم للذرية .

وكلمة ﴿قُرَّةَ ..﴾ (٧٦) [الفرقان] تُستعمل بمعنيين ، وفي اللغة شيء
يسمونه (عامل اشتقاق) يعنى : يشتق اللفظ من معنى عام ، وقد
يختلف معناه ، لكن في النهاية يلتقيان على معنى واحد .

وكلمة (قُرَّة) تأتي بمعنى اللزوم والثبات ، من قَرَّ فى المكان
يعنى : لزمه وثبت فيه ، وتأتى بمعنى السرور ؛ والقَرُّ يعنى أيضاً :
شدة البرودة ، كما جاء فى قول الشاعر :

أَوْقَدْ فَمِنْ اللَّيْلِ لَيْلٌ قُرٌّ وَالرَّيْحُ يَا غُلَامُ رِيحٌ صُرٌّ
عَلَّ أَنْ يَرَى نَارَكَ مَنْ يَمُرُّ إِنَّ جَلْبَتُ ضَيْفًا فَانْتَحَرُّ

فالقُرُّ : البرد ، والقُرور : السكون ، والعين الباردة : دليل
السرور ، والعين الساخنة دليل الحزن والألم ، على حد قول الشاعر :

فَأَمَّا قُلُوبُ الْعَاشِقِينَ فَأَسْخَنَتْ وَأَمَّا قُلُوبُ الْعَازِلِينَ^(١) فَقَرَّتْ

(١) عزل الشيء يعزله فاعزله : نَماه جانباً فلتَئى . [لسان العرب - مادة : مزل] أى : أنهم
مزلوا قلوبهم عن المحب والحب والوصال فاستقرت واستقرت قلوبهم .

لذلك يَكُونُ ببرودة العين عن السرور ، وبسخونتها عن الحزن ، يقولون : رزقنى الله ولداً قَرَّتْ به عينى ، ويقولون : أسخن الله عين فلان يعنى : أصابه بحُزن تغلى منه عينه .

ولأن العين جوهرة غالية فى جسم الإنسان فقد أحاطها الخالق - عز وجل - بمعناية خاصة ، وحفظ لها فى الجسم حرارة مناسبة تختلف عن حرارة الجسم التى تعتدل عند ٣٧° ، فلو أخذت العين هذه الدرجة لانفجرت.

ومن عجيب قدرة الله تعالى أن تكون حرارة العين تسع درجات ، وحرارة الكبد أربعين ، وهما فى جسم واحد .

فالمعنى ﴿قُرَّةَ أَعْيُنٍ .. (٧٤)﴾ [الفرقان] يعنى : اجعل لنا من أزواجنا ما نُسرُّ به ، كما جاء فى الحديث الشريف عن صفات الزوجة الصالحة : « ما استقاد المؤمن بعد تقوى الله خيراً له من زوجة صالحة : إن أمرها أطاعته ، وإن نظر إليها سرته ، وإن أقسم عليها أبرته ، وإن غاب عنها نصحتة فى نفسها وماله »^(١)

وهبَ لنا من ذرياتنا أولاداً ملتزمين بمنهج الله ، لا يَحِيدُون عنه ، ولا يَكْفُونَنَا فوق ما نطبق فى قول أو فعل ؛ لأن الولد إن جاء على خلاف هذه الصورة كان مصيبة كبرى لوالديه ، بدليل أن الرجل قد يصرف على نفسه بأنواع المعاصى ، وقد يُقصر فى حق الله ، لكن يحزن إن فعل ولده مثل فعله .

(١) أخرجه ابن ماجه فى سننه (١٨٥٧) من حديث أبى أمامة رضى الله عنه ، قال البيهقى فى زوائده : « فى إسناده على بن يزيد . قال البخارى : منكر الحديث . وعثمان أبى أبى العاتكة مختلف فيه . والحديث رواه الترمذى من حديث أبى هريرة وسكت عليه . وله شاهد من حديث ابن عمر » .

فالآب قد لا يصلى ، لكن يحث ولده على الصلاة ، ويفرح له إن صلى واستقام ، لماذا ؟ لأنه يريد أن يرى وأن يعوض ما فاتته من الخير والجمال فى ابنه ، ولا يحب الإنسان أن يرى غيره أحسن منه إلا ولده ؛ لأنه امتداده وعوضه فيما فات .

وإن أخذنا ﴿قُرْءَةً أَعْيُنٌ .. (٧١)﴾ [الفرقان] على أنها بمعنى الاستقرار والثبات ، فالمعنى أن تكون الزوجة على خلق وأدب وجمال ، بحيث تُرضى الزوج ، فلا تمتد عينه إلى غيرها ، وتسكن عندها لأنها استوفت كل الشروط ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿لَا تَمُدُّنَّ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ .. (٨٨)﴾ [الحجر]

وكذلك إن وجد صفات الخير والأدب والجمال فى أولاد بحيث لا تمتد عينه إلى أكثر من ذلك ؛ لأنه يرى فى أولاده كل تطلعاته ، وكل ما يتمناه ، فلا يتطلع إلى غيرهم ؛ لذلك حين يمدحون . يقولون : فلان لم يعد عنده تطلعات ، لماذا ؟ لأنه حقق كل ما يريد .

ويقولون فى المدح أيضاً : فلان هذا قيد النظر ، يعنى : حين تراه تسكن عنده عينك ، ولا تتحول عنه لجماله وكمال صفاته .

والولد حين يكون على هذه الصورة ، يريح والديه فى الدنيا وفى الآخرة ؛ لأنه ولد صالح لا ينقطع برّه بوالديه لموتهما ، إنما يظل باراً بهما حتى بعد الموت فيدعو لهما . وفى الآخرة يجمعهم الله جميعاً فى مستقر رحمته : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ .. (٦١)﴾ [الطود]

وهكذا كله فى الأزواج وفى الأولاد هبة ومنحة من الله .

ونلاحظ أن بعض الأزواج يعيشون مع أزواجهم على مَضَضٍ ، وربما على كُرْهٍ تحملهم عليه ظروف الحياة والأولاد واستقرار الأسرة ، فإن قُلْتَ للزوج : إن زوجتك ستكون معك في الجنة يقول : كيف ، حتى في الآخرة ؟! وهو لا يعلم أن الله تعالى سيُطهرها من الصفات التي كرمها منها في الدنيا .

قال سبحانه : ﴿ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ۖ ﴾ (١٥) ﴿ [آل عمران]

ويقول سبحانه : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ لَا يَكْهُونَ ﴾ (٥٥) هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكُونَ ﴿ (٥٦) [يس]

وقوله تعالى : ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ (٧٤) [الفرقان] نلاحظ أن الدعوة هنا جماعية ، ومع ذلك لم يُقَلَّ أئمة ، وذكر إماماً بصيغة المفرد ، فلماذا ؟

قالوا : لانه تعالى يُنْبِئنا إلى أَنَّ الإمام هو الذي يسير على وَفْقٍ منهج الله ولا يحيد عنه ؛ لذلك إِنَّ تعددتْ الأئمة فَهُمْ جميعاً في حُكْمٍ إمام واحد ؛ لانهم يصدرُونَ عن رب واحد ، وعن منهج واحد لا تحكمهم الأهواء فتَفَرَّقَهم كالأمراء مثلاً . فجمعهم في القول من كل منهم على حدة ووحدهم في الإمامة.

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٢٥٢/١) : « أى مطهرة من الدنس والخبث والاذى والميؤس والنفاس وغير ذلك مما يعثرى نساء الدنيا » . ونقل ابن منظور في لسان العرب (مادة : طهر) قول أبي إسحاق في معنى هذه الكلمة في الآية : « معناه أنهم لا يحتجبن إلى ما يحتاج إليه نساء أهل الدنيا بعد الأكل والشرب ، ولا يحضن ولا يحتجن إلى ما يُطهر به ، ومن مع ذلك طامرات طهارة الأخلاق والعفة ، فمطهرة تجمع الطهارة كلها لأن مطهرة أبلغ في الكلام من طاهرة » .

ثم يقول الحق سبحانه عن جزاء عباد الرحمن :

﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا^(١)
وَيُلْقَوْنَ فِيهَا حَافِيَةً وَسَالَمًا ۖ﴾ (٧٥)

﴿أُولَئِكَ .. (٧٥)﴾ [الفرقان] خير عن عباد الرحمن الذين تقدمت أوصافهم ، فجزاؤهم ﴿يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ .. (٧٥)﴾ [الفرقان] وجاءت الغرفة مفردة مع أنهم متعددون ، يحتاج كل منهم إلى غرفة خاصة به .

قالوا : لأن الغرفة هنا معناها المكان العالي الذي يشتمل على غرفات ، كما قال تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ (٣٧)﴾ [سبا]

وهذا الجزاء نتيجة ﴿بِمَا صَبَرُوا .. (٧٥)﴾ [الفرقان] صبروا على مشاق الطاعات ، وقد أوضح النبي ﷺ هذه المسألة بقوله : « حُقَّتْ الجنة بالمكاره ، وحُقَّتْ النار بالشهوات »^(٢).

فالجنة تستلزم أن أصبر على مشاق الطاعات ، وأن أقدر الجزاء على العمل ، وأستحضره في الآخرة ، فإن ضيقت بالطاعات وكذبت بجزاء الآخرة ، فلم العمل إذن ؟

ومثلنا لذلك بالتلميذ الذي يجد ويجتهد في دروسه ، لأنه يستحضر يوم الامتحان ونتيجته ، وكيف سيكون موقفه في هذا اليوم ، إذن : لو استحضر الإنسان الثواب على الطاعة لتسهلت عليه وهانت عليه متاعبها ، ولو استحضر غاقبة المعصية وما ينتظره من جزائها لابتعد عنها .

(١) الغرفة : الدرجة الرفيعة ، وهي أعلى منازل الجنة وأفضلها ، كما أن الغرفة أعلى مساكن الدنيا . حكاه ابن شجرة . وقال الضحاك : الغرفة الجنة . [ذكره القرطبي ٤٩٦١/٧] .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١٥٣/٣ ، ٢٥٤) ، ومسلم في صحيحه (٢٨٢٢) ، والترمذي في سننه (٢٥٥٩) من حديث أنس رضي الله عنه .

فالتكاليف الشرعية تستلزم الصبر ، كما قال تعالى : ﴿وَأَسْتَعِينُوا
بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ (٤٥) [البقرة]

فالحق - تبارك وتعالى - يريد منا ألا نعزل التكاليف عن جزائها ،
بل ضَعِ الجزاء نُصَبَ عينيك قبل أن تُقَدِّمِ على العمل .

لذلك النبي ﷺ يسأل أحد صحابته : « كيف أصبحت يا حارثة^(١) ،
فيقول : أصبحت مؤمناً حقاً ، فقال : « إن لكل حق حقيقة ، فما
حقيقة إيمانك ؟ »

قال : عزفت نفسي عن الدنيا ، حتى استوى عندي ذهبها
ومدنها^(٢) ، وكأني أنظر إلى أهل الجنة في الجنة يُنْعَمُونَ ، وإلى أهل
النار في النار يُعَذِّبُونَ .

فالمسألة - إذن - في نظرهم لم تكن غيباً ، إنما مشاهدة ، كأنهم
يرونها من شدة يقينهم بها : لذلك قال له النبي ﷺ : « عرفت فالزم »^(٣)

والإمام على - كرم الله وجهه - يقول : لو كُشِفَ عني الحجاب
ما ازددتُ يقيناً . لماذا ؟ لأنه بلغ من اليقين في الغيب إلى حدِّ العلم
والمشاهدة .

ثم يقول تعالى : ﴿وَيَلْقَوْنَ فِيهَا حَبًّ وَسَلاماً﴾ (٧٥) [الفرقان]

الحبة : أن نقبل له : إننا نُحْيِيكَ يعني : نريد حياتك بأنفسك بناً ،
والسلام : الأمان والرحمة ، لكن ممّن يكون السلام ؟ وردّ السلام في

(١) هو : الحارث بن مالك الأنصاري . انظر ترجمته في كتاب « الإصابة في تمييز الصحابة -
١٤٧٥) لابن حجر العسقلاني ، وقد ذكر روايات كثيرة لحديثه هذا .

(٢) المدر : قطع الطين اليابس . [لسان العرب - مادة : مدر] .

(٣) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٥٧/١) وعزاه للطبراني في الكبير ، وقال : « فيه ابن
لهيعة وفيه من يحتاج إلى الكشف عنه » .

القرآن الكريم بمعان ثلاثة : سلام من الله ، كما فى قوله تعالى :
﴿ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴾ (٥٨) [يس]

وسلام من الملائكة : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴾ (٧٢)
سَلَامٌ عَلَيْكُمْ .. (٧٤) [الرعد]

وسلام من اهل الاعراف ، وهم قوم استقوت حسناتهم وسيئاتهم ،
فلم يدخلوا الجنة ، ولم يدخلوا النار ، وهؤلاء يقولون : ﴿ وَعَلَى
الْاَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
لَمْ يَدْخُلُوْهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾ (٤٦) [الاعراف]

إذن : فعباد الرحمن يُلْقَوْنَ فى الجنة سلاماً من الله ، وسلاماً من
الملائكة ، وسلاماً من اهل الاعراف .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ خَلِّدِينَ فِيهَا حَسَنَتٌ مُّسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (٧٦)

وسبق أن قال تعالى عن النار ﴿ سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (٦٦)
[الفرقان] لأنها قبيحة ، ومقابلها هنا ﴿ حَسَنَتٌ .. ﴾ (٧٦) [الفرقان]
والمستقر : مكان الإقامة العابرة غير الدائمة ، والمقام : مكان الإقامة
الدائمة ، ومعلوم أن مَنْ يدخل الجنة يقيم فيها إقامة أبدية دائمة ، أما
مَنْ يدخل النار فقد يخرج منها ، إنْ كان مؤمناً . فكيف قال عن كل
منهما : مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ؟

قالوا : لأنهم ساعة يأتيهم نعيم وجزاء نقول لهم : ليس هذا هو
النعيم الدائم ، فالمستقر فى نعمة واحدة ، إنما المقام فى نِعَمٍ أخرى
كثيرة مُتَرَفِّعة مُسْتَعْلِيَة ، لدرجة أن الكمالات فى عطاء الله لا تتناهى .

ثم يُنهي الحق سبحانه سورة الفرقان بقوله تعالى :

﴿ قُلْ مَا يَعْبَأُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ
فَسَوْفَ يَكُونُ لَكُمْ لَزَامًا ﴾ (٧٧)

بعد أن تحدث الحق - تبارك وتعالى - عن عباد الرحمن ، وذكر أوصافهم وجزاءهم توجّه إلى الآخرين الذين لم يتصفوا بهذه الصفات ، ولن ينالهم شيء من هذا النعيم ، يقول لهم : إياكم أن تظنوا أن الله تعالى سييالي بكم ، أو يهتم ، أو يكون في معونتكم ؛ لأن الله تعالى لا ييالي إلا بعباده الذين عبدوه حقّ العبادة ، وأطاعوه حقّ الطاعة ، وأنتم خالفتم الأصل الاصيل من إيجاد الخلق ، ولم تحققوا معنى الاستخلاف في الأرض الذي خلقكم الله تعالى من أجله .

فكما أنكم انصرفتم عن منهج الله ولم تعبثوا به ولم تعبدوه ، ولم يكن على بالكم ، فكذلك لا يعبأ الله بكم ، ولن تكونوا على ذكر منه سبحانه ، وسوف يهلككم .

وقوله تعالى : ﴿ لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ .. ﴾ (٧٧) [الفرقان] يعني : لولا عبادتكم ، حيث إنها لم تقع ﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ .. ﴾ (٧٧) [الفرقان] أي : بالأصل الاصيل ، وهو أنكم مخلوقون للعبادة ﴿ فَسَوْفَ يَكُونُ لَكُمْ لَزَامًا ﴾ (٧٧) [الفرقان] كما لازمتم أنتم الكفر بى ولم تعبدونى وأصررتم على الكفر ، كذلك يكون الجزاء من جنس العمل لزاماً لكم ، فلا يفارقكم أبداً .

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

سورة الشعراء^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسّم

[الشعراء]

﴿ طسّم ١ ﴾

سبق أن تكلمنا عن الحروف المقطعة في أوائل السور ، وقلنا :
فرّق بين اسم الحرف ومُسمّى الحرف ، مُسمّى الباء مثلاً : بَا أو بُو
أو بِى أو إِبْ فى حالة السكون ، إنما اسمها : بَاءٌ مفتوحة ، أو
مضمومة ، أو ساكنة ، لكن حين تنطق هذا الحرف فى كُتَب - مثلاً -
تقول : كُتَبَ فتتطرق مُسمّى الحرف لا اسمه .

وقلنا : فى هذه المسألة معان كثيرة ، أيسرها : أن القرآن ، وهو
كلام الله المعجز مُنْزَلٌ من حُرُوفٍ مثل حروفكم التى تتكلمون

(١) سورة الشعراء هى السورة رقم (٢٦) فى ترتيب المصحف الشريف ، عدد آياتها ٢٢٧
آية ، وهى سورة مكية فى قول الجمهور ، وهى السورة رقم ٤٦ فى ترتيب النزول نزلت
بعد سورة الواقعة وقبل سورة النمل [انظر : الإتيان فى علوم القرآن للسيوطى ٢٧/١] .
وقد استثنى ابن عباس وقتادة أربع آيات منها نزلت بالمدينة من قوله ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ
الْفَآوُونَ ﴾ [الشعراء] إلى آخر السورة . [ذكره القرطبي فى تفسيره ٤٩٦٥/٧] .

بها ، وكلمات مثل التي في لغتكم ، لكن ما الذي جعله متميزاً بالإعجاز عن كلامكم ؟ نقول : لأنه كلام الله ، هذا هو الفرق ، أما الحروف فواحدة .

ولو تأملتَ لوجدتَ أن الحروف المقطعة في أوائل السور مجموعها أربعة عشر حرفاً^(١) ، هي نصف الحروف الهجائية ، مرة يأتي حرف واحد ، ومرة حرفان ، ومرة ثلاثة أحرف ، ومرة أربعة أحرف ، ومرة خمسة أحرف . وهذا يدلنا على أن القرآن مُعْجَز ، مع أنه بنفس حروفكم ، وب نفس كلماتكم .

وسبق أن ضربنا لتوضيح هذه المسألة مثلاً : هَبْ أنك أردت أن تختبر جماعة في إجادة النسيج مثلاً ، فأعطيت أحدهم صوفاً ، والثاني حريراً ، والثالث قطناً ، والرابع كتاناً ، فهل تستطيع أن تحكم على دقة نسيج كل منهم وأيهما أرق وأجمل ؟ بالطبع لا تستطيع ؛ لأن الحرير أنعم وأرق من القطن ، والقطن أرق من الصوف ، والصوف أرق من الكتان ، فإن أردتَ تمييز الدقة والمهارة في هذه الصنعة فعليك أن تُوحِدَ النوع .

إذن : سرّ الإعجاز في القرآن أن تكون مادته ومادة غيره من الكلام واحدة ، حروفاً وكلمات ؛ لذلك كثيراً ما يقول الحق - تبارك وتعالى - بعد الحروف المقطعة :

(١) هذه الحروف الأربعة عشرة يجمعها قولنا : نص حكيم قاطع له سر . قال الزمخشري : هذه الحروف الأربعة عشرة مشتملة على أصناف أجناس الحروف يعني : من المهموسة والمجهورة ، ومن الرخوة والشديدة ، ومن المطبقة والمفتوحة ، ومن المستعطية والمنخفضة ، ومن حروف اللقطة . فسبحان الذي نعت في كل شيء حكمته . [قاله ابن كثير في تفسيره ٣٧/١] .

﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾

أى : أن الكتاب المبين مُكوّن من مثل هذه الحروف ، والله تعالى معانٍ أخرى ، فيها مرادات له سبحانه ، لعلّ الزمن يكشف لنا عنها .. والقرآن كلام الله ، وصفاته لا تنتهى فى الكمال ، فإن استطعت أن تصف الأشياء ، هذا كذا ، وهذا كذا فهذه طاقة البشر والعقل البشرى . أمّا آيات الله فى كتابه المبين فهى الآيات الفاصلة التى لها بدء ولها نهاية ، وتتكوّن منها سور القرآن .

ومعنى ﴿الْمُبِينِ﴾ (٧) [الشعراء] الواضح المحيط بكل شيء ، كما قال سبحانه فى آية أخرى : ﴿مَا فُرُطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ..﴾ (٢٨) [الأنعام]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لَعَلَّكَ بَلِّغَ نَفْسِكَ الْآيَاتِ كُنُوزِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

هذه هى التسليية لرسول الله ﷺ ؛ لأنه حمل نفسه فى تبليغ الرسالة فوق ما يطيق ، وفوق ما يطلبه الله منه حرصاً منه على هداية الناس ، وإرجاعهم إلى منهج الله ؛ ليستحقوا الخلافة فى الأرض ، ولأن من شروط الإيمان أن تحب لأخيك ما تحب لنفسك^(١) .

والحق - تبارك وتعالى - يُسلّي رسوله ﷺ ، كما قال له فى سورة الكهف : ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِمْ هَذَا الْخَبَرِ﴾ (٦) [الكهف]

(١) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ : «والذى نفسى بيده ، لا يؤمن عبد حتى يحب لجاره - أو قال : لأخيه - ما يحب لنفسه » . حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (١٣) . وكذا مسلم فى صحيحه (٤٥) كتاب الإيمان .

كَأَن تَرَىٰ وَلَدَكَ يَرْهَقُ نَفْسَهُ فِي الْمَذَاكِرَةِ ، فَتَشْفِقُ عَلَيْهِ أَنْ يَهْلِكَ نَفْسَهُ ، فَانْتَ تَعْتَبُ عَلَيْهِ لَصَالِحِهِ ، كَذَلِكَ الْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَعْتَبُ عَلَى رَسُولِهِ شَفَقَةً وَخَوْفًا عَلَيْهِ أَنْ يَهْلِكَ نَفْسَهُ .

وَمَعْنَى ﴿بَآخِعٌ ۖ﴾ (٣) [الشعراء] الْبَخْعُ : الذُّبْحُ الَّذِي لَا يَقْتَصِرُ عَلَى قَطْعِ الْمَرِيِّ وَالْوُدْجِينَ^(١) ، إِنَّمَا يَبَالِغُ فِيهِ حَتَّى يَفْصِلَ الْفَقْرَاتِ ، وَيُخْرِجَ النِّخَاعَ مِنْ بَيْنِهَا ، وَالْمَعْنَى : تَحْزَنُ حَزْنًا عَمِيقًا يَسْتَوْلِي عَلَى نَفْسِكَ حَتَّى تَهْلِكَ ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى الْمَشَقَّةِ الَّتِي كَانَ يَعْانِيهَا الرُّسُولُ ﷺ مِنْ تَكْذِيبِ قَوْمِهِ لَهُ .

وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ ، يَقُولُ سُبْحَانَهُ لِرَسُولِهِ ﷺ : ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ ۖ﴾ (٤) [فاطر] فَهَذَا أَمْرٌ نَهَايَ وَاضِحٍ ، وَنَهْيٍ صَرِيحٍ ، بَعْدَ أَنْ لَفَتْ نَظْرَهُ بِالْإِنْكَارِ ، فَقَالَ : ﴿لَعَلَّكَ بَآخِعٌ نَفْسُكَ ۖ﴾ (٣) [الشعراء]

وَقَدْ نَبَّهَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولَهُ فِي عِدَّةٍ مَوَاضِعٍ حَتَّى لَا يُحْمَلَ نَفْسُهُ فَوْقَ طَاقَتِهَا ، فَقَالَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿لَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ (٤) [الرعد]

وَقَالَ : ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسَيْطِرٍ﴾ (٢٧) [الغاشية]

وَقَالَ : ﴿وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ۖ﴾ (٤٥) [ق]

فَالْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَقُولُ لِرَسُولِهِ : يَسِّرْ عَلَى نَفْسِكَ ، وَلَا تُكَلِّفْهَا تَكْلِيفًا شَاقًّا مُضْنِيًّا ، وَالْعِتَابُ هُنَا لَصَالِحِ الرُّسُولِ ، لَا عَلَيْهِ .

(١) الْوُدْجَانُ : عِرْقَانِ مُتَحِلِّلَانِ مِنَ الرَّأْسِ إِلَى السَّخَرِ . وَالْجَمْعُ أَوْدَاجٌ . وَهِيَ عُرُوقٌ تَكْتَفِئُ الطَّلُومَ فَإِذَا قَصِدَ وَدَجٌ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةٌ : وَدَجٌ] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿إِنْ شَأْنُنَا زَلَّ مَلَيْتِهِمْ مِنَ السَّمَاءِ أَلَيْهَ قَطَلَتْ
أَعَنَقَهُمْ مَا خَضِعِينَ﴾ (١٧١)

والآية هنا ليست آية إقناع للعقول ، إنما آية تُرغمهم وتُخضع رقابهم ، وتُخضع البنية والقلب ، وهذا ليس كلاماً نظرياً يُقال للمكذابين ، إنما حقائق وقعت بالفعل في بني إسرائيل . واقرأ إن شئت قوله تعالى : ﴿وَإِذْ نَقَعْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ..﴾ (١٧١)

فأخذوا ما آتيناهم بقوة ، لماذا ؟ بالآية التي أرغمتهم وأخضعت قوالبهم ، لكن الحق - تبارك وتعالى - كما قلنا - لا يريد بالإيمان أن يُخضع القوالب ، إنما يريد أن يُخضع القلوب باليقين والاتباع .

فلو شاء ربك لآمن مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً ، لا يتخلف منهم أحد ، ببديل أنه سبحانه خلق الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يُؤْمرون ، وبديل أنه سبحانه بعث رسلاً وعصمهم ، ولم يجعل للشيطان سبيلاً عليهم ، وبديل أن الشيطان بعد أن تعهد أن يُغوي بني آدم ليُكونوا معه سواء في المعصية قال له : ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ..﴾ (١٤٧)

والشيطان نفسه يقول : ﴿فَبِمِزْكِ لَأَغْوِيَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٨٧) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (٨٣)

إذن : لو أراد سبحانه لجعل الناس جميعاً مؤمنين وما عَزَّ عليه ذلك ، لكنه أراد سبحانه أن يكون الإيمان باختيار المؤمن ، فيأتي ربه طواعية مختاراً .

حتى فى أمور الدنيا وأهلها ، قد ترى جباراً يضرب الناس ،
وَيُخْضِعُهُمْ لِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ، فيطيعونه طاعةً قوالب ، إنما أيسطيع أن
يُخْضِعَ بِجَبْرُوتِهِ قُلُوبَهُمْ ؟

وقال : ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ [الشعراء] خَصَّ الاعناق ؛
لأنها مظهر الخضوع ، فأول الخضوع أن تلوى الاعناق ، أو الاعناق
تُطَلَّقُ عند العرب على وجوه القوم وأعيانهم ؛ لذلك يقولون فى
التهديد : هذه مسألة تضع فيها رقاب .

والمراد : الرقاب الكبيرة ذات الشان ، لا رقاب لمامة القوم ،
والضعفاء ، أو العاجزين . ومثلها كلمة صدور القوم يعنى : أعيانهم
والمقدمين منهم الذين يملأون العيون .

والمعنى : فانت لا تُخْضِعُ الناس ؛ لأنى لو أردتُ أن أُخْضِعَهُمْ
لَاخْضَعْتُهُمْ ؛ لذلك يقول تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ
فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس]
فإذا كان ربك لا يُكْرِهُ الناسَ على الإيمان ، أفَتُكْرَهُهُمْ أنت ؟
ولماذا الإكراه فى دين الله ؟ إن الحق - تبارك وتعالى - يوالى تنزيل
القرآن عليهم - آية بعد آية - فلعل نجماً من نجومه يصادف فراغاً ،
وقلباً صافياً من الموجدة على رسول الله فيؤمن .

لكن هيهات لمثل هؤلاء الذين طُبعوا على اللدد والعناد والجحود
أن يؤمنوا ؛ لذلك يقول الله عنهم : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ
ظُلْمًا وَعُلُوًّا .. ﴾ [النمل]

وقال عنهم :

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٌ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ﴾

قوله ﴿مُحَدَّثٌ .. ٥﴾ [الشعراء] يعنى : جديد على أذهانهم ؛
لأننا لا نلفتهم بآية واحدة ، بل بآيات الواحدة تلو الأخرى : ﴿إِلَّا
كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ٥﴾ [الشعراء]

فكلما جاءتهم آية كذبوها ، وهذا دليل على اللد والعداوة التي
لا تفارق قلوبهم لرسول الله ﷺ ، بحيث لا يصادف نجم من القرآن
قلوباً خالية ، فكان عداوتهم لك يا محمد منعهم من الإيمان بالقرآن ،
فهم مستعدون للإيمان بالقرآن إن جاء من غيرك .

اليسوا هم القاطنين : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ
عَظِيمٍ﴾ [الزخرف]

إذن : فاللد والخصومة ليست فى منهج الله ، إنما فى شخص
رسول الله ؛ لذلك ربُّكَ يُعَزِّيك ويحرص عليك : ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ
الَّذِى يَقُولُونَ .. ٣٢﴾ [الانعام] مرة ساحر ، ومرة مجنون .. إلخ .
انظر إلى التسلية : ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ .. ٣٣﴾ [الانعام] فانت عندهم
صادق وأمين ﴿وَلَتَكُنِ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ٣٤﴾ [الانعام]

وقوله تعالى : ﴿إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ٥﴾ [الشعراء] أى : فى
غياب ولدِّه ، وهل هناك أشدَّ لَدِّاً من قولهم : ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا
هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابَ السَّمَاءِ أَوْ اثْبِتْنَا بِعَذَابِ
الْبَرِّ ٣٧﴾ [الأنفال]

بدل أن يقولوا : اهدنا إليه !!

﴿ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَاتِهِمْ أَنْتَبُوا مَا كَانُوا
يَلْمِيزُونَ ﴾ (٦)

أى : كلما جاءهم ذكر من الرحمن ، وآية من آياته أصروا على
تكذيبها ﴿ فَسَيَاتِهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ (٦) [الشعراء]
كما جاء فى آيات أخرى : ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ ^(١)
يَنْقَلِبُونَ ﴾ (٢٧٧) [الشعراء]

وقال : ﴿ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حَرِينِ ﴾ (٨٨) [ص]
يعنى : غدا تعلمون عاقبة تكذيبكم ، فأيات الله تسير أمامكم ، فكل
يوم يزداد المؤمنون بمحمد ، ويتناقص عدد الكافرين ، كل يوم تزداد
أرض الإيمان ، وتراجع أرض الكفر .

ألم يقل الحق سبحانه وتعالى لهم : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا .. ﴾ (٤٤) [الأنبياء]

فهذه - إذن - مقدمات ترونها باعينكم ، وكان ينبغي عليكم أن
تأخذوا منها عبرة وعظة ، فبوادى نجاح الدعوة وظهور الدين واضحة ،
هذا معنى : ﴿ فَسَيَاتِهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ (٦) [الشعراء]

فليتهم اقتصروا على التكذيب والإصرار عليه ، إنما تعدى الأمر
منهم إلى الاستهزاء بالرسول وبكلام الله ، ألم يقولوا على سبيل
الاستهزاء : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾ (٤١) [الفرقان]

(١) المنقلب : مصدر ميمي بمعنى الانقلاب . والانقلاب إلى الله : المصير إليه والتحول .
والمنقلب : مصير العباد إلى الآخرة . [لسان العرب - مادة : قلب] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمَا أَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾﴾

لَمَّا لم يفلح الذكر المُنْصَدِّث والآيات المتجددة مع هؤلاء المعاندين فلم يَزْعُمُوا . رُدُّهُم الله تعالى إلى الآيات الكونية الظاهرة لهم والتي سبقتهم في الوجود ، آيات فى السماء : الشمس والقمر والنجوم ، وآيات فى الأرض : البحار والقهار والجبال والنبات والحيوان .

وكلها آيات كونية لم يدعها أحد منهم ، بل جاء الإنسان إلى الوجود وطراً عليها ، وقد سبقته هذه الآيات التى يراها : الكبير والصغير ، والرجل والمرأة ، والعاقل وغير العاقل ، أَلَا ينظرون فيها نظرة اعتبار ، فيسألون عن مبدعها ؟

ضربنا لذلك مثلاً بالإنسان الذى انقطعت به السبل فى صحراء جرداء حتى أشرف على الهلاك ، فأخذته سِنَّةٌ فنام ، ولما استيقظ وجد فى هذا المكان المنقطع مائدةً ، عليها أطايب الطعام والشراب ، ألا ينبغى عليه قبل أن تمتدَّ يده إلى هذا الطعام أن يسأل نفسه من الذى أعده له ؟

كذلك الإنسان طراً على كَوْنٍ مُعَدٍّ لاستقباله ، وعلى وجود لا تتناوله قدرته ، ولا سلطان له عليه ، فهو لا يتناول الشمس مثلاً ليوقدها ولم يدع هذه الآيات الكونية أحد ، ألا يدل ذلك على الخالق عز وجل - ويوجب علينا الإيمان به ؟

لذلك يقول سبحانه ﴿وَلَقَدْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ .. (٢٥)﴾ [الاعان]

وقال : ﴿وَلَقَدْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ .. (٨٧)﴾ [الزخرف]

ولو تأمل الإنسان في (اللمبة) الصغيرة التي تضيء غرفة ، ولها عمر افتراضي لا يتعدى عدة أشهر وهي عرضة للكسر وللأعطال ، ومع ذلك تكاتف في صناعتها فريق من المهندسين والعمال والفنيين ، وكثير من الآلات والعدد ، ومع ذلك تُورَخ لمخترع المصباح ، ونعرف تاريخه ، وكيفية صنعه .. إلخ . نعرف مخترع (التليفون والراديو) و ..

ليس من الأولى أن ننظر ونتأمل في خلق الشمس ، هذا الكوكب العظيم الذي يضيء الدنيا كلها ، دون وقود ، أو قطعة غيار ، أو عطل طولك هذه المدد المتعاقبة ؟

فإذا ما جاء رسول ، وقطع على الناس هذه الغفلة ، وقال لهم : ألا أنبئكم بمن خلق كل هذا ؟ إنه الله . كان يجب عليهم أن يعيروهم آذانهم ويؤمنوا .

هنا يقول تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ .. (٧)﴾ [الشعراء] وهي آية ظاهرة أمام أعينهم ، يرونها هامة جرداء مُقْفرة ، فإذا نزل عليها الماء أحياها الله بالنبات ، ألم ينظروا إلى الجبال والصحراء بعد نزول المطر ، وكيف تكتسى ثوباً بديعاً من النبات بعد فصل الشتاء .

ألم يسألوا أنفسهم : مَنْ نقل هذه البذور وبذرها في الجبال ؛ لذلك يقول سبحانه في موضع آخر : ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٥)﴾ [الحج]

وقوله تعالى هنا : ﴿كَمْ أَنْبَتَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ (٧) [الشعراء] كم : خبرية تفيد الكثرة ، جاءت بصيغة الاستفهام للتقرير ، كما تقول لصاحبك : كم أحسنتُ إليك ، بدل أن تُعَدِّدَ مظاهر إحسانك إليه ، فتسأله لأنك واثق أن الإجابة في صالحك ، فالكلام بالإخبار دَعَوَى منك ، لكن الإجابة على سؤال إقرار منه . فالمعنى : أن نبات الأرض كثير يفوق الحصر .

والزوج : الصنف ، والزوج أيضاً الذكر أو الأنثى ، والبعض من العامة يظن أن الزوج يعنى الاثنين وهذا خطأ ، فالزوج واحد معه مثله ، كما في قوله سبحانه : ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الطَّيْرِ الثَّيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِ الثَّيْنِ قُلِ الذَّكْرَيْنِ حَرَمٌ أَمْ الْأُنثَيْنِ أَمْ أُسْتَحِلَّتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ نَبْشَوْنِي يَعْلَمُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٤٢) وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ . (١٤٤) [الأنعام]

فهذه أربعة أصناف ، فيها ثمانية أزواج ، فالزوج فرد واحد معه مثله ، فلا تقول زوج أحذية . بل زَوْجًا أحذية . والحق سبحانه وتعالى يقول : ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الذُّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ (١٥) [النجم]

وكذلك النبات لا بُدَّ فيه من ذكورة وأنوثة ، وإن كانت غير واضحة فيه كله كما هي واضحة مثلاً في النخل ، ففيه ذكر نُلْقَحُ منه الأنثى لتثمر ، وكذلك شجرة الجميز منها ذكر وأنثى . لكن لم نَرِ ذكورة وأنوثة في الجوافة مثلاً أو في الليمون ، لماذا ؟

قالوا : مرة توجد الذكورة والأنوثة في الشيء الواحد كعود الذرة مثلاً ، قبل أن يُخْرَجَ ثمرته تخرج سنبله في أعلاه تصل لقاح الذكورة ، وحينما يهزها الريح يقع اللقاح على شُرَابَةٍ (كوز) الذرة ، وتتم عملية التلقيح . وقد تكون الذكورة والأنوثة في شيء لا تعرفه أنت كالمانجو واللقاح مثلاً ، فلم نعلم لها ذكراً وأنثى .

لكن الحق تعالى قال : ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَافِحَ ۝ (٧٧)﴾ [المجر]

وقال : ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ۝ (٤٩)﴾ [الذاريات]

ثم وصف الزوج بأنه ﴿كَرِيمٌ (٧)﴾ [الشعراء] فماذا يعنى الكرم هنا ؟ قالوا : لأنك إذا أخذت الثمرة الواحدة ونظرت وتأملت فيها لوجدت لها صفات متعددة ونعمًا كثيرة ، كما قال سبحانه : ﴿وَأَن تَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۝ (٧٤)﴾ [إبراهيم] وهى نعمة واحدة بصيغة المفرد ولم يقل نعم الله .

قالوا : لأن الحق - عز وجل - يريد أن يلفتنا إلى أن كل نعمة واحدة لو استقصيت عناصرها وتكوينها لوجدت فى طياتها نعمًا لا تُعد ولا تُحصى .

فمعنى ﴿كَرِيمٌ (٧)﴾ [الشعراء] يعنى : كثير العطاء وكثير الخيرات.

﴿إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝ (٨)﴾

قوله تعالى : ﴿إِن فِي ذَلِكَ ۝ (٨)﴾ [الشعراء] أى : فى آية الإنبات ، وكل زوج كريم يخرج من الأرض ﴿لَآيَةً ۝ (٨)﴾ [الشعراء] شىء عجيب ودلالة واضحة على مَكُونِ حكيم يعمل الشىء بقصد ونظام ، ينبغى أن تلفتنا إلى قدرة الخالق - عز وجل - .

﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝ (٨)﴾ [الشعراء] يعنى : مع كل هذه الآيات لم يؤمنوا ، إلا القليل منهم كما قال تعالى فى آية أخرى : ﴿وَكَايِنٍ مِّنْ آيَةٍ فِى السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ۝ (١٥٥)﴾ [يوسف] مع أنك لو تأملت آية واحدة لكانت كافية لأن تلفتك إلى الله .

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَّهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ الْوَاحِدُ
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلِإِن رَّيَيْكَ لَهَوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾

جاء الحق تبارك وتعالى هنا بصفة «الْعَزِيزُ .. (١)» [الشعراء]
بعد أن قال ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (٨) [الشعراء] لنعلم أن الذين
كفروا لم يكفروا رَغْمًا عن الله ، إنما كفروا بما أودع الله فيهم من
الاختيار .

فهو سبحانه الذى أعانهم عليه لَمَّا أحبوه وأصروا عليه ؛ لأنه
تعالى ربهم ، بدليل أنه تعالى لو تركهم مجبرين مرغمين ما فعلوا
شيئًا يخالف منهج الله أبدًا ، وبدليل أنهم مجبرون الآن على أشياء
ومقهورون فى حياتهم فى مسائل كثيرة ، ومع ذلك لا يستطيع أحد
منهم أن يخرج على شيء من ذلك .

فمع إلفهم العناد والتمرد على منهج الله ،، أيسطيع أحدهم أن
يتأبى على المرض ، أو على الموت ، أو على الاقدار التى تنزل به ؟
ايختار أحد منهم يوم مولده مثلاً ، أو يوم وفاته ؟ ايختار طوله أو
قوته أو ذكاهم ؟

لكن لما أعطاهم الله الصلاحية والاختيار اختاروا الكفر ، فأعانهم
الله على ما أحبوا ، وختم على قلوبهم حتى لا يخرج منها كفر ، ولا
يدخلها إيمان .

وكلمة «الْعَزِيزُ .. (١)» [الشعراء] تعنى : الذى لا يُغْلَب ولا يُقهر ،
لكن هذه الصفة لا تكفى فى حقِّه تعالى ؛ لأنها تفيد المساواة
للمقابل ، فلا بُدَّ أنْ نُزِيد عليها أنه سبحانه هو الغالب أيضاً .

لذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ .. (٧١)﴾
[يوسف] قاله تعالى عزيز يُغْلِبُ وَلَا يُغْلَبُ .

ومثال ذلك قوله تعالى : ﴿يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ .. (٧٤)﴾ [الأنعام]
وقوله تعالى : ﴿قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ .. (٨٨)﴾ [المؤمنين]

ثم يذكر سبحانه بعدما صفة الرحمة ، فهو سبحانه مع عزته رحيم ، إنه تعالى رحيم حين يُغْلِبُ ، ألم يتابع لهم الآيات ويدعهم إلى النظر والتأمل ، لعلمهم يثوبون إلى رُشدِهم فيؤمنوا ؟ فلما أصرُّوا على الكفر أمهلهم ، ولم يأخذهم بعذاب الاستئصال ، كما أخذ الامم الاخرى حين كذبت رسلها .

كان الرسل قبل محمد ﷺ يُبَلِّغُونَ الدعوة ، ويظهرون المعجزة ، فمن لم يؤمن بعد ذلك يعاقبه الله ، كما قال سبحانه : ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا .. (٤١)﴾ [التنبؤات]

أما أمة محمد ﷺ فقد قال تعالى في شأنها : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (٧٣)﴾ [الأنفال]

وقال هنا : ﴿وَأَنْ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٤٦)﴾ [الشعراء] فالحق - تبارك وتعالى - في كل هذه الآيات يُسَلِّي رسوله ﷺ ، ويعطيه عبرة من الرسل الذين سبقوه ، فليس محمد بدُّعا^(١) في ذلك ، ألم يقل

(١) بدُّع : بديع أو عجيب . يُقَالُ : فلان بدُّع في الأمر . أي : أول من فعله . قال تعالى : ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ .. (٢٥)﴾ [الاحقاف] أي : ما كنت غريباً ولا عجيباً ولا كنت على غير مثال سابق . فانا مثل الرسل السابقين . [القاموس القويم ٥٧/١] .

له ربه : ﴿يَنْحَسِرُوا عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ [يس] فالمسألة - إذن - قديمة - قديم الرسالات .

لذلك ، يأخذنا السياق بعد ذلك إلى موكب النبوات ، فيذكر الحق سبحانه لرسوله ﷺ طرفاً من قصة نبي الله موسى :

﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَقْبِلْ إِلَى الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾

الحق - تبارك وتعالى - يقصُّ علي رسوله قصص الأنبياء ، وهو أحسن القصص لحكمة : ﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحْنُ بِهٖ مُؤَادِكُمْ ..﴾ [١٧٠] .

لأن رسول الله ﷺ مرَّ بمعارك كثيرة مع الكفر ، فكان يحتاج إلى تثبيت مستمر كلما تعرض لشدة ؛ لذلك تكرر القصص القرآني لرسول الله على مدى عمر الدعوة ، والقصص القرآني لا يرد به التاريخ لحياة الرسل السابقين ، إنما إعطاء النبي محمد ﷺ عبرة وعظة بمن سبقه من إخوانه الرسل ؛ لذلك كانت القصة تأتي في عدة مواضع ، وفي كل موضع لحظة معينة تناسب الحدث الذي نزلت فيه .

وهنا يقول سبحانه : ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ ..﴾ [الشعراء] يعني : اذكر يا محمد ، إذ نادى ربك موسى أي : دعاه . لكن لماذا بدأ بقصة موسى عليه السلام بالذات ؟

قالوا : لأن كفار مكة كفروا بك أنت ، فلا تحزن ؛ لأن غيرهم كان أفظع منهم ، حيث ادعى الألوهية ، وقال : ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي ..﴾ [٧٨] .

والسياق هنا لم ينكر : أين ناداه ربه ، ولا متى ناداه ، وبدأ الحوار معه مباشرة ، لكن في مواضع أخرى جاء تفصيل هذا كله .

ثم يأتى الأمر المباشر من الله تعالى لنبيه موسى : ﴿أَنْ أَتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [الصعراء] أى : الذين ظلموا أنفسهم ، بأن جعلوا لله تعالى شريكا ، والشرك قِسْمَةُ الظلم ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان]

ولم يُبين القرآن مَنْ هم هؤلاء الظالمون ؛ لانهم معروفون مشهورون ، فهم فى مجال الشرك أغنياء عن التعريف ، بحيث إذا قلنا ﴿الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [الصعراء] انصرف الدُّهْنُ إليهم ، إلى فرعون وقومه ؛ لانه الوحيد الذى تجرأ على ادعاء الالهية ، وبعد أن ذكرهم بالوصف يُعينهم :

﴿قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلا يَتَّقُونَ﴾ [١١]

أى : قُلْ لهم يا موسى ألا تتقون ربكم ؟ واعرض عليهم هذا العرض ؛ لأن الطلب يأتى مرة بالأمر الصريح : افعل كذا ، مرة يتحنن إليك بأسلوب العرض ، ألا تفعل كذا ؟ على سبيل الاستفهام والعرض والحض .

والمعنى : ألا يتقون الله فى ظلمهم لانفسهم باتخاذهم مع الله شريكا ولا إله غيره ، وظلموا بنى إسرائيل فى أنهم يذبحون أبناءهم ويستحيون نساءهم .

لكن ، لماذا تكلم عن قوم فرعون أولا ، ولم يعرض عليه هو أولا ، وهو رأس الفساد فى القوم ؟

ويجيب على هذا السؤال المثل القائل (يا فرعون ماذا فرعنك ؟ قال : لأننى لم أجد أحدا يردنى) فلو وقف له قومه وردعوه لارتدع ، لكنهم تركوه ، بل ساروا فى ركبه إلى أن صار طاغية ، وأعانوه حتى أصبح طاغوتا .

فقال موسى :

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ١٦ ﴾

لما دعا الحق - تبارك وتعالى - نبيه موسى - عليه السلام - لأن يذهب إلى قوم فرعون لم يبادر بالذهاب ، إنما أبدى لربه هواجس نفسه وخلجاتها ؛ لأنه يعلم مقدماً مشقة هذه المهمة ، فقد عاش مع فرعون ويعلم طبيعته ، فقال : ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ١٦ ﴾ [الشعراء] وكيف لمن يدعى الألوهية أن يسمع لرسول ؟

ويروى أنه في عهد الخليفة المأمون^(١) ادعى أحدهم النبوة ، فحبسوه ، ثم ادعاهما آخر فقال : اجمعوا بينهما حتى يراجه أحدهما الآخر ، فلما حضرا قالوا : يا هذا إن هذا الرجل يدعى النبوة ، فقال : كذب ، أنا لم أرسل أحداً . وهكذا جعل من نفسه إلهاً بعد أن كان نبياً .

ويواصل موسى الحديث عن مخاوفه :

﴿ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ

إِلَيَّ هَرُونَ ١٧ ﴾

يضيق صدري ساعة يكذبونني ، وضيق الصدر ينتج عنه أن اتلعجج واتعصب ، فلا أستطيع أن أتكلم الكلام المُنقِص ؛ ذلك لأنني

(١) هو : عبد الله بن هارون الرشيد ، أبو العباس ، سابغ الخلفاء من بني العباس في العراق ، وأحد أعظم الملوك ، ولد عام ١٧٠ هـ اهتم بترجمة كتب الفلسفة إلى العربية . وأطلق حرية الكلام للباحثين وأهل الجدل والفلسفة ، لولا المحنة بخلق القرآن في السنة الأخيرة من حياته ، توفي عام ٢١٨ هـ عن ٤٨ عاماً . (الاعلام ١٤٢/٤) .

سأشاهد باطلاً واضحاً يُجابه حقاً واضحاً ، ولا بدّ أن يضيق صدري بذلك ، خاصة وأن لموسى عليه السلام سابقة فى مسألة الكلام .

لذلك قال : ﴿ فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ ﴾ (١٣) [الشعراء] وفى آية أخرى : ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ الْفَصْحُ مَنِ لِّسَانًا فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا ^(١) يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴾ (١٤) [القصص]

يعنى : مساعداً لى يتكلم بدلاً عني ، إن عجز لسانى عن الكلام ، وهذا يدل على حرصه - عليه السلام - على تبليغ دعوة ربه إلى فرعون وقومه .

وعليه ، فقد كان موسى وهارون كلاهما رسول ، إلا أن القرآن قال مرة عنهما : ﴿ إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٦) [الشعراء] بصيغة المفرد ، وقال مرة أخرى : ﴿ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ .. ﴾ (١٧) [طه] بصيغة المثنى .

• الرسول : هو المرسل من شخص لآخر ، سواء كان واحداً أو مثنى أو جمعا .

ومعلوم أن الإنسان يحتاج لاستبقاء حياته طعاماً وشراباً ، وقبل ذلك وأهمّ منه يحتاج لاستبقاء نفسه ، ألا تراه يصبر على الطعام ، ويصبر على الشراب ، لكنه لا يصبر بحال على الهواء ، فإن حبس عنه شهيقي أو زفير فارق الحياة ؟

وسبق أن قلنا : إن من رحمة الله تعالى بنا أن يُملك الطعام كثيراً ، وقليلاً ما يُملك الماء ، لكن الهواء لا يُملكه الله لأحد ، لماذا ؟ لأنه لو ملك عدوك الهواء فممنعه منك ، فسوف تموت قبل أن يرضى عنك ، بالإضافة إلى أن الهواء هو العنصر الاساسى فى الحياة ، وعليه تقوم حركتها .

(١) رداء : قوّاه وأمانه . والرّئّة : المعين والناصر . [القاموس القويم ٢٦٠/١] .

ونلاحظ أن الإنسان إذا صعد مكاناً عالياً (ينهج) ، وتزداد ضربات قلبه وحركة تنفسه ، لماذا ؟ لأن الحركة تحتاج لكثير من الهواء ، فإن قلَّ الهواء يضيق الصدر ؛ لأنه يكفي فقط لاستبقاء الحياة ، لكنه لا يكفي الحركة الخارجية للإنسان .

ثم يقول الحق سبحانه : ^(١١)

﴿وَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ﴾ ^(١١)

وليت المسألة تقف بين نبي الله موسى وبين قومه عند مسألة الكلام ، إنما لهم عنده ثأرٌ قديم ؛ لأنه قتل منهم واحداً ، وإن كان عن غير قصد ، كما قال تعالى في آية أخرى : ﴿فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ..﴾ ^(١٢) [القصص] فأخاف أن يقتلوني به .

فيقول الحق سبحانه لموسى وهارون :

﴿قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا إِنَّمَا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُونَ﴾ ^(١٣)

(كلاً) تفيد نفى ما قبلها ، وقبلها مسائل ثلاث : ﴿أَخَافُ أَن يَكْذِبُونِ﴾ ^(١٤) [الشعراء] ، ﴿وَيَضِيقُ صُدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَايَ..﴾ ^(١٥) [الشعراء] ، ﴿فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ﴾ ^(١٦) [الشعراء] فعلى أى منها ينصب هذا النفى ؟

النفى هنا يتوجّه إلى ما يتعلق بموسى - عليه السلام - لا بما يتعلق بالقوم من تكذيبهم إياه ، يقول له ربه : اطمئن ، فلن يحدث شيء من هذا كله . ولا ينصب النفى على تكذيبهم له ؛ لأنه سيكذب ؛

(١١) الذنب هنا قتل القبطي واسمه فائور . قال قتادة : أراد القبطي أن يسخر الإسرائيليين ليحمل حطباً لمطبخ فرعون فأبى عليه ، فاستغاث بموسى . ﴿فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ..﴾ ^(١٢) [القصص] أى : دفعه بكفه . فعل موسى عليه السلام ذلك وهو لا يريد قتله ، إنما قصد دفعه فكانت فيه نفسه . [تفسير القرطبي ٥١٤٦/٧ ، ٥١٤٧] .

لذلك نرى دقة الاداء القرآنى حيث جاءت ﴿أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (١٦)﴾ [الشعراء] فى نهاية الآية ، وبعدها كلام جديد ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي .. (١٧)﴾ [الشعراء] وهو المقصود بالنفى .

وقد بيّنتُ سورة الفجر معنى (كلا) بوضوح فى قوله تعالى : ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ (١) رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ (١٦)﴾ [الفجر]

فيقول تعالى بعدها رداً عليها ﴿كَلَّا .. (١٧)﴾ [الفجر] يعنى : ليس الإعطاء دليل إكرام ، ولا المنع دليل إهانة ، إنما المراد الابتلاء بالنعمة وبالنقمة .

وكيف يكون الأمر كما تظنون ، وقد أعطاكم الله فبخلتم ، وأحببتم المال حباً جماً ، فلم تنفقوا منه على اليتيم أو المسكين ، بل تنافستم فى جمعه حتى أكلتم الميراث ، وأخذتم أموال الناس .

إذن : فالمال الذى أكرمكم الله به لم يكن نعمة لكم ؛ لأنكم جعلتموه نقمة ووبالاً ، حين أعطيتم فمنعتم .

وكلمة (كلاً) هذه أصبح لها تاريخ مع موسى - عليه السلام - فقد تعلمها من ربه ، ووعى درسها جيداً ، فلما حُوصِر هو وأتباعه بين البحر من أمامهم ، وفرعون وجنوده من خلفهم ، حتى أيقن أتباعه أنهم مُدْرِكُونَ هالكون ، قالها موسى عليه السلام بملء فيه ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ (١٦)﴾ [الشعراء]

وقوله تعالى : ﴿فَأَذْهَبَ أَبَاطِنَا .. (١٥)﴾ [الشعراء] الآيات هنا يُقصد بها المعجزات الدالة على صدقهما فى البلاغ عن الله ، وهى هنا العصا

(١) قدر الله الرزق : جعله ضيقاً على قدر الحاجة لا يزيد عن ضرورة الحياة . [القاموس القديم ١٠٢/٢] .

﴿ إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴾ (١٥) [الشعراء] كما قال لهما في موضع آخر :
﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ (١٦) [طه]

فمرة يأتي بالسمع فقط ، ومرة بالسمع والرؤية ، لماذا ؟ لأن موقفه مع فرعون في المقام الأول سيكون جدلاً ونقاشاً ، وهذا يناسبه السمع ، وبعد ذلك ستحدث مقامات في (فعل) و (عمل) في مسألة السحر وإلقاء العصا ، وهذا يحتاج إلى سمع وإلى بصر ؛ لأن الإيذاء قد يكون من السمع فقط. في أول اللقاء ، وقد يكون من السمع والعين فيما بعد .

﴿ فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٧)

وسبق أن قال سبحانه : ﴿ أَنْ أَنْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (١٥) قَوْمَ فِرْعَوْنَ .. (١٧) [الشعراء] فنذكر قَوْمَ فِرْعَوْنَ أولاً ؛ لأنهم سبب فرعونته ، حين سمعوا كلامه وأعانوه عليه ، وهنا يُذكره ﴿ فَاتِيَا فِرْعَوْنَ .. ﴾ (١٧) [الشعراء] لأنه حين يُهْزَم فرعون يُهْزَم قومه الذين أيدوه ، فالكلام هنا مع قمة الكفر مع فرعون .

﴿ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٧) [الشعراء] إِنَّا : جمع يُقَال للمثنى ، ومع ذلك جاءت رسول بصيغة الأفراد ، ولم يُقَل : رسولا ؛ لأن الرسول واسطة بين المرسل والمرسل إليه ، سواء أكان مفرداً أو مثنى أو جمعا .

وكلمة ﴿ إِنَّا .. ﴾ (١٧) [الشعراء] سيقولها موسى وهارون في نفس واحد ؟ لا ، إنما سيتكلم المقدّم منهما ، وينصت الآخر ، فيكون كمن يُؤْمِن على كلام صاحبه . ألا ترى القرآن الكريم حينما عرض قضية موسى وقومه يوضح أن فرعون علا في الأرض واستكبر .. إلخ .

حتى دعا عليهم : ﴿ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى اَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْاَلِيمَ ﴾ (٨٨) [يونس]

هذا كلام موسى - عليه السلام - فردَّ الله عليه : ﴿ قَدْ اُجِيبَتْ دُعَاؤُكُمْ .. ﴾ (٨٩) [يونس] بالمتنى مع أن المتكلم واحد . قالوا^(١) : لأن موسى كان يدعو ، وهارون يؤمِّن على دعائه ، والمؤمن أحد الداعيين ، وشريك في الدعوة .

فما مطلوبك يا رسول رب العالمين ؟

﴿ أَنْ أَرْسَلَ مَعَنَّا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ (٩٧)

فالاصل في لقاء موسى بفرعون أن ينقذ بني إسرائيل من العذاب ، ثم يُبلغهم منهج الله ، ويأخذ بأيديهم إليه ، وجاءت دعوة فرعون للإيمان ونقاشه في ادعائه الالهوية تابعة لهذا الاصل .
وفي موضع آخر : ﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَآيَةً مِنْ رَبِّكَ .. ﴾ (٩٧) [طه]

إذن : فتلويح الاساليب في القصص القرآني يشرح لقطات مختلفة من القصة ، ويوضح بعض جوانبها ، وإن بدا هذا تكراراً في المعنى الإجمالي ، وهذا واضح في قوله تعالى في أول قصة موسى عليه السلام : ﴿ فَاتَّقِ اللَّهَ أَلْ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا .. ﴾ (٨) [القصص]
وفي آية أخرى يقول تعالى على لسان امرأة فرعون : ﴿ قُرْتُ عَيْنَ

(١) أخرج أبو الشيخ عن أبي هريرة قال : كان موسى إذا دعا آمَن هارون على دعائه يقول : آمين . وأخرج أيضاً عن ابن عباس : دعا موسى وآمَن هارون . وقاله مكرمة أيضاً فيما أخرجه عنه عبد الرزاق وابن جرير وأبو الشيخ . [نقل السيوطي هذه الآثار في الدر المنثور ٢٨٥/٤]

لِي وَلَكَ .. ﴿٩﴾ [القصص] وكان الله تعالى يقول : ستأخذونه ليكون قُرّة عين لكم ، إنما هو سيكون عدواً .

والله تعالى يقول : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ^(١) بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ .. ﴿٧٤﴾ [الأنفال] ففرعون في حين كان يقتل الأطفال من بني إسرائيل ، ويستحيي البنات ، جاءه هذا الطفل بهذه الطريقة اللافتة للنظر ، فكان عليهم أَنْ يفهموا أَنَّ مَنْ أُلْقِيَ فِي التَّابُوتِ فِي الْيَمِّ بِإِسْتِعَالٍ ، هو بهدف نجاته من القتل ، فلو كان فرعون إلهاً ، فكيف مرّت عليه هذه الحيلة وجازت عليه ؟

وهذا يدل على أَنَّ الله تعالى إذا أراد إنفاذ أمر سلب من ذوى العقول عقولهم ، وحال بين المرء وقلبه ، ويدل على غباء قومه : لأنهم لو تأملوا هذه المسألة لظهر لهم كذب فرعون في ادعائه الألوهية .

فكان ردّ فرعون على موسى عليه السلام :

﴿قَالَ أَلَمْ نَرْبِكْ فِيمَا وُلِدْنَا وَلَيْسَتْ فِينَا مِنْ مُّمَرِّكَ سِنِينَ^(١٨)﴾

يريد فرعون أَنْ يُذَكِّرَ موسى بما كان من أمر تربيته في بيته لعدة سنوات ، حتى شَبَّ وكَبُرَ ، وكأنه يُؤَبِّخُه كيف يقف منه هذا الموقف العدائي بعدما كان منه .

﴿وَلَيْسَتْ فِينَا مِنْ مُّمَرِّكَ سِنِينَ^(١٨)﴾ [الشعراء] ويقال : إن موسى لبث في بيت فرعون حتى سِنَّ الثامنة عشرة ، أو سِنَّ الثلاثين ، فالمعنى أَنه رَبَّاهُ ولَبِثَ معه أيضاً عدة سنوات .

(١) أى : أَنَّ الله يملك أن يصرف قلب الإنسان ويغيّر نيته كما يريد ، فالمرء لا يملك قلبه وإنما الله هو الذى يملكه .

والتأمل في هذه الحجة التي يظنها فرعون لصالحه يجد أنها ضده ، وأنها تكشف عن غيائه ، فلو كان إلهاً كما يدعى لعرف أن هلاكه سيكون على يدي هذا الطفل الذي ضمّه إليه ورعاه .

﴿وَفَعَلْتَ فَعَلَتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (١٩)

والمراد بالفعل قتل موسى عليه السلام للرجل الذي وكّزه فمات ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (١٩) [الشعراء] يصح من الكافرين بالهوية فرعون ، أو من الجاحدين لنعمنا عليك وتربيتنا لك ^(١) .

لذلك العقلاء يدرون أن الإنسان حين يربى الأولاد ويراهم كما يحب ، فليعلم أنه توفيق وعناية من الله تعالى ، بدليل أن الأبناء يُدبّون في بيئة واحدة ، وربما كانوا توائمين ، ومع ذلك ترى أحدهما صالحاً والآخر طالحاً ، فالمسألة عناية إلهية عليا ، وقد التقط أحد الشعراء هذا المعنى فقال :

إِذَا لَمْ تُصَادِفْ فِي بَنِيكَ عِنَايَةً فَقَدْ كَذَبَ الرَّاجِي وَخَابَ الْمُؤْمَلُ
فَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ جِبْرِيلُ كَافِرٌ وَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ فِرْعَوْنُ مُرْسَلٌ

والمراد موسى السامري صاحب العجل ، وقد وضعته أمه في صحراء وماتت ، فأرسل الله إليه جبريل عليه السلام يرعاه ويُربّيه . ولا تأتي هذه المقارقات إلا بعناية الله سبحانه .

(١) ورد في تفسير هذه الكلمة ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (١٩) [الشعراء] عدة أقوال :

- أي : في تلك القبطي ، إذ هو نفس لا يحل قتله . قاله الضحاك .
- أي : بنعمتي التي كانت لنا عليك من التربية والإحسان إليك . قاله ابن زيد .
- في أني إليك . قاله الحسن .
- من الكافرين بالله ، لأنك كنت معنا على ديننا هذا الذي تعييه قاله السدي .
- أورد القرطبي هذه الأقوال في تفسيره (٤٩٧٣/٧) .

﴿ قَالَ فَعَلَّهَا إِذْ أُنْزِلَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ (٦٠)

يقول موسى عليه السلام : أنا لا أنكر أنني قتلتُ ، لكننى قتلتُ وأنا من الضالين . يعنى : الجاهلين بما يترتب على عملية القتل ، وما كنت أعتقد أبداً أن هذه الوكزة ستقتضى على الرجل .

فكلمة ﴿ الضَّالِّينَ ﴾ (٦٠) [الشعراء] هنا لا تعنى عدم الهدى ، فمن هذا المعنى للضلال قولهم : ضلَّ الطريق ، وهو لم يعتمد أن يضل ، إنما تاه رُغمًا عنه .

ومنه قوله تعالى فى الشهادة : ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى .. ﴾ (٧٨٧) [البقرة]

وقوله تعالى مخاطباً نبيه ﷺ : ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾ (٧) . [الضحى] أى : متحيراً بين الباطل الذى يمارسه قومه ، وبين الحق الذى لا يجد له بيئة .

﴿ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا

وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٦١)

﴿ حُكْمًا .. ﴾ (٦١) [الشعراء] أى : فى أن أضع الأشياء فى مواضعها ، وجاءت هذه الكلمة بعد ﴿ فَعَلَّهَا إِذْ أُنْزِلَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ (٦٠) [الشعراء] كأنه يقول : أنا وكزتُ الرجل ، هذا صحيح ، فمات ، وهذا خطأ غير مقصود وإننى مظلوم فيه ؛ لأن الله قد أعطانى حكماً وقدرة لأضع الأشياء فى محلها .

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٤٩٧٢/٧) : « كان بين خروج موسى عليه السلام حين قتل القبطى وبين رجوعه نبياً أحد عشر عاماً غير أشهر » .

ليس هذا فحسب ، إنما أيضاً :

﴿ وَجَعَلْنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٢١)

[الشعراء]

﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ (٢٢)

يعنى : ما منُّ به فرعون على موسى من قوله :

﴿ أَلَمْ تُرَبِّكْ فِينَا وَلَيْدًا وَلَيْسَتْ فِينَا مِنْ عُمَرِكَ سَيْنٍ ﴾ (١٨) وَقَعَلْتَ فَعَلْتُكَ
الَّتِي فَعَلْتَ .. (١٩)

[الشعراء]

كانه يقول له : أتمنُّ على بهذه الاشياء ، وتذكر هذه الحسنة ،
وهى لا تساوى شيئاً لو قارنتها بما حدث منك من استعباد بنى
إسرائيل وتذبيح أبنائهم^(١) واستحياء نسائهم ، وتسخيرهم فى خدمتك .

وقتل الذُّكْران واستحياء الإناث ، لا يعنى الرفقة بهن ، إنما يعنى
لهنَّ الذلة والهوان ، حيث لا تجد المرأة من محارمها من يحميها أو
يدافع عنها ، فتبقى بعد الرجال فى هوان وذلة فى خدمة فرعون .

ثم يقول الحق سبحانه : (٢)

﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٣)

يعنى : مسألة جديدة هذه التى جئت بها يا موسى ، فمن ربِّ
العالمين الذى تتحدث عنه ؟

(١) قال الضمك : إن الكلام خرج مخرج التيكيت ، والتيكيت يكون باستفهام وبغير استفهام .
والمعنى : لو لم تقتل بنى إسرائيل لرباني أبواى ، فأى نعمة لك علىّ ، فأنت تمنُّ علىّ بما
لا يجب أن تمن به . نقله القرطبي فى تفسيره (١٩٧٤ / ٧) .

(٢) استفهامه بـ « ما » استفهاماً عن مجهول من الأشياء . قال مكى وغيره : كما يستفهم عن
الأجناس فلذلك استفهم بـ « ما » . وقد ورد استفهام بـ « من » فى موضع آخر ، ويشبه
إنها مواطن . [قاله القرطبي فى تفسيره ١٩٧٦ / ٧] .

﴿ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ (٢٤)

لأن السماوات بما فيها من كواكب ونجوم وشمس وقمر وأفلاك وأبراج ، والأرض وما فيها من بحار وأنهار وجبال وقفار ونبات وحيوان وإنسان ، قد وُجِدَتْ قبل أن توجد أنت أيها الإله الفرعون !!

إذن : رَدَّ عليه بشيء ثبت في الكون قبل مجيئه ، وقبل مولده . وكان المعنى المراد لموسى عليه السلام : أخبرني يا فرعون ، يا مَنْ تدعى الألوهية ، ما الذي زاد في الكون بالوحيثك له ؟ وإن كان هذا الكون كله بسمائه وأرضه لله رب العالمين ، فماذا فعلت أنت ؟

ولم يقتصر على السماوات والأرض ، وإنما ﴿ وَمَا بَيْنَهُمَا .. ﴾ (٢٤) [الشعراء] أى : من هواء وطير يسبح في الفضاء ، وكانوا لا يعرفون ما نعرفه الآن من أسرار الهواء ، وانتقال الصوت والصورة من خلاله ، ففي جو السماء فيما بين السماء والأرض من الأسرار ما يستحق التأمل .

ثم يتلطف معهم فيقول : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ (٢٤) [الشعراء] يعنى : إن كنتم موقنين بأن هذه الأشياء لم يخلقها إلا الله .

ثم يقول الحق سبحانه ذاكراً جدال فرعون ، فقال :

﴿ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ (٢٥)

يقول فرعون لمن حوله من أتباعه الذين أقرروا له بالألوهية : ألا تستمعون لما يقول ؟ يعنى : موسى عليه السلام . وهذه الكلمة لا يقولها فرعون إلا إذا أحس من قومه ارتياحاً لما قاله موسى من

نَفَى الرِّبَوِيَّةَ وَالْاِلَوهِيَّةَ عَنْ فِرْعَوْنَ وَنَسَبَتْهَا لِلَّهِ تَعَالَى ، خَالِقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .

وَكَانَ فِرْعَوْنَ يَنْتَظِرُ مِنْ قَوْمِهِ أَنْ يَتَّصِدُوا لِمَا يَقُولُهُ مُوسَى ، فَيَنْهَرُوهُ وَيُسَكِّتُوهُ ، لَكِنْ لَمْ يَحْدَثْ شَيْءٌ مِنْ هَذَا ، مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَمَنَّوْنَ أَنْ يَنْتَصِرَ مُوسَى ، وَأَنْ يَنْدَحِرَ فِرْعَوْنَ ؛ لِأَنَّهُ كَبَتَ حِرْيَاتِهِمْ وَأَرَاءَهُمْ ، كَمَا كَانُوا يَعْرِفُونَ كَذِبَهُ وَيَنْتَظِرُونَ الْخَلَاصَ مِنْهُ .

بَدِيلُ مَا حَكَاهُ الْقُرْآنُ عَنِ الرَّجُلِ الْمُؤْمِنِ^(١) الَّذِي كَانَ يَكْتُمُ إِيْمَانَهُ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ، وَبَدِيلُ الَّذِينَ أَتَوْا فِيمَا بَعْدَ وَحْشَتِهِ لَهُ مَسَآلَةُ السَّحَرَةِ وَهُمْ يَرِيدُونَ أَنْ يُهْزَمَ .

وَقَبْلَ أَنْ يَرِدَ أَحَدٌ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ بِأَدْرِهِمْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ :

﴿ قَالَ رَبِّكُمْ رَبِّيَ أَبَاكُمْ الْأَوَّلِينَ ﴾

هَذَا يَنْقُلُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِرْعَوْنَ مِنَ الْجَوِّ الْكَوْنِيِّ الْمَحِيطِ بِهِ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَى ذَاتِ نَفْسِهِ ، يَقُولُ لَهُ : إِنَّ لَكَ آبَاءَ قَبْلَ أَنْ تُوَلَّدَ ، وَقَبْلَ أَنْ تَدْعِيَ الْإِلَوهِيَّةَ ، فَمَنْ كَانَ رَبِّهِمْ ؟

فَلَمَّا ضَيَّقَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخَنَاقَ عَلَى فِرْعَوْنَ ، أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ هَذَا الْجَدَلِ وَهَذِهِ الْمَنَازِلَةِ الْخَاسِرَةِ فَقَالَ مُحَاوِلًا إِنْقَازَ مَوْقِفِهِ :

﴿ قَالَ إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾

(١) قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكْذِِبُكُمْ فَلْيُنَبِّئْكُمْ كَذِبَهُ إِنَّ يَكْ صَادِقًا يُهَيِّئُكُمْ لِمِصْرَ الْيَوْمِ ﴾ (٢٨) ﴿ [عَافِي] وَمَا بَعْدَهَا مِنْ آيَاتٍ .

وهذه العبارة من فرعون تفضح المتكلم بها ، فقد شهد لموسى بأنه رسول ، وخانه لفظه من حيث لا يدري .

﴿ قَالَ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٢٨)

يرد موسى عليه السلام بحجة أخرى ، لكن يختمها هذه المرة بقوله ﴿ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٢٨) [الشعراء] وقد قال في سابقتها ﴿ إِنْ كُنتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ (٢٤) [الشعراء] كأنه يقول لفرعون : ما دام قد وصل بك الأمر لأن تتهمنى بالجنون فلن أقول إن كنتم موقنين ، إنما إن كنتم تعقلون ، فجاء بمقابل الجنون .

فيُنهي فرعون هذا النقاش ، ويأتى بخلاصة الأمر كما يرى ، فيقول :

﴿ قَالَ لَيْنَ أَخَذْتَ الْهَاغَيْرِ لِأَجْعَلَنَّكَ

مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ (٢٩)

وهذا من فرعون إفلاس فى الحجة ، ولو كان عنده رد لما يقوله موسى لرد عليه ، ولقرع الحجة بالحجة ، لكنه تقوى على خصمه بأن هدهد بالسجن والإبعاد ، وكان المسجون عندهم يظل فى السجن حتى الموت .

ولم يُراع فرعون فى هذه المسألة الناس من حوله ، أن يكتشفوا هذا الإفلاس ، وهذا الحمق فى رده .

(١) قال ﴿ لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ (٢٩) [الشعراء] ولم يقل : لاسجنك ، مع أنه أخصر منه . لم ؟ قال أبو يحيى زكريا الأنصارى فى كتابه « فتح الرحمن بكشف ما يلتبس فى القرآن » ص ٢٩٩ . « لإرادة تعريف العهد ، أى : لأجعلك ممن مُرِلت حالهم فى سجنى ، وكان إذا سجن إنساناً طرحه فى حوة عميقة مظلمة ، لا يُبصر فيها ولا يسمع » .

وَيُؤَخِّرْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا مَعَهُ مِنَ الْآيَاتِ ، وَيَسْتَمِرُّ فِي
الْجِدَلِ وَإِظْهَارِ الْحُجَّةِ :

﴿ قَالَ أَلَوْ جِئْتَنِي بِدَلِيلٍ مُبِينٍ ﴾ (٢٠)

يعنى : إذا لم تقم بكل الحجج السابقة ، فهل لو جئتك بآية
واضحة دالة على صدق رسالتى ، أتجعلنى أيضاً من المسجونين ؟

﴿ قَالَ فَأَتِ بِمِثْلٍ مِّنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٢١)

انظر إلى تعارض فرعون مع نفسه ، فكان عليه ساعة أن يسمع
من موسى هذا الكلام أن يُصر على سجنه ، لكن الحق - تبارك
وتعالى - يريد أن يظهر حجته ، فيجعل فرعون هو الذى يطلبها
بنفسه ﴿ قَالَ فَأَتِ بِهِ إِنْ كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٢١) [الشعراء] وما كان
لموسى أن يأتى بآية إلا أن يطلبها منه فرعون .

﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴾ (٢٢)

إلقاء العصا له فى القرآن ثلاث مراحل : الأولى : هى التى واكبت
اختيار الله لموسى ليكون رسولا ، حين قال له : ﴿ وَمَا تَلَكَ بِمِثْلِكَ
يَسْمُوسَى ﴾ (٢٢) [طه] وقلنا : إن موسى عليه السلام أطال فى إجابة
هذا السؤال لحرصه على إطالة مدة الأنس بالله - عز وجل - فقال :
﴿ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ
أُخْرَى ﴾ (٢٢) [طه]

(١) هـ الشجر يهش : خربه بعضا بعضا ليسقط ورقه لتأكله الماشية . والمعنى أى : أسقط
بعضا أوراق الأشجار على غنمى لتأكلها [القاموس الترويم ٣٠٣/٢] .

فالعصا في نظر موسى - عليه السلام - عود من الخشب قريب عهد بأصله ، كفصن في شجرة ، لكنها عند الله لها قصة أخرى : ﴿ قَالَ أَلْقَاهَا يَمُوسَى (١٩) فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى (٢٠) ﴾ [طه]

وما صارت العصا عصاً إلا بعد أن قُطعت من شجرتها ، وفقدت الحياة النباتية ، وتحولت إلى جماد ، فلو عادت إلى أصلها وصارت شجرة من جديد لكان الأمر معقولا ، لكنها تجاوزت مرتبة النباتية ، وتحولت إلى الحيوانية ، وهي المرتبة الأعلى ؛ لذلك فزع منها موسى وخاف فطمأنه ربه :

﴿ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى (٢١) ﴾ [طه]

وكانت هذه المرة بمثابة تدريب لموسى عليه السلام ؛ ليألف العصا على هذه الحالة ، وكان الله تعالى أراد لموسى أن يُجرى هذه التجربة أمامه ، ليكون على ثقة من صدق هذه الآية ، فإذا ما جاء لقاء فرعون ألقاها دون خوف ، وهو واثق من نجاحه في هذه الجولة .

إذن : كان الإلقاء الثاني للعصا أمام فرعون وخاصته ، ثم كان الإلقاء للمرة الثالثة أمام السحرة .

ومعنى ﴿ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ (٣٢) ﴾ [الشعراء] يعني : بين الثعبانية ، فيه حياة وحركة ، وقال ﴿ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ (٣٢) ﴾ [الشعراء] يعني : واضح للجميع ؛ لأنهم كانوا يُجيدون هذه المسألة وَيُخَيِّلُونَ للناس مثل هذه الأشياء ، ويمعلونها تسعى وتتحرك ، ولم تكن عصا موسى كذلك ، إنما كانت ثعباناً مبيناً واضحاً وحقيقياً لا يشك في حقيقته أحد .

والمتتبع للقطات المختلفة لهذه الحادثة في القرآن الكريم يجد

السياق يُسمِّيها مرة ثعباناً ، ومرة حية ، ومرة جاناً^(١) ، لماذا ؟ قالوا : لأنها جمعت كل هذه الصفات : فهي في خفة حركتها كأنها جان ، وفي شكلها المربع كأنها حية ، وفي التلوَّى كأنها ثعبان . والجان : فرخ الحية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَنَزَّ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴾ (٣٢)

هنا يتكلم عن نزع اليد ؛ لأنه قال في آية أخرى : ﴿ اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ﴾^(٢) تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ .. (٣٢) [القصص]

وهكذا تتكامل لقطات القصة الواحدة ، والتي يظنها البعض تكراراً ، وليست هي كذلك .

﴿ وَنَزَّ .. ﴾ (٣٢) [الشعراء] يعنى : أخرج يده ﴿ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴾ (٣٣) [الشعراء] مع أن موسى عليه السلام كان آدم اللون يعنى فيه سُمْرة ، ومع ذلك خرجت يده بَيْضَاءَ ، لها شعاع وبريق يأخذ بالابصار .

وبمقارنة هذه الآية بآية سورة القصص نجد أنه حذف من آية سورة الشعراء الجيب ، وهو فتحة الثوب من أعلى ، لا الجيب المتعارف عليه ، والذي نضع فيه النقود مثلاً ، وكانوا في الماضى

(١) وصفها بانها - ثعبان في آيتين : (الأعراف ١٠٧) ، (الشعراء ٣٢) .

- حية في آية واحدة : (طه ٢٠) .

- جان في آيتين : (النمل ١٠) ، (القصص ٣١) .

(٢) جيب القميص : ما يفتح منه على الصدر . أى : من أعلى الثوب وجمعه جيوب .

[التاموس القويم ١٣٨/١] . فكانت يده تخرج تتلألا كأنها قطعة قمر في ليمان البرق ،

من غير برص . وهو مرض جلدى .

يجعلون الجيب بداخل ملابس الإنسان ، ليكون فى مأمن ، فإذا أراد الإنسان شيئاً فيه مدّ يده من خلال الفتحة العليا للثوب ، فسُمِّيتْ جيِّباً .

﴿ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴾ (٣٤)

الملا : هم عليّة القوم ، الذين يملأون العيون ، ويتصدرون المجالس ﴿ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴾ (٣٤) [الشعراء] فاتهمه بالسحر ليخرج من ورطته وقال : ساحر لأن موسى لم يمارس هذه المسألة إلا مرة واحدة هى التى أجراها أمام فرعون ، لكن الملا على علم بالسحر وإلّف له ، وعندهم سحارون كثيرون .

وفُرق بين ساحر وسحّار : ساحر لمن مارس هذه العملية مرة واحدة ، إنما سحّار مبالغة تدل على أنها أصبحت حرفته ، مثل ناجر ونجّار ، وخياط وخياط .

و ﴿ عَلِيمٌ ﴾ (٣٤) [الشعراء] أى : بسحره .

﴿ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ ﴾

﴿ يَسْحَرُونَهُمْ فَمَا ذَا نَأْمُرُونَ ﴾ (٣٥)

هنا يستعدى فرعون قومه على موسى ، ويحذرهم أنه سيفسد العامة والدماء ، وتكون له الأغلبية ، وتكون له شيعة يناصرونه عليكم حتى يُخرجكم من أرضكم ، وهذا أقلّ ما يُنتظر منه ، يريد أن يهيج عليه الملا من قومه : ليكونوا أعداء له يقفون فى صفّ فرعون .

وعجيب أن يقول الفرعون الإله ﴿ فَمَا ذَا نَأْمُرُونَ ﴾ (٣٥) [الشعراء] فهذه هى الألوهية الكاذبة التى انحدرت إلى مرتبة العبيد ، ومتى يأخذ

الإله رأى عبیده ، ويطلب منهم المعونة والمشورة ؟ ولو كان إلهاً بحق لكان عنده الحل ولديه الرد .

فلما نزل فرعون من منزلة الألوهية ، وطلب الاستعانة بالملأ من قومه التفتوا إلى كذبه ، ووجدوا الفرصة مواتية للخلاص منه ، مما يدل على أن أكثرهم وجمهرتهم كانوا يجارونه على مضض ، وينتظرون لحظة الخلاص من قهره وكذبه ؛ لذلك قالوا :

﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الدَّائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ (٣٦)

﴿ أَرْجِهْ .. ﴾ [الشعراء] من الإرجاء وهو التأخير ، أى : أخره وأخاه لمدة ﴿ وَأَبْعَثْ فِي الدَّائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ (٣٦) [الشعراء] ابعث رسلك يجمعون السحارين من أنحاء البلاد ، ليقابلوا بسحرم موسى وهارون . والمدائن : جمع مدينة .

﴿ يَا تَوَلَّى كَيْفَ يَسْحَارُ عَلِيمٌ ﴾ (٣٧)

وقال ﴿ مَسْحَارٌ .. ﴾ (٣٧) [الشعراء] بصيغة المبالغة ﴿ عَلِيمٌ ﴾ (٣٧) [الشعراء] أى : بفنون السحر والأعيب السحرة .

﴿ فَجَمَعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴾ (٣٨)

الميعات : أى الوقت المعلوم ، وفى آية أخرى : ﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ .. ﴾ (٥٩) [طه] وكان يوماً مشهوداً عندهم ، تردى فيه الفتيات أبهى حللها ، وكان يوم عيد يختارون فيه عروس النيل التى سيلقونها فيه ، فحدد اليوم ، ثم لم يترك اليوم على إطلاقه ، إنما حدد من اليوم وقت الضحى ^(١) ﴿ وَأَنْ يَحْشُرَ النَّاسُ ضَحَى ﴾ (٥٩) [طه]

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (١٥٦/٢) : « أى : ضحوة من النهار ليكون أظهر وأجلى وأبين وأوضح » .

وفى لقطة أخرى حدد المكان ، فقال : ﴿مَكَانًا سَوًى﴾ (٥٨) [ط] يعنى : فيه سواقية ، إما باستواء المكان حتى يتمكن الجميع من رؤية هذه المباراة السحرية ، بحيث تكون فى ساحة مستوية الارض ، أو يكون مكانا سواسية متوسطا بين المدائن التى سيجمع منها السحرة ، بحيث لا يكون متطرفا ، يشق على بعضهم حضوره .

وهكذا تتكاثر اللقطات المختلفة لترسم الصورة الكاملة للقصة .

ونرى فى هذه المشورة حرصَ الملأ على إتمام هذا اللقاء ، وأن يكون على رؤوس الاشهاد ، لأنهم يعلمون أنها ستكون لمصالح موسى ، وسوف يفضح هذا اللقاء كذبَ فرعون فى ادعائه الالهية .

﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُمْ مُجْتَمِعُونَ﴾ (٥٩)

﴿لَعَلَّآ نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِن كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ﴾ (٦٠)

أى : أخذوا يدعون الناس ، وكانهم فى حملة دعاية وثأبيد ، إما لموسى من أنصاره الكارهين لفرعون فى الخفاء ، وإما لفرعون ، فكان هؤلاء وهؤلاء حريصين على حضور هذه المباراة .

إننا نشاهد الجمع الغفير من الجماهير يتجمع لمشاهدة مباراة فى كرة القدم مثلا ، فما بالك بمباراة بين سحرة من يدعى الالهية وموسى الذى جاء برسالة جديدة يقول : إن له إلهاً غير هذا الإله ؟ إنه حدث هز الدنيا كلها ، وجذب الجميع لمشاهدته .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَا أَجْرٌ

إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ (٦١)

فانظر إلى مسيرة الإله فرعون في رعيته ، فالإله الحق يُطعم ولا يُطعم ، ويجير ولا يُجار عليه ، الإله الحق يُعطى ولا يأخذ ، ولما اجتمع السحرة وهم أبطال هذه المباراة ، ويعلمون مدى حاجة فرعون إليهم في هذا الموقف ؛ لذلك بادروا بالاتفاق معه والاشتراط عليه : إِنَّ كُنْتَ تُسْخَرُ النَّاسَ فِي خِدْمَتِكَ دُونَ أَجْرٍ ، فهذه المسألة تختلف ، ولن تمر هكذا دون أجر .

وهذا دليل على معرفتهم بفرعون ، وأنه رجل (أَكَلْتُ) ، لذلك اشترطوا عليه أجراً إِنَّ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ، ولا ندرى فرمما جاء آخر يهدد هذه الالهوية ، فنحن ندخركم لمثل هذا الموقف .

﴿ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ (٤٢)

هنا يتنازل فرعون عن تعاليه وكبريائه ويذعن لشروط سحرته ، بل ويزيدهم فوق ما طلبوا ﴿ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ [الشعراء] فسوف تكونون من خاصتنا ، نستعين بكم في مثل هذه الامور ، ولا نستغنى عنكم ؛ لانكم الذين حافظتم على باطل ألوهيتنا .

﴿ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقَوْمَا أَأَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ (٤٣)

هنا كلام محذوف ، نعرفه من سياق القصة ؛ لان الآية السابقة كان الكلام ما يزال بين فرعون والسحرة ، والقرآن يحذف بعض الاحداث اعتماداً على فطنة السامع أو القارئ ، كما قلنا في قصة الهدد مع سيدنا سليمان ، حيث قال له : ﴿ أَذْهَبَ بِكُنَازِي هَذَا فَأَلْقَيْتُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ [النمل]

ثم قال بعدما : ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ (٢٨) [النمل] وحذف ما بين هذين الحديثين مما نعلمه نحن من السياق .

وقوله : ﴿ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ (٢٩) [الشعراء] هذه هي الغاية التي انتهى إليها بعد المحاورة مع السحرة .

﴿ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ (٣٠)

فكانت العصي والحبال هي آلات سحرهم ﴿ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ (٣٠) [الشعراء] بعزة فرعون : هذا قسمهم ، وما أخيبه من قسم : لأن فرعون لا يُغلب ولا يُقهر في نظرهم ، وسبق أن أوضحنا أن العزة تعنى عدم القهر وعدم الغلبة ، لكن عزة فرعون عزة كاذبة وأنفة وكبرياء بلا رصيد من حق ، وعزة بالإثم كالتى قال الله عنها : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ .. ﴾ (٢٠٦) [البقرة] وقال تعالى : ﴿ مَنْ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴾ (١) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ (٢) [ص] أى : عزة بإثم ، وعزة بباطل .

ومنه أيضاً قوله تعالى عن المنافقين : ﴿ لَنْ رُجِعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ .. ﴾ (٨) [المنافقون] فصديق القرآن على قولهم

(١) تعنى بكرمه : ما واثق من عجيب أمره كون طائر جاء به فالتقاء إليها ثم تولى عنها أدباً وهذا أمر لا يقدر عليه أحد من الملوك . [تفسير ابن كثير ٣/ ٣٦١] . وقال القرطبي في تفسيره (٥٠٧٤/٧) : « وصنفه بذلك لما تضمن من لين القول والموعظة في الدعاء إلى عبادة الله عز وجل وحسن الاستعطاف من غير أن يتضمن سباً ولا لعناً ولا ما يغير النفس ، ومن غير كلام تازل ولا مستفلق على عادة الرسل في الدعاء إلى الله » .

بأن الامر سيُخرج الاذلّ ، لكن ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ..﴾
 ﴿٨﴾ [المنافقون]

وما دام الامر كذلك فانتم الاذلة ، وانتم الخارجون ، وقد كان .
 ويقال : إن أدوات سحرهم وهى العصيّ والحبال كانت مُجوفة
 وقد ملئوها بالزئبق ، فلما ألقوها فى ضوء الشمس وحرارتها أخذت
 تتلاعب ، كأنها تتحرك ، وهذا من حيل السحرة والأعييبم التى تُخيل
 للاعمى وهى غير حقيقية ، فحقيقة الشيء ثابتة ، أمّا المسحور فيخيل
 إليه أنها تتحرك .
 ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ ﴿٩﴾

ولم يأت إلقاء موسى عليه السلام لعصاه مباشرة بعد أن ألقى
 السحرة ، إنما هنا أحداث تكرر فى آيات أخرى ، وفى لقطات أخرى
 للقصة ، يقول تعالى : ﴿فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيَّهُمْ بِخُلٍّ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنهَا
 تَسْعَى﴾ ﴿١١﴾ [طه]

﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾ ﴿١٢﴾ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى
 ﴿١٣﴾ وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا ..﴾ ﴿١٤﴾ [طه]

هكذا كانت الصورة ، فلما خاف موسى ثبته ربه ، وأيده بالحق
 وبالحجة ، وتابعه فيما يفعل لحظة بلحظة ؛ ليوجهه وليعدل سلوكه ،
 ويشد على قلبه ، وما كان الحق - تبارك وتعالى - ليرسله ثم يتخلى
 عنه ، وقد قال له ربه قبل ذلك : ﴿وَنُصْنَعُ عَلَى عَيْنِي﴾ ﴿١٥﴾ [طه]
 وقال : ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ ﴿١٦﴾ [طه] فالحق سبحانه يعطى نبيه
 موسى الاوامر ، ويعطيه الحجة لتنفيذها ، ثم يتابعه بعنايته ورعايته .

ومن ذلك قوله تعالى لنبيه نوح : ﴿ وَأَصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا ..

﴿٧٧﴾

[هود]

فحينما تجمع هذه اللقطات تجدونها تستوعب الحدث ، ويكمل بعضها بعضاً ، وهذا يظنه البعض تكراراً ، وليس هو كذلك .

إذن : جاء إلقاء موسى لعصاه بعد توجيهه جديد من الله أثناء المعركة : ﴿ وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ .. ﴾ (٦٩) [طه] وهنا : ﴿ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ [الشعراء] ومعنى ﴿ تَلْقَفُ .. ﴾ (٤٥) [الشعراء] تبتلع وتلتهم في سرعة وقوة ، أما السرعة واختصار الزمن والقوة ، فتدل على الاخذ بشدة وعنف ، وفي هذا دليل على أنه خاض المعركة بقوة ، فلم تضعف قوته لما رأى من الاعيب السحرة .

ومعنى ﴿ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ (٤٥) [الشعراء] من الإفك يعني : قلب الحقائق ؛ لذلك سموا الكذب إفكاً ؛ لأنه يقلب الحقيقة ويغير الواقع .

ومنها ﴿ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ﴾ (٥٢) [النجم] وهي القرى^(١) الظالمة التي أهلكها الله ، فجعل عاليها سافلها .

وسبق أن أوضحنا أن الكذب وقلب الحقائق يأتي من أنك حين تتكلم ، فللكلام نسب ثلاث : نسبة في الذهن ، ونسبة على اللسان ، ونسبة في الواقع . فإن طبقت النسبة الكلامية الواقع ، فانت صادق ، وإن خالفته فانت كاذب .

(١) يعني : مدن قوم لوط قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها وأمطر عليها حجارة من سجيل منضود . قال قتادة : كان في مدن قوم لوط أربعة آلاف ألف إنسان (يعني ٤ ملايين) فانضرم عليهم للواي شيب من نار ونفط وقطران كشم الآتون . [تفسير ابن كثير ٢٥٩/٤] .

وَسَمَّى مَا يَفْعَلُهُ السَّحَرَةُ إِفْكًا ؛ لِأَنَّهُمْ يُغَيِّرُونَ الْحَقِيقَةَ ، وَيُخَيِّلُونَ لِلنَّاسِ غَيْرَهَا .

﴿ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجِيدِينَ ﴾ ٤٦

لم يَقُلِ الحق سبحانه : فسجد السحرة ، إنما ﴿ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴾ [الشعراء] والإلقاء يدل على سرعة الاستجابة ، وأن السجود تَمَّ منهم دون تفكير ؛ لأنه أمر فوق إرادتهم ، وكان جلال الموقف وهيئته وروعة ما رَأَوْا القاهم على الأرض ساجدين لله ، صاحب هذه الآية الباهرة ؛ لذلك لم يقولوا عندها آمناً برَبِّ موسى وهارون ، إنما قالوا :

﴿ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ٤٧

﴿ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ ٤٨

وحين نتأمل ردَّ فعل السحرة هنا نجد أنهم خَرُّوا لله ساجدين أولاً ، ثم أعلنوا إيمانهم ثانياً ، ومعلوم أن الإيمان يسبق العمل ، وأن السجود لا يتأتى إلا بعد إيمان ، فكيف ذلك ؟

قالوا : هناك فَرْقٌ بين وقوع الإيمان ، وبين أنْ تخبر أنت عن الإيمان ، فالمتأخر منهم ليس الإيمان بل الإخبار به ؛ لأنهم ما سجدوا إلا عن إيمان واثق ينجلي معه كل شك ، إيمان خطف ألبابهم والقاهم على الأرض ساجدين لله ، حتى لم يمهلهم إلى أن يعلنوا عنه ، لقد أعادهم إلى الفطرة الإيمانية في النفس البشرية ، والمسائل الفطرية لا علاجَ للفكر فيها .

وَكَانَ سَائِلًا سَأَلَهُمْ : لِمَ تَسْجُدُونَ ؟ قَالُوا : ﴿ آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾
 (٤٧) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿ ٤٨ ﴾ [الشعراء]

وقالوا : ربّ موسى وهارون بعد رب العالمين ، ليقطعوا الطريق
 على فرعون وأتباعه أن يقول مثلاً : أنا رب العالمين ، فآزالوا هذا
 اللبس بقولهم ﴿ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ ﴿ ٤٨ ﴾ [الشعراء]

ومثال ذلك قول بلقيس عندما رأت عرشها عند سليمان - عليه
 السلام - لم تنقل : أسلمت لسليمان ، إنما قالت : ﴿ أَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ
 لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿ ٤٩ ﴾ [النمل] فإنا وأنت مسلمان لإله واحد هو الله رب
 العالمين ، وهكذا يكون إسلام الملوك ، وحتى لا يظن أحد أنها إنما
 خضعت لسليمان ؛ لذلك احتاطت في لفظها لتزيل هذا الشك .

﴿ قَالَ ءَأَمِنْتُ لَكُمْ قَبْلَ أَنْ ءَأْذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ
 لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْمَلُونَ لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ
 وَأُزِيلَ كُرْسِيُّكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا تَصْلَحُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ﴿ ٥٠ ﴾

إذن : فهو لا يشك في أن ما رآه السحرة موجب للإيمان ، ولا
 يُشَكُّ في ذلك ، لكن المسألة كلها ﴿ قَبْلَ أَنْ ءَأْذَنَ لَكُمْ .. ﴾ ﴿ ٤٩ ﴾
 [الشعراء] فما يزال حريصاً على الوهيته وجبروته ، حتى بعد أن كُشِفَ
 أمره وظهر كذبه ، وآمن الملا بالإله الحق .

ثم أراد أن يبرر موقفه بين دهماء العامة حتى لا يقول أحد : إنه
 هزم وضاعت هيئته ، فقال : ﴿ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ .. ﴾
 ﴿ ٥١ ﴾ [الشعراء] في حين أن القوم يعلمون أن موسى عليه السلام
 لم يجلس طيلة عمره إلى ساحر ، لكن فرعون يأخذها ذريعة ، لينفذ
 ما يمكن إنقاذه من مركزه الذي تهدم ، والوهيته التي ضاعت .

ثم يُهدِّدُهم بأسلوب يتمّ عن اضطرابه ، وأنه فقد توازنه ، واختلّ حتى في تعبيره ، حيث يقول ﴿ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ .. ﴾ (٤٩) [الشعراء] وسوف تدل على المستقبل مع أنه لم يُؤخَّر تهديده لهم بدليل أنه قال بعدها : ﴿ لَا أَقْطَعُ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا صِلْبَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٤٩) [الشعراء] ﴿ مِنْ خِلَافٍ .. ﴾ (٤٩) [الشعراء] يعنى : اليد اليمنى مع الرَّجُل اليسرى ، أو اليد اليسرى مع الرَّجُل اليمنى .

وقوله : ﴿ وَلَا صِلْبَكُمْ .. ﴾ (٤٩) [الشعراء] أوضحه فى آية أخرى : ﴿ وَلَا صِلْبَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ .. ﴾ (٧١) [طه]

فماذا كان جواب المؤمنين برب العالمين ؟

﴿ قَالُوا لَا ضَرَرَ لَنَا إِلَىٰ رَبِّنَا مَبْغِلُونَ ﴾ (٥٠)

أى : لا ضررَ علينا إن قُتِلنا ؛ لأن مصير الجميع إلى الموت ، لكن إن كانت نهايتنا على يدك فسوف نسعد نحن ببقاء ربنا ، وتشقى أنت بجزاء ربك . كالتأفية الذى قال لعدوه : لاقتلتك فضحك ، فقال له : أتسخر منى وتضحك ؟ قال : وكيف لا أضحك من أمر تفعله بى يُسعدنى الله به ، وتشقى به أنت ؟

إذن : لا ضررَ علينا إن قُتِلنا ؛ لأننا سنرجع إلى الله ربنا ، وسنخرج من الوهية باطلة إلى لقاء الالهية الحقّة ، فكانك فعلتَ فينا جميلاً ، وأسدّيتَ لنا معروفاً إذ أسرعتَ بنا إلى هذا اللقاء ، وما تظنه فى حقنا شرٌّ هو عين الخير ، لذلك فهم الشاعر هذا المعنى ، فقال عنه :

وَكَسْتُ أَبَاكَ حِينَ أَقْتُلُ مُسْلِمًا عَلَىٰ أَيْ جَنَّبٍ كَانَ فِي اللَّهِ مَصْرَعِي

يعنى : ما دُمتُ قد مُتُ فى سبيل الإسلام ، فلا يُهم بعد ذلك ، ولا أبالى أى موة هى .

والمؤمنون هنا حريصون على أمرين : الأول : نفى الضرر ؛ لأن درء المفسدة مُقَدَّم على جلب المصلحة ، والثانى : التأكيد على النفع الذى سينالونه من هذا القتل .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَاتِنَا أَنْ كُنَّا
أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥١)

لأنك أكرهتنا على السحر ، وحملتنا على الكذب ، ومكثنا عمراً نعتقد أنك إله ، فلعل مبادرتنا إلى الإيمان وكوننا أول المؤمنين يشفع لنا عند ربنا ، فيغفر لنا خطايانا ، وفى موضع آخر : ﴿ إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ .. ﴾ (٧٢) [طه]
فذكر هناك مسألة الإكراه ، وذكر هنا العلة : ﴿ أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥١) [الشعراء]

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكَ مُتَّبِعُونَ ﴾ (٥٢)

قلنا : الوحي لغة : إعلام بخفاء ، وشرعاً : إعلام من الله لرسول من رسله بمنهج خير لخلقه .

(١) سرى يسرى : سار ليلاً . وأسرى به : جعله يسرى أو حمله على السير ليلاً . [القاموس اللويمي ٢١٢/١] . قال ابن كثير فى تفسيره (٢٢٥/٣) : « كان خروجه بهم فيما ذكره غير واحد من المفسرين وقت طلوع القمر ، ونكر مجاهد رحمه الله أنه كُسِفَ القمر تلك الليلة قاله أعلم » .

ومن الوحي المطلق قوله تعالى : ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ۖ﴾ (٦٨) [النحل]

وقوله سبحانه : ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ۖ﴾ (٦٩) [الانعام]

وقوله تعالى : ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ﴾ (٧٠) [القصص]

فالوحي العام إذن لا ينسأل عن الموحى ، أو الموحى إليه ، أو موضوع الوحي ، فقد يكون الوحي من الشيطان ، والموحى إليه قد يكون الأرض أو الملائكة أو الحيوان ، على خلاف الوحي الشرعى ، فهو محدد ومعلوم .

لقد قام فرعون بحملة دعائية لهذه المعركة مع موسى - عليه السلام - وحشد الناس لمشاهدة هذه المباراة ، وهذا دليل على أنه قدّر أنه سيفُلب ، لكن خيَّب الله ظنه ، وكانت الجولة لمصلحة موسى عليه السلام ، فأمن السحرة بالله تعالى رب موسى وهارون ، فأخذ يهددهم ويتوعددهم ، وهو يعلم أن ما راوه من الآيات الباهرات يستوجب الإيمان .

ومع ذلك لما غُلب فرعون وضاعت هيئته وجباريته وقاهرته سكت جمهور الناس ، فلم ينادوا بسقوطه ، واكتفوا بسماع أخبار موسى ، وظل هذا الوضع لمدة طويلة من الزمن حدث فيها الآيات التسع التي أنزلها الله ببني إسرائيل .

ومن غباء فرعون أن ينصرف عن موسى بعد أن أصبح له أتباع وأنصار ، ولم يحاول التخلص منه حتى لا يزداد أتباعه وتقوى

شوكته ، فكان مسألة الآيات التسع التي أرسلها الله عليهم قد هُذَّت كيانه وشغلته عن التفكير في أمر موسى عليه السلام .

وهكذا استشرى أمر موسى وأصبحت له أغلبية وشعبية ، حتى إن الأقباط^(١) أتباع فرعون كانوا يعطفون على أمر موسى وقومه ؛ لذلك استعاروا من القبط حكماء النساء قبل الخروج مع موسى ، ومن هذه الحلي صنع السامري العجل الذي عبده فيما بعد .

وهنا يقول تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴾ [الشعراء] وقبل ذلك نبّهه ربه للخروج بعد أن قتل الرجل : ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَمُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴾ [٥٦] [القصص]

أما الآن ، فالمؤامرة عليه وعلى مَنْ معه من المؤمنين . ومعنى ﴿ أَسْرِ ۖ ۖ ﴾ [٥٦] [الشعراء] الإسراء : المشى ليلاً ﴿ إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴾ [٥٦] [الشعراء] يعنى : سيتبعكم جنود فرعون ويسيطرون خلفكم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ [٥٧]

﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴾ [٥٨]

﴿ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِطُونَ ﴾ [٥٩]

(١) القبط : جنل بمصر . وقيل : هم أهل مصر ويُنكها (أصلها) ورجل قبطى . والقبطية : ثياب كتان بيض رفاق تُعمل بمصر وهي منسوبة إلى القبط . [لسان العرب - مادة : قبط] فالقبط هم أهل مصر من قبل موسى عليه السلام ومن قبل أن تدخل مصر في المسيحية ، فالقبط جنس ليس مرتبطاً بالديانة .
(٢) الشِرْذِمَةُ : الجماعة القليلة من الناس [لسان العرب - مادة : شردم] . قال القرطبي في تفسيره (٤٩٧٩ / ٧) : « روى أن بنى إسرائيل كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً والله أعلم بصحته » .

الفاء هنا للتعقيب ، فَوَحَىٰ الله لموسى أن يَسْرِى ببنى إسرائيل تَمَّ قبل أن يبعث فرعون فى المدائن حاشرين ، وكان الله تعالى يحتاط لنبيه موسى ليخرج قبل أن يهيج فرعونُ الناسَ ، ويجمعهم ضد موسى ويُجرى لهم ما نسعيه نحن الآن (غسيل مخ) ، أو يعلن على موسى وقومه حرب الأعصاب التى تؤثر على خروجهم .

و ﴿حَاشِرِينَ ٥٦﴾ [الشعراء] من الحشر أى : الجمع ، لكن جمع هذه المرة للجنود لا للسحرة ، لانهم هُزِمُوا فى مُباراة السحرة ، فأرادوا أن يستخدموا سلاحاً آخر هو سلاح الجيروت والتسلط والحرب العسكرية ، فإن فشلت الاولى فلفلُ الاخرى تفلح ، لكن الحق - تبارك وتعالى - أخبر نبيه موسى بما يُدبرُ له وأمره بالخروج ببنى إسرائيل .

وقول فرعون عن أتباع موسى : ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ٥٧﴾ [الشعراء] يريد أن يهونَ من شأنهم ويُفرى قومه بهم ، ويشجعهم على مواجهتهم ، لكن مع ذلك يُحذِّرهم من خطرهم ، فيقول ﴿وَأَنَّهُمْ لَنَا لَآفَاتُفُونَ ٥٨﴾ [الشعراء] فأعدوا لهم العدة ، ولا تستهينوا بأمرهم .

﴿وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ ٥٩﴾

يعنى : لا بُدَّ أن نأخذ حذرنا ونحتاط للأمر.

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ٥٧﴾

﴿وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ٥٨﴾

(١) عن عبد الله بن عمرو قال : كانت الجنات بحافى الذيل فى الشقتين جميعاً من أسوان إلى رهيد ، وبين الجنات زروع . [تفسير القرطبي ٤٩٨/٧] .

أى : لم يَنْفَعه احتياطه ، ولم يُجِدْ حذره ، فلا يمنع حذر من قَدَر
﴿ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ .. ﴾ (٥٧) [الشعراء] أى : بساتين وحدائق
﴿ وَعِيُونٍ ﴾ (٥٧) [الشعراء] أى : عيون تجرى بالماء ﴿ وَكُنُوزٍ .. ﴾ (٥٨)
[الشعراء] كانت عندهم ﴿ وَمَقَامٌ كَرِيمٌ ﴾ (٥٨) [الشعراء] يعنى : عيشة
مُتْرَفَةٌ فى سَعَةٍ وَرَغَدٍ من الحياة ، وَخَدَمٍ وَحَشَمٍ .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ (٥٩)

﴿ كَذَلِكَ .. ﴾ (٥٩) [الشعراء] أى : الامر كما أقول لكم وكما
وصفتُ ﴿ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ (٥٩) [الشعراء] أى : أورثنا هذا النعيم
من بعدهم لبني إسرائيل ، وهنا قد يسأل سائل : كيف وقد ترك بنو
إسرائيل مصر وخرجوا منها ، ولم يأخذوا شيئاً من هذا النعيم ؟
قالوا : المعنى أورثهم الله أرضاً مثلها ، قد وعدهم بها فى الشام^(١) .

﴿ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴾ (٦٠)

أى : عند الشروق ، وعادةً ما تكون الفارة على الجيش عند
الصباح ، ومن ذلك قوله تعالى :

﴿ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْدَرِينَ ﴾ (١٧٧) [الصفات]

وعادةً ما يقوم الإنسان من النوم كسولاً غير نشيط ، فكيف بمن
هذه حاله إن التقى بعدوه ؟

(١) قال القرطبي فى تفسير هذه الآية (٤٩٨٤/٧) : « يريد أن جميع ما ذكره الله تعالى من
الجنات والعيون والكنوز والمقام الكريم أورثه الله بنى إسرائيل . قال الحسن وغيره : رجع
بنو إسرائيل إلى مصر بعد هلاك فرعون وقومه . وقيل : أراد بالوراثه هنا ما استعاروه من
على آل فرعون بأمر الله تعالى » .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾ (٦١)

معنى ﴿ تَرَأَى الْجَمْعَانِ ﴾ .. (٦١) [الشعراء] أى : صار كل منهما يرى الآخر ، وحدثت بينهما المواجهة ، وعندها ﴿ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾ (٦١) [الشعراء] فالحال أن البحر من أمامهم وجنود فرعون من خلفهم ، فلا مناص ولا مهرب ، لكن موسى - عليه السلام - وقد سبق أن تعلم كلمة (كلا) من ربه تعالى ، حينما قال : ﴿ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ (٦٤) [الشعراء] - فردّ عليه ربه : ﴿ كَلَّا ﴾ (٦٢) [الشعراء] عندها تعلّمها موسى ، وعرف كيف ومتى يقولها قولته الواثق بها .

﴿ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ (٦٣)

لكن كيف يقول موسى عليه السلام هذه الكلمة (كلا) بعلم فيه ، والامر بقانون الماديّات أنه عرضة لأن يُدْرَك قبل أن يكملها ؟
والإجابة فى بقية الآية : ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ (٦٣) [الشعراء] فلم يقل موسى : كلاً اعتماداً على قوته واحتياطه للامر ، إنما قالها اعتماداً على ربه الذى يكلّؤه بعينه ، ويحرسه بعنايته .

فالواقع أننى لا أعرف ماذا أفعل ، ولا كيف أتصرف ، لكن الشئ الذى أثق منه ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ (٦٣) [الشعراء] لذلك يأتى الفرج والخلاص من هذا المأزق مباشرة :

﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ

فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾ (٦٤)

ذلك لأن البحر هو عائقهم من أمامهم ، والبحر مياه لها قانونها الخاص من الاستطراق والسيولة ، فلما ضرب موسى بعصاه البحر انفلق وانحصر الماء على الجانبين ، كل فرق - أى : كل جانب - كالطود يعنى الجبل العظيم .

لكن بعد أن صار الماء إلى ضده وتجمد كالجبل ، وصنع بين الجانبين طريقاً ، ليس فى قاع البحر بعد انحسار الماء طين ورواسب وأوحال وطمى يغوص فيها الإنسان ؟

إننا نشاهد الإنسان لا يكاد يستطيع أن ينقل قدماً إذا سار فى وحل إلى ركبتيه مثلاً ، فما بالك بوحل البحر ؟

لذلك قال له ربه : ﴿لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾ (٧٧) [طه]

فالذى جعل لك الماء جبلاً ، سيجعل لك الطريق يابساً .

والحق - تبارك وتعالى - لم يُبين لنا فى انفلاق البحر ، إلى كم فلقه انفلق ، لكن العلماء يقولون : إنه انفلق إلى اثنتى عشرة فلقه بعدد الأسباط^(١) ، بحيث يمر كل سبط من طريق .

وفى لقطة أخرى من القصة أراد موسى - عليه السلام - أن يضرب البحر مرة أخرى ليعود إلى طبيعته ، فيسد الطريق فى وجه فرعون وجنوده على جذ تفكيره كبشر ، لكن الحق - تبارك وتعالى - نهاه عن ذلك : ﴿فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَمِّعُونَ﴾ (٧٣) وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا^(٢) إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿٧٤﴾ [الدخان]

(١) قاله ابن عباس فيما نقله عنه ابن كثير فى تفسيره (٣٣٦/٣) ، وأورده السيوطى فى الدر المنثور (٣٠٣/٦ ، ٣٠٤) ضمن أثر طويل عزاه لابن عبد الحكم فى « فتوح مصر » من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس .

(٢) أى : أترك البحر ساكنة أمواجه ليغرقوا فينزلوا فيه ، أو كن ساكن النفس هادئاً مطمئناً إلى النجاة . [القاموس اللقوي ١/ ٢٧٩ بتمصرف]

اتركه على حاله ليُغري الطريق اليابس فرعون وجنوده ، لذلك قال
سبحانه :

﴿وَأَرْسَلْنَاكُمْ الْآخِرِينَ﴾

أى : قربناهم من منتصف البحر ، ثم أطبقه الله عليهم حين أمر
الماء أن يعود إلى سيولته وقانون استطراره ، وهكذا يُنَجَّى الله ويُهْلِك
بالشيء الواحد و ﴿الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء] يعنى : قوم فرعون ، و
﴿ثُمَّ ..﴾ [الشعراء] أى : هناك وسط البحر .

وللعصا مع موسى - عليه السلام - تاريخ طويل منذ أن سأل
ربه ﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمُوسَى﴾ [طه] فأخبر بما يعرفه عنها
﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي ..﴾ [طه]
وقوله ﴿أَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي ..﴾ [طه] لا تعنى كما يظن
البعض أنها مجرد الإشارة بها إلى الغنم أو ضربها ، فاهش تعنى
أضرب بها أوراق الشجر لتتساقط ، فتاكلها الاغنام الصغار التى لا
تطول أوراق الشجر ، أو الكبار التى أكلت ما طالت أعناقها وتحتاج
المزيد .

ولما وجد موسى نفسه قد أطال فى هذا المقام قال ﴿وَلِيَّ فِيهَا
مَارِبٌ أُخْرَى﴾ [طه] كأن أدافع بها عن نفسى ليلاً ، إن تعرض لى
كلب أو ذئب مثلاً ، أو أغرسها فى الأرض وألقى عليها بثوبى لاستظل
به وقت القيلولة ، أو أجعلها على كتفى وأعلق عليها متاعى حين
أسير .. إلخ .

هذه مهمة العصا كما يراها موسى - عليه السلام - لكن للعصا
مهمة أخرى لا يعلمها ، فهي حُجَّتْ وآية من الآيات التى أعطاه الله ،

فبها انتصر في معركة الحجة مع السحرة ، وبها انتصر في معركة السلاح حين ضرب بها البحر فانفلق .

ومن العجيب في أمر العصا أن يضرب بها البحر ، فيصير جبلاً ، ويضرب بها الحجر فينفجر بالماء ، وهذه آيات باهرات لا يقدر عليها إلا الله عز وجل .

لذلك جعلوا عصا موسى حجةً ودليلاً وعلمًا على الانتصار في كل شيء ، فلما كان الخصيب^(١) والياً على مصر ، وتمرد عليه بعض قُطَاعِ الطرق ، وكانت لديه القوة التي قهرهم بها ، لذلك قال :

فَإِنْ يَكُ بَاقٍ فِيكَ فِرْعَوْنُ فَيَكُفْ
فَإِنْ عَصَا مُوسَى بِكَفْ خَصِيبٍ

وفي هذا المعنى يقول شاعر آخر :

إِذَا جَاءَ مُوسَى وَالْقَى الْعَصَا فَقَدْ بَطَلَ السَّحَرُ وَالسَّاحِرُ
إِذَنْ : صارت عصا موسى عليه السلام مثلاً وعلمًا للفتبة في أي مجال من مجالات الحياة .

وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿٦٥﴾

فقد حُسِمتْ هذه المعركة لصالح موسى ومن معه دون إراقة دماء ، ودون خسارة جندي واحد ، في حين أن المعارك على فرض الانتصار فيها لا بد أن تكون لها نسبة خسائر في الأرواح وفي العتاد ، أما هذه فلا .

ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿٦٦﴾

(١) جاء في لسان العرب - مادة : خصب : « الخصيب لقب رجل من العرب » .

أى : بنفس السبب الذى أنجى الله به موسى وقومه أهلك فرعون وقومه ؛ لأنه وحده سبحانه القادر على أن يُنجى ، وأن يُهلك بالشئ الواحد .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ٦٧

قوله سبحانه ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ .. ﴾ (٦٧) [الشعراء] أى : فيما حدث ﴿ لَآيَةً .. ﴾ (٦٧) [الشعراء] وهى الامر العجيب الذى يخرج عن المألوف وعن العادة ، فيثير إعجاب الناس، ويستوجب الالتفات إليه والنظر فيه، والآية تُقنع العقل بأن الله هو مُجْرِئها على يدى موسى ، وتدل على صدق رسالته وبلاغه عن الله ، وإلا فهى مسألة فوق طاقة البشر .

ومع ذلك ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٦٧) [الشعراء] أى : أن المحصلة النهائية للذين آمنوا كانوا هم القلة^(١) مع هذه الآيات ، حتى الذين آمنوا مع موسى عليه السلام واتبعوه وأنجاهم الله من آل فرعون ومن الغرق ، سرعان ما تراجعوا وانتكسوا ، كما يحكى القرآن عنهم :

﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَمُكُّفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ .. ﴾ (١٢٨) [الأعراف]

سبحان الله ، لقد كفروا بالله ، وما تزال أقدامهم مُبْتَلة من عبود البحر ، وما زالوا فى نشوة النصر وفرحة الغلبة !!

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَوْعِظٌ رَّحِيمٌ ﴾ ٦٨

أى : بعد ما مرَّ من حيثيات فإن الله تعالى هو العزيز ، أى : الذى

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٤٩٨٦/٧) : « لأنه لم يؤمن من قوم فرعون إلا مؤمن آل فرعون واسمه حزقييل ، وابنته آسية امرأة فرعون ، ومريم بنت دا موسى المعجوز التى دلت على قبر يوسف الصديق عليه السلام » .

لَا يُقْلَبُ وَلَا يُقَهَّرُ ، إِنَّمَا هُوَ الْغَالِبُ وَهُوَ الْقَاهِرُ ، فَهُوَ سَبْحَانَهُ يُقْلَبُ وَلَا يُقْلَبُ ، وَيُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ ، وَيُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ . وَمَعَ عِزَّتِهِ سَبْحَانَهُ وَقُوَّتِهِ بَحِثْ يُقْلَبُ وَلَا يُقْلَبُ هُوَ أَيْضاً ﴿الرَّحِيمُ﴾ (٦٨) رجعوا إلى ساحته ، كما جاء في الحديث الشريف :

« اللَّهُ أَفْرَحَ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ حِينَ يَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ أَحَدِكُمْ كَانَ عَلَى رَاحِلَتِهِ بِأَرْضِ فَلَاةٍ ، فَانْقَلَبَتْ مِنْهُ ، وَعَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشِرَابُهُ ، فَأَيْسَ مِنْهَا فَاتَى شَجَرَةً فَاضْطَجَعَ فِي ظِلِّهَا ، قَدْ أَيْسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ هُوَ بِهَا قَائِمَةٌ عِنْدَهُ فَاخَذَ بَخَطَامِهَا ثُمَّ قَالَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ : اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ ، أَخْطَا مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ » (١) .

﴿وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٦٩)

جاءت هذه الآية بعد الانتهاء في إيجاز مُبَسَّط لقصة موسى عليه السلام مع فرعون ، وَخُتِمَتْ بقوله تعالى : ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٦٧) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦٨﴾ [الشعراء]

ثُمَّ تَكَلَّمَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ عَنْ نَبِيِّهِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٦٩) [الشعراء] مما يدل على أَنَّ الْمَسْأَلَةَ فِي الْقُرْآنِ لَيْسَتْ سَرْدًا لِلتَّارِيخِ ، فَلِإِبْرَاهِيمَ كَانَ قَبْلَ مُوسَى ، وَلَوْ أَرَدْنَا التَّارِيخَ لَجَاءَتْ قِصَّةُ إِبْرَاهِيمَ أَوَّلًا ، إِنَّمَا الْهَدَفُ مِنَ الْقِصَصِ فِي الْقُرْآنِ التَّنْقِاطُ مَوَاضِعَ الْعِبْرَةِ وَالْعِظَّةِ وَاتِّخَاذُ الْأَسْوَةِ مِنَ تَارِيخِ الرُّسُلِ ، لِيُثَبِّتَ اللَّهُ بِهَا فُؤَادَ رَسُولِهِ ﷺ حِينَما يُوَاجِهُ الْأَحْدَاثَ الشَّاقَّةَ وَالْعَصِيْبِيَّةَ .

وَالْمَتَامَلُ فِي رِسَالَةِ مُوسَى وَرِسَالَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ

(١) أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٢٧٤٧) مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

يجد أن موسى جاء ليعالج مسألة هي قمة العقيدة ، ويواجه من ادعى الألوهية وقال : إني إله من دون الله ، أما إبراهيم فقد عالج مسألة الشرك مع الله وعبادة الأصنام ، فعندهم طُرف من إيمان ، بدليل أنهم إذا ضيقنا عليهم الخناق قالوا : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ۚ ﴾ [الزمر]

لذلك كانت قصة موسى أولى بالتقديم هنا .

ومعنى : ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ ۚ ﴾ [١٦] ﴿ [الشعراء] أى : اقرأ ، أو وضِّح ، أو عبِّر ، ونقول للقراءة (تلاوة) لانه لا يُتلى إلا المكتوب المعلوم المفهوم ﴿ عَلَيْهِمْ ۚ ﴾ [١٦] ﴿ [الشعراء] على أمة الدعوة كلها ، أم على المكذبين خاصة ؟

قالوا : على المكذبين خاصة ؛ لأن المصدقين برسول الله لا يحتاجون هذه التلاوة ، وإن تكلم عليهم فإنما التلاوة للتذكرة أو لعلم التاريخ . إذن : المراد هنا المكذبون المنكرون ليعلموا أن نهاية كل رسل الله في دعوتهم النصر والغلبة ، وأن نهاية المكذبين المخالفين الهزيمة والاندحار .

فكان القرآن يقول لهم : لا تغتروا بقوتكم ، ولا بجاهكم ، ولا تتخذوا بسيادتكم على العرب ، ومعلوم أن مكانة قريش بين العرب إنما أخذوها من خدمة بيت الله الحرام ، وما أمِنُوا في طرق تجارتهم إلا بقداسة بيت الله وحرمة .

ولولا البيت ما كان لقريش كل هذه المكانة ، بدليل قوله تعالى : ﴿ لَا يَلْفُ قُرَيْشٌ ۚ إِلَّا فِيهِمْ رَحْلَةُ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ۚ ﴾ [قريش]

ولو انهدم البيت في قصة الفيل ما كان لقريش سيادة ولا سيطرة

على الجزيرة العربية ، وما دام أن الله تعالى فعل معهم هذا ﴿ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴾ (٢) الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴿٤﴾ [قريش]
ومعنى ﴿ نَبَأٌ ۖ ۞ ﴾ (١٩) [الشعراء] أى : الخبر الهام الذى يجب أن يُقال ، ويجب أن يُنصت له ، وأن تُؤخذ منه عبرة وعظة ، فلا يُقال (نبا) للخبر العادى الذى لا يؤبى له .

ولو تتبعت كلمة (نبا) فى القرآن لوجدتها لا تُقال إلا للأمر الهام ، كما فى قوله تعالى : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ (١) عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ [النبا]
وقوله تعالى فى قصة سليمان عليه السلام والهدد : ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴾ (٢٢) [النمل]

إذن : ﴿ نَبَأٌ ۖ ۞ ﴾ [إبراهيم] (١٩) [الشعراء] يعنى : الخبر الهام عنه ، وإبراهيم هو أبو الانبياء الذى مدحه ربه مدحاً عظيماً فى مواضع عدة من القرآن ، فقال الحق سبحانه عنه : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا ۖ لِلَّهِ حَنِيفًا ۖ ۞ ﴾ (١٢٥) [الأنعام]

والامة لا تُطلق إلا على جماعة تنتسب إلى شيء خاص ، ويجمعهم مكان وزمان وحال . كذلك رسول الله ﷺ ، فقد أضفى الله عليه كمالات من صفات كماله لا يستطيع بشر أن يتحملها .

لذلك جاء فى الحديث الشريف : « الخير فى أمتى إلى يوم القيامة » (٣) .

(١) القنوت : الطاعة . وقال تعالى ﴿ كُلُّ لَهُ قَانُونَ ﴾ (٣٣) [الروم] أى : خاضعون محترفون بالرمية مطيعون [القاموس القويم ١٢٤/٢] .

(٢) قال المجلوس فى كشف الخفاء (٤٧٦/١) : « قال فى المقاصد : قال شيخنا : لا أمره ، ولكن معناه صحيح ، يعنى فى حديث : لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق إلى أن تقوم الساعة . وقال ابن حجر المكي فى الفتاوى الحديثية : لم يرد بهذا اللفظ » .

الخير في حصره ، الخير على عمومه ، وفي كل جوانب شخصيته : داعيةً وأباً وزوجاً .. الخ وخصال الخير من شجاعة ، وحلم ، وعلم ، وكرم .. إلخ . وكذلك الخير في أمته منثور بين أفرادها ، يأخذ كل منهم من الخير بطرف ، وله منه نصيب ، لكن لا أحد يستطيع أن يجمع الكمال المحمدي أبداً ، ولا أن يتصف به .

كذلك كان سيدنا إبراهيم عليه السلام (أمة) ؛ لأن خصال الخير توزع على أفراد الأمة : هذا ذكي ، وهذا حلیم ، وهذا عالم ، وهذا حكيم .. الخ أما إبراهيم - عليه السلام - فقد جمع من الخير ما في أمة بأكملها ، وهذا ليس كلاماً يُقال في مدح نبي الله إبراهيم ، إنما من واقع حياته العملية .

واقراً إن شئت قوله تعالى عن إبراهيم : ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۚ ۞ ﴾ (١٢٤) [البقرة]

وحسب إبراهيم - عليه السلام - من الخير هذه الدعوة : ﴿ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ ۚ ۞ ﴾ (١٢٩) [البقرة]

فكان محمد ﷺ دعوة أبيه إبراهيم .

﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ۖ ﴾ (٧٠)

فأول دعوته كانت لأبيه ، وأقرب الناس إليه لا للغريب ، والدعوة التي توجه أولاً للغريب لا بُدَّ أنها دعوة حق ودعوة خير ؛ لأن الإنسان يحب الخير أولاً لنفسه ، ثم لأقرب الناس إليه ، ولو كانت في خيريتها شكاً لقصد بها الغريباء والأبعاد عنه .

والمراد بأبيه هو (آزر) الذي ورد ذكره في موضع آخر .

وسؤاله لآبيه وقومه ﴿مَا تَعْبُدُونَ (٧٠)﴾ [الشعراء] سؤال استهجان واستنكار ، وسؤال استدلال ليظهر لهم بطلان هذه العبادة ؛ لأن العبادة أن يطيع العابد المعبود فيما أمر وفيما نهى ، فالذين يعبدون الأصنام بماذا أمرتهم وعمّ نهتهم ؟

إذن : فهي آلهة دون منهج ، وما أسهل أن يعبد الإنسان مثل هذا الإله الذى لا يأمره بشيء ، ولا ينهاه عن شيء ، وكذلك هي آلهة دون جزاء ودون حساب ؛ لأنها لا تثيب من أطاعها ، ولا تعاقب من عصاها .

إذن : فكلمة عبادة هنا خطأ ، ومع ذلك يُسميها الناس آلهة ، لماذا ؟ لأن الإله الحق له أوامر لا بد أن تُتقَد ، وإن كانت شاقة على النفس ، وله نواه لا بد أن تترك وإن كانت النفس تشتهيها ، فهي عبادة شاقة ، أما عبادة الأصنام فما أسهلها ، فليس عندها أمر ولا نهى ، وليس عندها منهج يُنظَّم لهم حركة الحياة ؛ لذلك تمسك هؤلاء بعبادة الأصنام ، وسموها آلهة ، وهذا خيل واضح .

كما أن الإنسان فى مجال العبادة إذا عزّت عليه أسباب الحياة وأعيته الحيل ، أو خرجت عن طاقته ، عندها يجد له رباً يلجأ إليه ، ويستعين به فيقول : يا رب . فماذا عن عابد الأصنام إذا تعرض لمثل هذه المسائل ؟ هل يتوجه إليها بالدعاء ؟ وهب أنه يدعو إنساناً مثله يمكن أن يسمعه ويستجيب له ؟

لذلك يقول سبحانه : ﴿قَالُوا تَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُ لَهَا عَافِيْنَ (٧١) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ (٧٢) أَوْ يَنْفَعُوكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ (٧٣)﴾ [الشعراء]

إذن : لعبادة غير الله حمق وغباء .

لكن هذا البحث من إبراهيم ، وهذا الجدل مع أبيه وقومه ، أكان بعد الرسالة أم قبلها ؟ قالوا : إن إبراهيم - عليه السلام - كان ناضجاً مُتَفَتِّحاً منذ صَغَره ، وكان مُنْكَرًا لهذه العبادة قبل أن يُرْسَلَ ، لذلك قال الله عنه : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴾ (٥١)

وكذلك كان نبينا محمد ﷺ قبل بعثته كارهاً للاصنام ، معترضاً على عبادتها ، يتعجب حين يرى قومه يعبدونها ، وقد رأى ﷺ أحد الآلهة وقد كُسِرَ ذراعاه فاستعانوا بمن يُصلح ذراع الإله ، فضحك رسول الله ﷺ وتعجب لما يرى : العابد يصلح المعبود ؟ بعدها اعتزلهم رسول الله ، ولجأ إلى الغار يفكر في الإله الحق والمعبود الحق .

فكان أيُّ دين يأمر الله به لو تفكَّر فيه الإنسان برشد لانتهى إلى الحق بدون رسول ؛ لأن دين الله هو دين الفطرة السليمة ، فإن توفرت لدى الإنسان هذه الفطرة اهتدى بها إلى الحق .

بدليل ما كان يحدث من عمر - رضى الله عنه - وكان يُحدث رسول الله بالأمر ، فتتنزل به الآيات من عند الله ، وقد وافقت الآيات رأيه في أكثر من موقف^(١) ، وقد أقرَّ رسول الله ﷺ ذلك ليبين لنا أن العقل السليم والفطرة المستقيمة يمكن أن ينتهيا إلى قضايا الدين دون رسول .

(١) من هذه المواقف أنه لما كان يوم بدر قال ﷺ : ما تقولون في هؤلاء الأسرى ؟ فقال أبو بكر : يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم واستبتهم لعل الله أن يتوب عليهم . وقال عمر : يا رسول الله كذبك وأخرجوك فقدمهم فاضرب أعناقهم . فآخذ رسول الله ﷺ برأى أبي بكر بالفداء ، ولكن نزل قول الله ﴿ مَا كَانَ لِأَيُّمٍ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَمْرٌ حَتَّى يَفْعَلَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ النَّارِ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [الأنفال] . انظر تفسير ابن كثير (٢ / ٣٢٥) .

وتستطيع أنت أن تعرض أى قضية من قضايا الدين على العقل السليم ، وسوف تجد أنها طيبة وجميلة توافق الذوق السليم والتفكير السوى ، فالكذب مثلاً خلق ياباه العقل وياباه الدين ، وكذلك الرشوة ؛ لأنك بها تأخذ ما ليس لك ، وقد يُسلط عليك رأس ، فيأخذ منك حقه ، كما أخذت أنت حقوق الناس .

ولو تأمل العقل مثلاً تحريم النظر إلى المحرمات ، لوجد أن الدين قيّد نظرك وأنت فرد ، وقيّد من أجلك نظر الناس جميعاً ، فكما طلب منك طلب لك ، وكذلك الأمر فى تحريم السرقة والقتل .. إلخ .

وقد سئّلنا فى إحدى الرحلات عن قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ۚ ﴾ [التوبة] ومرة يقول : ﴿ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ [التوبة] ومرة يقول : ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نَوْرَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يَتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ [التوبة]

يقولون : وبعد أربعة عشر قرناً ، والمسلمون فى الكون أقلية ، ولم يظهر الدين على الدين كله ، فكيف - إذن - نفهم هذه الآية ؟

فقلت للسائل : لو فهمت الآية السابقة لعرفت الجواب : ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نَوْرَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يَتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ [التوبة]

فالمعنى : أن الدين سيظهر فى وجود الأديان الأخرى ، وليس المراد أن هذه الأديان ستزول ، وإن يكون لها وجود ، بل هى موجودة ، لكن يظهر عليها الإسلام ظهور حجة ، بدليل ما نراه من هجمات على الإسلام وأحكامه وتشريعاته ، كما فى مسألة الطلاق مثلاً ، أو مسألة تعدد الزوجات وغيرها . وبعد ذلك تلجئهم الحياة الاجتماعية إلى هذه التشريعات ، ولا يجدون غيرها لحل مشاكلهم .

ولما قامت الثورة الشيوعية في روسيا سنة ١٩١٧ أول ما شرعوا منعوا الربا الذي كان جائزاً عندهم ، لقد منعوا الربا مع أنهم غير مسلمين ، لكن مصالحهم في ذلك ، فهذه وأمثالها غلبة لدين الله وظهور له على كل الأديان .

وليس معنى ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ .. (٧٣)﴾ [التوبة] أن يصير الناس جميعاً مؤمنين ، لا ، إنما يظل كلُّ على دينه وعلى شركه أو كفره ، لكن لا يجد حلاً لقضاياها إلا في الإسلام ، وهذا أوقع في ظهور الدين .

ثم يقول الحق سبحانه عن قوم إبراهيم في ردِّهم على إبراهيم عليه السلام :

﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظُنُّهَا عَافِيِينَ (٧٤)﴾

إذن : شهد شاهد من أهلها ، وقالوا بأنفسهم ﴿نَعْبُدُ أَصْنَامًا .. (٧٤)﴾ [الشعراء] والعبادة طاعة ، فماذا قالت لهم الأصنام ؟ وبماذا أمرتهم ؟ طبعاً ، ليس عندهم جواب .

وليت الأمر يقف عند العبادة ، إنما ﴿فَنَظُنُّهَا عَافِيِينَ (٧٤)﴾ [الشعراء] أى : قائمين على عبادته ليلَ نهار ، نعم ولكم حق ؛ لأنها آلهة دون تكليف ، وعبادة بلا مشقة وبلا التزام ، إنها بلطجة تأخذون فيها حظاً أنفُسكم ، وتفعلون معها ما تريدون .

لكن ، كيف جادلهم إبراهيم عليه السلام ؟ وبم ردَّ عليهم ؟

﴿قَالَ هَلْ نَسْمَعُ نَوْكَرَ إِذْ تَدْعُونَ (٧٥)﴾

﴿أَوْ نَنفَعُ نَوْكَرَ أَوْ نُضَرُّونَ (٧٦)﴾

فالأصنام لا تسمع مَنْ توجَّهَ إليها بالدعاء ، ولا تنفع مَنْ عبدها ،
ولا تضر مَنْ كفر بها ؛ لذلك لم يجدوا رداً ، وحاروا جواباً ،
ولم يجدوا حُجَّةً إلا أَنْ قالوا :

﴿ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٧٤)

إذن : أنتم لم تُحْكَمُوا عقولكم في هذه المسألة ، كما قالوا في موضع
آخر : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف]
ونقول لهم : ومتى ظللت على تقليد آبائكم فيما يفعلون ؟ إنكم
لو أقمتم على تقليد الآباء ما ارتقيتم في حياتكم أبداً ، فلماذا إذن
تحرصون على التقليد في هذه المسألة بالذات دون غيرها .

﴿ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ (٧٥)

أَنْتُمْ وِءَابَاؤُكُمْ الْأَقْلَامُونَ ﴾ (٧٦)

﴿ فَإِنَّهُمْ عَنْوَالٌ لِأَرْبَابٍ عَلِيمِينَ ﴾ (٧٧)

يقول إبراهيم عليه السلام : لا تلقوا بالمسألة على الآباء ،
ولا تعلّقوا عليهم أخطاءكم ، ثم يعلنها صريحة متحدية كأنه يقول
لهم : الحمرة في خيلكم اركبوها .

﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي .. ﴾ [الشعراء] وكلمة عدي جاءت مفردة مع
أنها مسبوقة بضمير جمع وتعود على جمع ﴿ فَإِنَّهُمْ .. ﴾ [الشعراء]
ومع ذلك لم يقل : أعداء لي . قالوا : لأن العداوة في أمر الدين واحدة
على خلاف العداوة في أمر الدنيا ؛ لأنها متعددة الأسباب ، كما جاء
في قوله تعالى : ﴿ وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ
قُلُوبِكُمْ .. ﴾ (١٠٣)

فجاءت : ﴿ أَعْدَاءٌ .. ﴾ [ال عمران] هنا جمع ؛ لأنها تعود على

عداوة الدنيا ، وهى متعددة الاسباب ، أما العداوة فى الدين فواحدة على قلب رجل واحد .

ومن ذلك ما قلناه فى سورة النور عند قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ .. ﴾ [النور]

كلها بصيغة الجمع إلا فى ﴿ صَدِيقِكُمْ .. ﴾ [النور] جاءت بصيغة المفرد ؛ لأن الصداقة الحقة هى ما كانت لله غير متعددة الأغراض ، فهى إذن لا تتعدد .

وفى إعلان إبراهيم لعداوته لهذه الأصنام تحدُّ لهم : فها أنا ذا أعلن عداوتى لهم ، فإن كانوا يقدرُونَ على مضرَّتى فليفعلوا . وبعد أن أعلن إبراهيم - عليه السلام - عداوته للأصنام نجحت دعوته ، وظل إبراهيم هو إبراهيم لم يُصِبْه شيء .

﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ (٧٨)

﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾ (٧٩)

﴿ وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَنفُسِينِ ﴾ (٨٠)

كان الحق - تبارك وتعالى - يقول لهم : يا أغبياء ، اعلموا أن للعبادة أسباباً وحيثيات . ويوضح إبراهيم عليه السلام حيثيات عبادة ربه - عزَّ وجل - فيقول : ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ [الشعراء] أى : خلقنى من عدم ، وأمدنى من عدم ، وجعل لى قانون صيانة يحفظ حياتى ، ويضمن سلامتى حين كلِّفنى بشرعه : افعل كذا ولا تفعل كذا ، وهو سبحانه لا ينتفع بشيء من هذا ، بل النفع يعود علينا نحن ، وهل فعلت الأصنام لكم شيئاً من هذا ؟ إذن : فهو وحده المستحق للعبادة .

وقوله سبحانه ﴿فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ (٧٨) [الشعراء] أى : بقانون الصيانة الذى يشبه (الكتالوج) الذى يجعله البشر لصناعاتهم ؛ ليضمنوا سلامتها وأدائها لمهمتها على أكمل وجه ، ولا بد أن يحدد لها المهمة قبل أن يشرع فى صنعائها ، وهل رأينا آلة صنعها صاحبها ، ثم قال لنا : انظروا فى أى شئ تستخدم هذه ، (بوتاجاز) أو ثلاجة مثلاً ؟

فإذا ما حدث خلل فى هذه الآلة ، فعليك بالنظر فى هذا (الكتالوج) أو أن تذهب بها إلى المهندس المختص بها ؛ لذلك إذا أردت أن تأخذ قانون صيانتك ، فلا تأخذه إلا من صانعك وخالفك - عز وجل - ولا يجوز أن يخلق الله تعالى وتضع أنت لخلق الله قانون صيانتها ، فهذا مثل : أن تقول للجزار مثلاً : اعمل لى قانون صيانة (التليفزيون) . ثم يذكر بعد ذلك مقومات استبقاء الحياة ، فيقول : ﴿وَالَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى وَيَسْقِينِ﴾ (٧٩) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (٨٠) [الشعراء]

ونقف هنا عند الضمير المنفصل (هو) الذى جاء للتوكيد ، والتوكيد لا يأتى ابتداءً ، إنما يكون على درجات الإنكار ، وقد أكد الحق - تبارك وتعالى - نسبة الهداية والإطعام والسقي والشفاء إليه تعالى ؛ لأن هذه المسائل الأربع قد يدعيها غيره تعالى ، وقد يظن البعض أن الطبيب هو الشافي أو أن الأب مثلاً هو الرازق ؛ لانه الجالب له والمناول .

والهداية قد يدعيها واضعو القوانين من البشر ، وقد رأينا الشيوعية والرأسمالية والوجودية والبعثية وغيرها ، وكلها تدعى أنها لصالح البشر ، وأنها طريق هدايتهم ؛ لذلك أكد الله تعالى لنفسه هذه المسألة ﴿الَّذِى خَلَقَنِى فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ (٧٨) [الشعراء] فالهداية لا تكون إلا من الله ، وفى شرعته تعالى .

وقد تسأل فى قوله تعالى : ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ (٨٥) [الشعراء] ولماذا نذهب إلى الطبيب إذن ؟ نقول : الطبيب يعالج ، وهو سبب للشفاء ، أما الشفاء فمن الله ، بدليل أن الطبيب ربما يمرض ، ويمجز هو عن شفاء نفسه ، وقد يعطى المريض حقنة ويكون فيها حنّفه .

وحين تُعرب : ﴿مَرِضْتُ ..﴾ (٨٥) [الشعراء] نقول : مرض فعل ماضٍ والتاء فاعل ، فهل أنا الذى فعلتُ المرض ؟ وهذا مثل أن تقول : ماتَ فلان ، ففلان فاعل مع أنه لم يحدث الموت ؛ لذلك يجب أن نتنبه إلى أن الفاعل يعنى مَنْ فعل الفعل ، أو اتصف به ، والفاعل هنا لم يفعل الفعل وإنما اتصف به . وقال ﴿مَرِضْتُ ..﴾ (٨٥) [الشعراء] تاديباً مع الله تخالى ، فلم يقل : امرضنى ونسب المرض الظاهر إلى نفسه .

أما فى المسائل التى لا يدعيها أحد ، فتأتى بالفعل دون تأكيد ، كما فى الآية بعدها :

﴿وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ﴾ (٨٦)

فلم يقل هنا : هو يميتنى أو هو يحيينى ؛ لأن الحياة والموت بيده تعالى لا يدعيها أحد ، فإن قُلْتَ : وماذا عن قتل الإنسان لغيره ألا يعدُّ موتاً ؟ وقد سبق أن أوضحنا الفرق بين الموت والقتل ، بدليل قوله تعالى : ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ (١٤٤) [آل عمران]

فالموت أن تخرج الروح ، والجسم سليم الأجزاء كامل الأعضاء ، وبعد خروج الروح تنقض البنية ، أما القتل فيكون بنقض البنية نقضاً يترتب عليه خروج الروح .

إنن : الموت لم يدعه أحد لنفسه ، ولما ادعاء النمرود جادله إبراهيم - عليه السلام - ففى ذلك ، وكشف زيف هذا الادعاء ، كما قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىَ الَّذِى يُحْيِى وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِى وَأُمِيتُ .. ﴾ (٢٥٨) [البقرة]

ولم يفعل إلا أن جاء برجل فامر بقتله ، ثم عفا عنه ؛ لذلك رأى إبراهيم عليه السلام أن يقطع عليه هذا الطريق ، فقال : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِى بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِى كَفَرَ .. ﴾ (٢٥٨) [البقرة]

وهكذا أنهى هذه السفسطة ، وكشف حقيقة هذا المكابر المعاند .

وتأمل حرف العطف ﴿ يُمِيتُى ثُمَّ يُحْيِىنِ ﴾ (٨١) [الشعراء] و(ثم) تفيد العطف مع التراخى ، ولم يقل : ويحيين ؛ لان الواو تفيد مطلق العطف ، وبين الموت والإحياء الآخر مسافة طويلة ، ألا ترى قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴾ (٦١) ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ﴾ (٦٦) [عبس]

﴿ وَالَّذِى أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ (٨٢)

عجيب أن يصدر هذا الدعاء من إبراهيم ، وما أدراك ما إبراهيم ؟

إنه أبو الأنبياء الذى وصفه ربه بأنه أمة قانتاً لله ، ولم يكن من المشركين ، إبراهيم الذى ابتلاه ربه بكلمات فاتهمه ، ومع هذا كله

(١) قرأ الحسن وابن أبى إسحاق « خطايى » وقال : ليست خطيئة واحدة . قال مجاهد : يعنى بخطيئته قوله ﴿ بَلْ قُلْتُمْ كَبِيرُهُمْ هَذَا .. ﴾ (٨٢) [الأنبياء] ، وقوله ﴿ إِنِّى مَعِمْ ﴾ (٨٢) [الصافات] وقوله : إن سارة أخته . زاد الحسن وقوله للكوكب ﴿ هَذَا رَبِّى .. ﴾ (٨٢) [الأنعام] وقال الزجاج : الأنبياء بشر فيجوز أن تقع منهم الخطيئة ، نعم لا تجوز عليهم الكبائر لانهم معصومون عنها . [تفسير القرطبي ٤٩٩١/٧] .

يقول : ﴿أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ (٨٧) [الشعراء]

إنه أدب عالٍ مع الله وهضم لعمله ؛ لأن الإنسان مهما قَدَّمَ من الخير فهو دون ما يستحق الله تعالى من العبادة ؛ لذلك كان طلب المغفرة من الطمع .

ويجب أن ننظر هنا : متى دعا إبراهيم ربه ومتى تضرع إليه ؟ بعد أن ذكر حيثيات الألوهية ، واعترف لله بالنعم السابقة وأقرَّ بها ، فقد خلقه من عدم ، وأمدّه من عُدْم ، ووَفَّرَ له كل مقومات الحياة .

وإقرار العبد بنعم الله عليه يقضى على كبرياء نفسه ، ويصْفَى روحه وأجهزته ، فيصير أهلاً لمناجاة الله ، وأهلاً للدعاء ، فإن اعترفتَ لله بالنعم السابقة أجابك فيما تطلب من النعم اللاحقة ، على خلاف مَنْ لا يذكر الله نعمة ، ولا يقرُّ له سبحانه بسابقة خير ، فكيف يقبل منه دعاء ؟ وبأي وجه يطلب من الله المزيد ؟

إذن : لا تَدْعُ ربك إلا بعد صفاء نفس وإخلاص عبودية ؛ لذلك ورد في حديث رسول الله ﷺ : « مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلْمُ أَوْرَثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ »^(١) .

ويقول سبحانه : ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ..﴾ (٧٩) [الأنفال]
يقول لك ربك : أنت مأمون على ما علمت ، عامل به ، فَخُذْ المزيد من هدائتي ونوري وتوفيقى ، خُذْ المزيد لما عندك من رهيد إيماني وصفاء روحي ، جعلك أهلاً للمناجاة والدعاء .

فإبراهيم - عليه السلام - وهو أبو الأنبياء لم يجترأ على الدغاء

(١) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (١٥/١٠) من حديث أنس رضي الله عنه ، ضَعُفَ الشوكاني في « الفوائد المجموعة » (ص ٢٨٦) .

بشيء أت إلا بعد أن ذكر الله النعم السابقة ، وشكره عليها ، فوافق قوله تعالى : ﴿لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ .. (٧)﴾ [إبراهيم]

لذلك فإن أهل المعرفة يقولون : إن العبد مهما اجتهد في الدعاء ، فإنه يدعو بالخير على حسب فهمه ومنطقه وبمقدار علمه ولو أنه ذكر النعم الأول لله تعالى ، وأقر له بالفضل ، ثم ترك المسألة له تعالى يعطيه ويختار له لكان خيراً له ؛ لأن ربه عز وجل يعطيه على حسب قدرته تعالى وحكمته .

وهذا المعنى واضح في الحديث القدسي : « مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أَعْطَى السَّائِلِينَ » ^(١) .

فعماء الله لا شك أوسع ، واختياره لعبده أفضل من اختيار العبد لنفسه ، كما لو ذهب في رحلة مثلاً وقلت لولدك : ماذا تريد أن أحضر لك من البلد الفلاني ؟ فإن قال : أريد كذا وكذا فقد ضيق على نفسه ، وإن ترك لك الاختيار جاء اختيارك له خيراً من اختياره لنفسه .

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَالْحَقِّقْ بِالصَّالِحِينَ﴾ (٨٢)

نلاحظ أنه لم يدعُ بشيء من الدنيا ، ومعنى ﴿حُكْماً .. (٨٢)﴾ [الشعراء] فرق بين الحكم والحكمة : الحكمة أن تضع الشيء في موضعه ، أما الحكم فإن تعلم الخير أولاً ، ثم تعمل بما علمت ثانياً .

(١) أخرجه الترمذي في سننه (٢٩٢٦) من حديث أبي سعيد الخدري وقال : هذا حديث حسن غريب ، وكذا أخرجه أبو نعيم في الحلية (١٠٦/٥) ، وكذا الدارمي في سننه (٤٤١/٢) بلفظ « من شغله قراءة القرآن عن مسألتني وذكرى أعطيت أفضل ثواب السائلين ، وفصل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه » قال ابن حجر في فتح الباري (٦٦/٩) : « رجاله ثقات إلا عطية العوفي فله ضعف » . وقد شرح فضيلة الشيخ الشعراوي رحمه الله هذا الحديث مفصلاً في كتاب « الأحاديث القدسية » (٤٩١/١) - (٥١٤) .

وقال في دعائه : ﴿ هَبْ لِي .. ﴾ (٨٢) [الشعراء] لان الهبة عطاء دون مقابل ، فكأنه قال : يا رب أنا لا أستحق ، فاجعلها لي هبة من عندك ﴿ وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ (٨٣) [الشعراء] أى : ألحقني بهم فى العمل والأسوة لأنالَ بعدها الجزاء ، وليس المراد : ألحقني بهم فى الجزاء ، إنما فى العمل .

وقد أجابه الله تعالى فى هذه الدعوة ، فقال سبحانه : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٧٥) [الانعام]

والملكوت : المخلوقات غير المحسوسة ، أطلعه الله عليها ؛ لانه عمل بما علم من الملك المحسوس ، وكذلك قال : ﴿ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٣٠) [البقرة] فأجابه فى الدعوة الأخرى .

﴿ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾ (٨٤)

نعرف أن اللسان وسيلة التعبير ، ومعنى ﴿ لِسَانَ صِدْقٍ .. ﴾ (٨٤) [الشعراء] يعنى : ذكراً حسناً يذكر بحق ، ويذكر بصدق ، لا كما نفعل الآن حين نقيم ذكرى لأحد الأشخاص ، فننظر نكيل له المدائح ونثنى عليه بالصدق والكذب ، وبما فعل وبما لم يفعل ، فهذا ذكر ، لكنه ذكر غير صادق ومخالف للحقيقة وللواقع .

وسبق أن أوضحنا أن الصدق هو الكلام المطابق للواقع ، وقد ورد هذا المعنى فى الامهات الخمس فى القرآن الكريم ، فى قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ .. ﴾ (٨١) [الإسراء]

يعنى : أدخلنى بصدق - لا بغش - مدخلاً أستطيع منه الخروج ، وكذلك أخرجنى مُخرج صدق .

وفى قوله تعالى : ﴿ فِى مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ (٥٥) [القمر]

وفى قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِى كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ (١٦) [الاحقاف] هذه المواضع الخمس لكلمة الصديق^(١).

ومعنى : ﴿ فِى الْآخِرِينَ ﴾ (٨٤) [الشعراء] يعنى : يتعدى الذكر الحسن مدة حياتى الى من بعدى ، فاجعل لى لسان صديق فى المعاصرين ، وفيمن يأتى بعدى اترك اثرًا طيبًا يُذَكِّرُ من بعدى ؛ لان لى نصيبًا من الخير والثواب فى كل من اقتدى بى ، وجعلنى أسوة .

وقد أجابه الله فى هذه ، فقال سبحانه : ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِى الْآخِرِينَ ﴾ (١٠٨) سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿ (١٠٩) [الصافات]

﴿ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴾ (٨٥)

بعد أن دعا لامر فى الدنيا ، ثم لامر بعد موته دعا لنفسه بجنة النعيم الدائم فى الآخرة ، ولا شك أن ربه - عز وجل - قد أجابه إلى هذه ، فهو من ورثة جنة النعيم ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ فِى الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٣٥) [البقرة]

(١) تحقيق الأمر أن كلمة الصديق وردت فى القرآن عشر مرات :

- ١ - لسان صديق : مرتان (مريم : ٥٠) ، (الشعراء : ٨٤) .
 - ٢ - مدخل صديق : مرة واحدة (الإسراء : ٨٠) .
 - ٣ - مخرج صديق : مرة واحدة (الإسراء : ٨٠) .
 - ٤ - وعد للصديق : مرة واحدة (الاحقاف : ١٦) .
 - ٥ - مقعد صديق : مرة واحدة (القمر : ٥٥) .
- وبالإضافة إلى هذا :
- قدم صديق : مرة واحدة (يونس : ٢) .
 - مبرا صديق : مرة واحدة (يونس : ٩٢) .
 - الصديق : مرتان (الزمر : ٣٢) ، (الزمر : ٣٣) والله تعالى اعلم .

وكلمة ميراث الجنة وردت في القرآن أيضاً في قوله تعالى :

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ (١٦) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١٧)﴾

[المؤمنون]

والميراث أن تأخذ ملكاً من آخر بعد موته ، فكيف تكون الجنة ميراثاً ؟
قال العلماء : إن الخالق - عز وجل - لم يخلق الجنة على قدر أهلها وكذلك النار ، إنما خلق الجنة تتسع للناس جميعاً ، إن آمنوا ، وخلق النار تتسع للناس جميعاً إن كفروا ؛ ذلك لأنه سبحانه خلق الخلق مختارين ، مَنْ شاء فليؤمن ، وَمَنْ شاء فليكفر . وعليه ، فميراث الجنة يعني أن يرث المؤمنون أماكن الذين كفروا في الجنة ، يتقاسمونها فيما بينهم .

والوارث يرث مال غيره وثمره سعيه ، لكن لا يسأل عنها ، إنما يأخذها طيبة حتى إن جمعها صاحبها من الحرام ، إلا إن أراد الوارث أن يبرئ ذمة المورث ، فيرد المظالم إلى أهلها .

إن : الوارث يأخذ الميراث دون مقابل فكانه هبة ، وعلى هذا المعنى يكون المراد بميراث الجنة أن الله تعالى أعطى عباده الطائعين الجنة هبةً منه سبحانه ، وتفضلاً عليهم ، وليس بعملهم ، فالجنة جاءتهم كما يأتي الميراث لأهله دون تعب منهم ودون سعي .

وهذا تصديق لقول رسول الله ﷺ في الحديث النبوي : « لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتقدمني ^(١) الله برحمته » ^(٢) .

(١) تقدمه الله برحمته : أدخله فيها وغمره بها . قال أبو عبيد : قوله « يتقدمني » : يكبسنى ويتغشاني ويسترنى . [لسان العرب - مادة : غمد] .

(٢) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٦٦٦٣) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

وهذا المعنى واضح فى قوله سبحانه : ﴿ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴾ (١٢٤) [الإسراء] فحيثية الدعاء بالرحمة هنا ، لا لانهما أبوان وهما سبب الإيجاد ، إنما لانهما ربَّيَّانِي صغيراً ، إذن : لو ربَّيَّانِي غير والدئِ لآخذوا هذه المنزلة واستحقوا منى هذا الدعاء .

لكن لم يُسْتَجَبْ لإبراهيم عليه السلام فى هذه ، لانه سأل الله لأبيه قبل أن يعرف أنه عدو لله ، يقول تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ .. ﴾ (١١٣)

[التوبة]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا تَخْزِيَنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴾ (٨٧)

بأى شيء يكون الخزى فى الآخرة ؟ الخزى يكون حين يعاتبك ربك يوم القيامة على رؤوس الأشهاد على ما قَرَطَ منك من تقصير ؛ لذلك الحساب اليسير ما كان بين العبد وربه ، وقد أُجِيب إبراهيم عليه السلام فى هذه الدعوة بقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٢٠)

[البقرة]

﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ (٨٨)

﴿ إِلَّا مَنَ اتَّقَى اللَّهَ يَغْفِرْ سَيِّئَاتِهِ ﴾ (٨٩)

(١) أخرج البخارى فى صحيحه والنسائى عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : « يلقى إبراهيم أباه أزد يوم القيامة وعلى وجهه أزد قشرة وغبرة فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تعصينى ؟ فيقول أبوه : فاليوم لا أعصيك فيقول إبراهيم : رب إنك وعدتني أن لا تخزيني يوم يبعثون ، فأى خزى أخزى من أبى الأبعد ؟ فيقول الله : إني حرمت الجنة على الكافرين . ثم يقال : يا إبراهيم ما تحت رجليك ؟ فإذا هو بذيخ مطلق فيؤخذ بقوامه فيلقى فى النار . « أورده السيوطى فى الدر المنثور (٣٠٧/٦) .

﴿١٠٦٠٣﴾

قوله : ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ (الشعراء) فاتى بالمسألة
التي تشغل الناس جميعاً ، فكل إنسان يريد أن يكون غنياً صاحب مال
وأولاد وعزوة ، ومن حُرِمَ واحدة منهما حَزِنَ والم أشدُّ الالم ...
والحق تبارك وتعالى يقول : ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..
(١٤١)﴾ [الكهف]

ويقول سبحانه : ﴿زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ
وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ .. (١٤)﴾ [آل عمران]

نعم ، هي زينة الحياة الدنيا . ومعنى الزينة : الحُسن غير الذاتي ،
فالحُسن قد يكون ذاتياً في الجوهر كالمرأة التي تكون جميلة بطبيعتها
التي خلقها الله عليها ، دون أن تتكلف الجمال ، أو الزينة الظاهرة من
مساحيق أو ذهب أو خلافة ، لذلك سمَّوها في اللغة (الغانية) وهي التي
استغنت بجمالها الطبيعي الذاتي عن أن تتزين بأي شيء آخر .

وقوله : ﴿إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (الشعراء) يعنى : مع أن
المال والبنين زينة الحياة الدنيا ، فهذا لا يمنع نفعهما لصاحبهما إن
أحسن التصرف في ماله ، فأنفقه في الخير ، وأحسن تربية أولاده
التربية الصالحة ، لكن هذه أيضاً لا تصفو له ولا تستقيم إلا إذا
﴿آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٨٩) [الشعراء]

يعنى : توفّر له الإخلاص في هذا كله ، وإلا فالرياء يُحبط
العمل ، ويجعله هباءً منثوراً ، إن كنتَ تفعل الخير في الدنيا ولا تؤمن
بالله ولا تُنزهه سبحانه عن الشريك ، فلن ينفعك عملك ، ولن يكون لك
منه نصيب في ثواب الآخرة .

كما قال تعالى : ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً

[الفرقان]

﴿٧٢﴾

وفى الحديث القدسى : « ... فعلت ليقال وقد قيل ... » ^(١) .

فعلت ليقام لك حفل تكريم وقد أقيم لك ، فعلت لتأخذ نيشاناً وقد أخذته ، فعلت ليكتب اسمك على باب المسجد وقد كتب ، إذن : انتهت المسألة .

فقوله تعالى : ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ (٨٨)﴾ [الشعراء] لا ينفع نفع المال والبنين ، فهي نافعة شريطة أن تأتي الله بقلب سليم ، والسلامة هنا تعنى : أن يظل الشيء على حاله وعلى صلاحه الذى خلقه الله عليه لا يصيبه عطب فى ذاته ، فيؤدى مهمته كما ينبغي . فكان السلامة توجد أولاً ، ونحن الذين نفسد هذه السلامة .

ومن ذلك قوله تعالى :

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ (١١) أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ (١٢)﴾ [البقرة]

لذلك لو تأمل الناس فيما يتعبدون فى الحياة لوجدوا أنه ثمة إفسادهم فى الكون المنظم الذى خلقه الله على مقتضى حكمته تعالى ، بدليل أن كل حركة فى الكون لا يتدخل فيها الإنسان تراها مستقيمة منتظمة لا تتخلف ، فإن تدخل الإنسان وجد الفساد ووجد الظلم للغير ، حتى للنبات وللجماد وللحيوان ، وقد نهانا الشارع الحكيم عن هذا كله .

هذا إن تدخل الإنسان فى الكون على غير مقتضى منهج ربه ، فإن تدخل على هدى من منهج الله استقامت الأمور وتحققت السلامة .

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٩٠٥) ، وأحمد فى مسنده (٢٢٢/٢) والترمذى فى سننه (٢٣٨٢) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه . قال الترمذى : حديث حسن غريب . وهو حديث طويل شرحه الشيخ رحمه الله فى « الأحاديث القدسية » (١٣٥/١ - ١٥١) .

ألا ترى قوله تعالى في سورة الرحمن :

﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥) وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ (٦) وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ (٧) ﴾ [الرحمن]

لذلك تجد كل شيء في الكون موازناً بقدر وبحكمة : الشمس والقمر والنجوم والهواء والماء .. الخ وكل عناصر الكون هذه تسير مستقيمة في منظومة الكون المتكاملة ، لماذا ؟ لأنه لا تدخل للإنسان فيها .

فمعنى القلب السليم : القلب الذي لا يعمُر إلا بما أراد الله أن يعمُر به ، وقد ورد في الحديث القدسي : « ما وسعتني أرضي ولا سمائي ، ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن » ^(١) .

• إذن : لا تزحم قلبك بما يشغله من أمور الدنيا ، واجعله خالياً لله مُتَشَغِلاً به ، فهذه هي سلامة القلب ؛ لأن القلب مغطور على هذا ، مطبوع عليه .. ساعة خلقه الله خلقه صافياً سليماً من المشاغل ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ .. (٧٨) ﴾ [النحل] ؟ ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٩) ﴾ [النحل]

إذن : لا تأخذ المال والبنين منفصلين عن سلامة القلب ؛ لأن ربك يقول : ﴿ وَأَبَاقِيَّاتِ الصَّالِحَاتِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَاباً وَخَيْرٌ أَمْلاً (٤٦) ﴾ [الكهف]

(١) قال الملا علي القاري في « الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة » (ص ٢٠٦) دار الكتب العلمية بيروت : « ذكره في الإحياء ، وقال المراتي : لم أر له أصلاً . وقال ابن تيمية : هو مذكور في الإسرائيليات وليس له إسناد معروف عن النبي ﷺ : وفي « الدليل » وهو كما قال . ومعناه : وسع قلبه الإيمان بي وبمحبتي ، وإلا فالقول بالطول كفر . وقال الزركشي : وضعه الملاحدة » . وانظر : كشف الخفاء ٢/٢٧٢ والدرر المنتثرة للسيوطي ص ٣٦٦ .

وفى آية : ﴿ زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ .. ﴾ (١٤) [آل عمران] ختمها الحق سبحانه بقوله : ﴿ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَأْتَبِ ﴾ (١٥)

ومن سلامة القلب أن يخلو من الشرك ، وأن يخلو من النفاق ؛ لأن المنافق يؤمن بلسانه ، ولا يؤمن بقلبه ، فقلبه لا يوافق لسانه ؛ لذلك هو غير سليم القلب ، فكان أشد إثمًا من الكافر ، وجعله الله فى الدرك الأسفل من النار .

المنافق أشد تعذيباً من الكافر ؛ لأن الكافر مع كفره هو منطقيّ مع نفسه ، حيث كفر بقلبه وبلسانه ، ونطق بما يعتقد ، أما المنافق فقد غشنا وحسب علينا ظاهراً ، ومنهم من كان يصلى خلف رسول الله ﷺ فى الصف الأول ، وهو فى حقيقة الأمر من الطابور الخامس داخل صفوف المسلمين .

وكذلك الرياء ينهى سلامة القلب ، فالمرائى يعمل للناس ولا يعمل لله ، ونعجب حين نرى من يُقدّم الجميل رياءً وسُمعةً ، ثم يتهم من أسدى إليه الجميل بأنه ناكِر للجميل ، نقول له : لماذا تتهمه وقد سبقته فأنكرت جميل الله ، حيث لم تجعله على بالك حين فعلت الخير .

إذن : فهذا جزاؤك جزاءً وفاً ، لأنك ما فعلت الخير لله ، إنما فعلته للعبد فانتظر منه الجزاء . وصَفَةُ المرائى خاسرة ، وتجارته بائرة ؛ لأنه حين يعطى رياءً يستفيد منه الآخذ ويخرج هو صُفْرُ اليبدين ، كما قال سبحانه : ﴿ لَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَ صُدًاءً .. ﴾ (٦٤)

وبعد ذلك ترى الناس تكره المرائى ، ويُنكرون جميله فى بناء مسجد أو مستشفى أو مدرسة مثلاً ، ولو عمل ذلك الله لأبقى الله

نُكِّرْهُ بَيْنَ النَّاسِ ، فَحَفَظُوا جَمِيلَهُ ، وَأَثْنُوا عَلَيْهِ بِالْخَيْرِ .

وَيُرَوَّى أَنَّ السَّيِّدَةَ فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءَ دَخَلَ عَلَيْهَا سَيِّدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَوَجَدَهَا تَجْلُو دِرْهَمًا فِي يَدِهَا ، فَلَمَّا سَأَلَهَا عَنْهُ قَالَتْ : لِأَنِّي قَدْ نَوَيْتُ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِهِ ، فَقَالَ لَهَا : تَصَدَّقِي بِهِ وَهُوَ عَلَى حَالِهِ ، فَقَالَتْ : أَنَا أَعْلَمُ أَنَّهُ يَقَعُ فِي يَدِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يَقَعُ فِي يَدِ الْفَقِيرِ ، وَاللَّهُ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا .

ثم يذكر الحق - تبارك وتعالى - نتيجة سلامة القلب وثمرة الإخلاص في العمل ، فيقول :

﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٦٠)

﴿أُزْلِفَتْ .. (٦٠)﴾ [الشعراء] يعنى : قُرِبَتْ ، لكن كيف تقرب منهم وهم بداخلها ؟ قالوا : تُقَرَّبُ مِنْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلُوهَا ، وَهُمْ مَا زَالُوا فِي شِدَّةِ الْمَوْقِفِ وَهَوْلِ الْقِيَامَةِ وَالْحِسَابِ ، فَتُقَرَّبُ مِنْهُمْ الْجَنَّةُ لِيُطْمَئِنُّوا بِهَا ، وَيَهْوَنَ عَلَيْهِمْ هَذَا الْمَوْقِفُ الصَّعِيبُ .

وفى آية أخرى : ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ (٦١) [ق] يعنى : يَرَوْنَهَا عَيَانًا ، وَيَعْرِفُونَ أَنَّهَا النِّعِيمُ الَّذِي يَنْتَظِرُهُمْ ، وَسَوْفَ يَبَاشِرُونَهُ عَنْ قَرِيبٍ ، كَمَا لَوْ دُعِيَتْ إِلَى مَائِدَةِ أَحَدِ الْعِظَمَاءِ ، وَقَدْ أُعِدَّتْ عَلَى أَتَمِّ وَجْهِهِ ، فَإِنَّ مِنَ النِّعِيمِ أَنْ تَمُرَ بِهَا وَتَشَاهِدَ مَا عَلَيْهَا مِنْ أَطْيَابِ الطَّعَامِ قَبْلَ أَنْ يَحِينَ وَقْتُ الْجَمَاعَةِ عَلَيْهِ .

﴿وَوُزِّتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ (٦١)

وهذه لمن أتى الله بقلب غير سليم ، قلب خالطه شرك أو نفاق أو رياء ، وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿وَأَنَّ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ (٧١) [مریم]

والورود لا يعنى دخول النار ، إنما رؤيتها والمرور بها : لأن الصراط مضروب على مثن جهنم ، فالورود شيء والدخول شيء آخر ، ومن ذلك قوله تعالى فى قصة موسى عليه السلام : ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ﴾ (٧٣) [القصص] مع أن موسى - عليه السلام - ورد الماء يعنى : مكان الماء ، ولم يشرب منه .

والحكمة من ورود النار بهذا المعنى أن يعرف المؤمن فضل الإيمان عليه ، وأنه سبب نجاته من هذه النار التى يراها ، وهذه أعظم نعمة عليه ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ۖ ۖ ﴾ (١٨٥) [آل عمران]

ومعنى ﴿ لِلْغَاوِينَ ﴾ (٩١) [الشعراء] جمع غاى ، وهو إما أن يكون غاويًا فى نفسه ، أو أغوى غيره ، فتطلق على الغاوى ، وعلى الذى يغوى غيره .

﴿ وَقِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ (٩٢)

﴿ مِن دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴾ (٩٣)

قوله تعالى : ﴿ أَنِ إِنَّمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ (٩٢) [الشعراء] أرونا من أشركتموه مع الله ، أين هم الآن ؟

وفى موضع آخر : ﴿ احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴾ (٩٢) من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم (٩٣) وقفوههم إنهم مسئولون (٩٤) ما لكم لا تناصرون (٩٥) [الصافات]

لقد ضلوا عنكم ، وتركوكم ، بل وتبرأوا منكم : ﴿ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ (١٦٦) [البقرة] ثم يأتى الذين اتبعوا فيقولون : ﴿ رَبَّنَا أَرْنَا لِلَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ

وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٦٦﴾ [فصلت]
نعم ، إنها معركة ؛ لأن الله تعالى قال : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ (٦٧) [الزخرف]

وقوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْصَرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ (٦٧) [الشعراء] يعنى :
لا يستطيعون نصركم ، أو الدفاع عنكم ، ولا حتى نصر أنفسهم ،
فإن كان نصرهم لأنفسهم ممنوعاً فغيرهم من باب أولى ، ففى الآية
تفريع لهم ولمن عبدوهم من دون الله ، وتحقير لشأنهم .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَكَبَّكَرُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴾ (٦٨)

الفعل كَبَّكَرَ ، يعنى : كَبَّرُوا مرة بعد أخرى على وجوههم ، فهى
تعنى تكرار الكبُّ ، فكلما قام كُبٌّ على وجهه مرة أخرى ، وهى على
وزن فعللة الدال على التكرار كما تقول : زقزقة العصافير ، ونقنقة
الضفادع . والمراد هنا الأصنام تكبُّ على وجوهها ، وتسبق مَنْ عبدها
إلى النار ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبٌ^(١)
جَهَنَّمَ .. ﴾ (٦٨) [الأنبياء]

وقال : ﴿ هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴾ (٦٨) [الشعراء] فالغاوون يسبقون مَنْ
أَشْرَوْهُمْ وأضلّوهم ؛ ليقطع أمل التابعين لهم فى النجاة ، فلو دخل
التابعون أولاً لقالوا : سيأتى مَنْ عبيدناهم لينقذونا ، لكن يجدونهم
أمامهم قد سبقوهم ، كما قال تعالى عن فرعون : ﴿ يَتَّبِعُهُ^(٢) قَوْمُهُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ فَأَورَدْنَاهُمُ النَّارَ .. ﴾ (٦٨) [مود]

(١) الحصب : كل ما يلقى فى النار لتسفر به . [القاموس القويم ١٠٥/١] .

(٢) أى : يقردهم ويسير أمامهم إلى جهنم . [القاموس القويم ١٠٥/٢] .

ونجعلهم تحت أقدامنا ، وهكذا أخرجوا كل سُمهم في هؤلاء
المجرمين ، وألقوا عليهم بتبعة ما هم فيه .

﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ (١٣٠) وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٣١﴾

الشافع من الشفّع أى : الاثنين ، والشافع هو الذى يضمُّ صوته
إلى صوتك فى أمر لا تستطيع أن تناله بذاتك ، فيتوسط لك عند مَنْ
لديه هذا الأمر ، والشفاعة فى الآخرة لا تكون إلا لمن أذن الله له ،
يقول تعالى : ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ ..﴾ (٧٨) [الأنبياء]

ويقول سبحانه :

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ..﴾ (٧٥٥) [البقرة]

إذن : ليس كل أحد صالحاً للشفاعة مُعداً لها ، وكذلك فى
الشفاعة فى الدنيا فلا يشفع لك إلا صاحب منزلة ومكانة ، وله عند
الناس أيادٍ تحملهم على احترامه وقبول وساطته ، فهى شفاعة مدفوعة
الثمن ، فللشافع رصيد من الجميل وسوابق الخير تزيد عما يطلب
للمشفوع له .

لذلك نرى فى الريف مثلاً رجلاً له جاه ومنزلة بين الناس ،
فيحكم فى النزاعات ويفصل فى الدم ، فحين يتدخل بين خصمين
ترى الجميع ينصاع له ويذعن لحكمته .

ومن ذلك ما عرفناه فى الشرع من شركة الوجوه^(١) ، ومعلوم أن

(١) قال موفق الدين ابن قدامة (ت ٦٣٠ هـ) فى كتابه « المغنى » (١٢٢/٥) : « أما
شركة الوجوه فهو أن يشترك اثنان فيما يشتريان بجاههما وثقة التجار بهما من غير أن
يكون لهما رأس مال ، على أن ما اشتريا بينهما نصفين أو أثلاثاً أو أرباعاً أو نحو ذلك
ويبيعان ذلك ، فما قسم الله تعالى فهو بينهما فهو جائزة » .

الشركة تحتاج إلى مال أو عمل ، لكن قد يوجد شخص ليس لديه مال ولا يستطيع العمل ، لكن يتمتع بوجاهة ومنزلة بين الناس ، فنأخذه شريكاً معنا بما لديه من هذه الميزة .

والحقيقة أن وجاهته ومنزلته بين الناس قُومتَ بالمال ؛ لأنه ما نالها من فراغ ، إنما جاءت نتيجة جُهدٍ وعمل ومجاملات للناس ، احترامه لأجلها ، فلما زال عنه المال وأنفق في الخير بقي له رصيد من الحب والمكانة بين الناس .. ومن ذلك أيضاً شراء العلامة التجارية .

ومعنى ﴿وَلَا صَدِيقٌ حَمِيمٌ﴾ [الشعراء] فرق بين الشافع والصديق ، فالشافع لا بدُّ أن تطلب منه أن يشفع لك ، أما الصديق وخاصة الحميم لا ينتظر أن تطلب منه ، إنما يبادرك بالمساعدة ، ووصف الصديق بأنه حميم ؛ لأن الصداقة وحدها في هذا الموقف لا تنفع حيث كل إنسان مشغول بنفسه .

فإذا لم تكن الصداقة داخلة في الحميمية ، فلن يسأل صديق عن صديقه ، كما قال تعالى : ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٢٤) وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ (٢٥) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٢٦) لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٢٧)﴾ [عبس]

وقد أثارت مسألة الشفاعة لفظاً كثيراً من المستشرقين الذين يريدون تصيّد المآخذ على القرآن الكريم ، فجاء أحدهم يقول : تقولون إن القرآن معجزة في البلاغة ، ونحن نرى فيه المعنى الواحد يأتي في أسلوبين ، فإن كان الأول بليغاً فالآخر غير بليغ ، وإن كان الثاني بليغاً فالأول غير بليغ ، ثم يقول عن مثل هذه الآيات : إنها تكرار لا فائدة منه .

ونقول له : أنت تنظر إلى المعنى فى إجماله ، وليس لديك الملكة العربية التى تستقبل بها كلام الله ، ولو كانت عندك هذه الملكة لما اتهمت القرآن ، فكل آية مما تظنه تكراراً إنما هى تأسيس فى مكانها لا تصلح إلا له .

والآيتان محل الكلام عن الشفاعة فى سورة البقرة ، وهما متلفتان فى الصدر مختلفتان فى العجز ، أحدهما :

﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ..﴾ (٤٨) [البقرة]

والاخرى :

﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ..﴾ (١٢٣) [البقرة]

إذن : فصدر الآيتين متفق ، أما عجز الأولى : ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ..﴾ (٤٨) [البقرة]

وعجز الاخرى : ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنفَعُ شَفَاعَةٌ ..﴾ (١٢٣) [البقرة] فهما مختلفتان .

وحين تتأمل صدرى الآيتين الذى تظنه واحداً فى الآيتين تجد أنه مختلف أيضاً ، نعم هو متحد فى ظاهره ، لكن حين تتأمله تجد أن الضمير فيهما : إما يعود على الشافع ، وإما يعود على المشفوع له ، فإن عاد الضمير على المشفوع له نقول له : لا نأخذ منك عدلاً ، ولا تنفك شفاعة ، وإن عاد الضمير على الشافع نقول له : لا نقبل منك شفاعة - ونقدم الشفاعة أولاً - ولا نأخذ منك عدلاً .

إذن : ليس فى الآيتين تكرار كما تظنون ، فكل منهما يحمل معنى لا تؤديه الآية الاخرى .

وقد أوضحنا هذه المسألة أيضاً فى قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا

أَوْلَادَكُمْ خَشِيَّةً إِمْلاقٍ .. ﴿٣١﴾ [الإسراء]

والاخرى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلاقٍ .. ﴿١٥١﴾﴾ [الأنعام]

فصدرا الآيتين مختلف ، وكذلك العَجَزُ مختلف ، فعَجَزُ الاولى : ﴿نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاهُمْ .. ﴿٣١﴾﴾ [الإسراء]

وعَجَزُ الاخرى : ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ .. ﴿١٥١﴾﴾ [الأنعام]

وحين نتأمل الآيتين نجد أن لكل منهما معناها الخاص بها ، وليس فيهما تكرار كما يظن البعض .

ففى الآية الاولى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَّةً إِمْلاقٍ .. ﴿٣١﴾﴾ [الإسراء] إذن : فالفقر غير موجود ، والاب يخاف أن يأتى الفقر بسبب الاولاد ، فهو مشغول برزق الولد ، لا برزقه هو ؛ لانه غنى غير محتاج ؛ لذلك قَدَّمَ الاولاد فى عَجَزِ الآية ، كأنه يقول للاب : اطمئن فسوف نرزق هؤلاء الاولاد أولا ، وسوف تُرزق انت ايضا معهم .

أما فى الآية الاخرى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلاقٍ .. ﴿١٥١﴾﴾ [الأنعام] فالفقر فى هذه الحالة موجود فعلا ، وشغل الاب برزق نفسه أولى من شغله برزق ولده ؛ لذلك قال فى عَجَزِ الآية : ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ .. ﴿١٥١﴾﴾ [الأنعام] فقدمهم على الاولاد .

إذن : لكل آية معناها الذى لا تؤديه عنها الآية الاخرى .

ثم يقول الحق سبحانه عنهم أنهم قالوا :

﴿قُلْ إِنْ لَنَا كَرَّةٌ فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٧﴾﴾

معنى : ﴿كَرَّةٌ .. ﴿١٠٧﴾﴾ [الشعراء] أى : عودة إلى الدنيا ورجعة ﴿فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٧﴾﴾ [الشعراء] أى : نستأنف حياة جديدة ،

فنؤمن بالله ونطيعه ، ونستقيم على منهجه ، ولا نقف هذا الموقف .

وفي آيات أخرى شرحت هذه المسألة ، يقول تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (١٩) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ [المؤمنون]

يعنى ﴿ كَلَّا .. ﴾ [١٩] [المؤمنون] لن يعودوا مرة أخرى ، وما هى إلا كلمة يقولونها بالسنتهم يريدون النجاة بها ، لكن هيهات فبينهم وبين الدنيا برزخ يعزلهم عنها ، ويمنعهم العودة إليها ، وسوف يظل هذا البرزخ إلى يوم يُبعثون .

وفى آية أخرى حول هذا المعنى يُرقى الحق - تبارك وتعالى - المسألة من موقف الموت إلى موقف القيامة ، فيقول سبحانه : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتَا نَرُدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٢٧] [الأنعام]

وهذا كذب منهم وقول باللسان لا يوافقه العمل ؛ لذلك ردَّ الحق - تبارك وتعالى - عليهم بقوله : ﴿ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ [٢٨] [الأنعام]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ [١٠٢]

الآية : هى الامر العجيب الملفت للنظر ، وما كان ينبغى أن يمر على العقول بدون تأمل واعتبار ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ [١٠٢] [الشعراء] رغم أن هذه الآيات ظاهرة واضحة ، ومع ذلك كان أكثرهم غير مؤمنين .

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَوْعِظٌ رَحِيمٌ﴾ (١٠٦)

أى : مع كونهم لم يؤمن أكثرهم ، فالله تعالى هو العزيز الذى لا يُغَلَب ، إنما يُغَلَب ، ومع عِزِّته تعالى فهو رحيم بعباده يفتح باب التوبة لمن تاب .

ثم ينتقل السياق القرآنى من قصة سيدنا إبراهيم - عليه السلام - إلى قصة أخرى من رُكَبِ الانبياء ومواكب الرسل هى قصة نوح عليه السلام :

﴿كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٠٧)

القوم : هم الرجال خاصة ، وُسِّمُوا قوماً ؛ لانهم هم الذين يقومون بأهم الاشياء ، ويقابل القوم النساء ، كما جاء شرح هذا المعنى فى قوله سبحانه : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُمْ...﴾ (١١١)

[المحجرات]

فالرجال هم القوم ؛ لانهم يقومون بأهم الامور ، وعليهم مدار حركة الحياة ، والنساء يستقبلن ثمار هذه الحركة ، فينفقونها بأمانة ويوجهونها للتوجيه السليم .

والشاعر العربى أوضح هذا المعنى بقوله :

وَمَا أَدْرِى وَلَسْتُ إِخْلُ أَدْرِى أَقَوْمٌ أَلْ حِصْنِ أَمْ نِسَاءٌ^(١)

ونفهم أيضاً هذه القوامة للرجل من قول الله تعالى حينما وعظ

(١) هو قول زمير بن أبى سلمى ، شاعر جاهلى . قال ابن الأثير : القوم فى الاصل مصدر قام ثم غلب على الرجال دون النساء ، ولذلك قابلهن به ، وسموا بذلك لانهم قوامون على النساء بالامور التى ليس للنساء أن يقعن بها . وقال الجوهري : ربما دخل النساء فيه على سبيل التبع لان قوم كل نبي رجال ونساء . [لسان العرب - مادة : قوم] .

آدم وحذره من الشيطان : ﴿إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجُكُمَا مِنْ الْجَنَّةِ ..﴾ [طه] وحسب القاعدة نقول : فتشقى .

لكن الحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿فَتَشْقَى﴾ [طه] أنت يا آدم وحدك فى حركة الحياة ، فالرجل يتحمل هذه المشقة ويكرم المرأة أن تُهان أو تشقى ، لكن ماذا نفعل وهى تريد أن تشقى نفسها ١٩

ونلاحظ أن الآية تقول : ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء] كيف وهم ما كذبوا إلا رسوله نوحاً عليه السلام ؟ وكانوا مؤمنين قبله بآدم وإبراهيم مثلاً .

قالوا : لان الرسل عن الله إنما جاءوا فى أصول ثابتة فى العقيدة وفى الاخلاق لا تتغير فى أى دين ؛ لذلك فمن كذب رسوله فكانه كذب كل الرسل ، ألا ترى أن من أقوال المؤمنين أن يقولوا :

﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران]

وقال تعالى : ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ..﴾ [البقرة]

فإن قلت : فماذا عن اختلاف المناهج والشرائع من نبي لآخر ؟ نقول : هذه اختلافات فى مسائل تقتضيها تطورات المجتمعات ، وهى فريعات لا تتصل بأصل العقائد والاخلاق الكريمة .

لذلك نجد هذه لازمة فى كل مواكب الرسالات ، يقول : المرسلين ، المرسلين ؛ لان الذى يكذب رسوله فيما اتفق فيه الاجيال

من عقائد وأخلاق ، فكانه كذب جميع المرسلين .

﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (١٠٦)

وقوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (١٠٦) [الشعراء]
يريد أن يحث قلوبهم عليه بكلمة «أخوهم» .. (١٠٦) [الشعراء] التي
تعنى أنه منهم وقريب الصلة بهم ، ليس أجنبياً عنهم ، فهم يعرفون
أصله ونشأته ، ويعلمون صفاته وأخلاقه .

لذلك لما بعث النبي ﷺ وأبلغ الناس برسالته بادر إلى الإيمان به
أقرب الناس إليه ، وهى السيدة خديجة دون أن تسمع منه آية واحدة ،
وكذلك الصديق أبو بكر وغيرهما من المؤمنين الأوائل ، لماذا ؟

لانهم بَنَوْا على تاريخه السابق ، واعتمدوا على سيرته فيهم قبل
الرسالة ، فعلموا أن الذى لا يكذب على الناس مستحيل أن يكذب على
رب الناس .

والسيدة خديجة رضوان الله عليها تعتبر أول فقيهة ، وأول عالمة
أصول فى الإسلام ، حينما جاءها رسول الله ﷺ يشكو ما يعانى ،
ويخشى أن يكون ما يأتى من الوحي رثياً من الجن أو توهومات تفسد
عليه عقله وتفكيره ، قالت له - انظر إلى العظمة - « والله إنك لتصل
الرحم ، وتقرى الضيف ، وتحمل الكل » ، وتعين على نوائب الدهر ،
والله لا يخزيك الله أبداً » (١) .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٢) وستة مواضع أخرى من صحيحه ، وأخرجه أيضاً مسلم
فى صحيحه (١٦٠) من حديث عائشة رضى الله عنها . ومعنى « تحمل الكل » أى : تعين
المثقل ومنه الإنفاق على الضعيف واليتيم والميال . و « تكسب المعدم » أى : تستفيد
الأمال المعدم وقد كان النبي ﷺ محظوظاً فى تجارتها . « تقرى الضيف » أى : تطعمه
طعام الأضياف . و « نوائب الحق » حائثات الأيام . انظر : شرح النووي على مسلم
(٥٦١/٢) وفتح البارى للعسقلانى (١٢٤/١) .

ولما علم الصديق بصادقة الإسراء والمعراج بادر بالتصديق ، ولم يتردد ، ولما سئل عن ذلك قال : إننا نصدقه في الامر يأتى من السماء فكيف لا نصدقه في هذه ، فإن كان قال فقد صدق .

إذن : فمقياس الصدق لديه أن يقول رسول الله ؛ لذلك استحق الصديق هذا اللقب عن جدارة ، حتى إن رسول الله ﷺ ليقول في حقه : « كنت أنا وأبو بكر في الجاهلية كغرسى رهان - يعنى : فى خصال الخير - فسبقت إلى النبوة فاتبعنى ، ولو سبقتى لاتبعته » .

هذه كلها معانٍ نفهمها من قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ .. (١٠٦) ﴾ [الشعراء] .

وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ .. (١٢٨) ﴾ [التوبة] فهذه من حكمة الله فى الرسل ، وعجيب أن يقول أهل العناد من القوم : نريد ملكاً رسولاً ، وأن يقفوا من رسول الله موقف العداء ، وكان يجب عليهم على الأقل أن يُمكنوه من دعوته ، ويُمكنوا عقولهم من أن تفهم لا أن تدخل فى الأمر على هوى سابق .

فالذى يتعب الناس فى استقبال الحق أن تكون قلوبهم مشغولة بباطل ، والحق لا يجتمع مع الباطل ولا يضمهما محل واحد ؛ لذلك إذا أردت أن تبحث فى مسألة ، فعليك أن تخرج من قلبك الباطل أولاً ، ثم حكم عقلك فى الامر ، واستفت قلبك فما سمح به فادخله .

وهذه نراها حتى فى الماديات ، فالحيز الواحد لا يسع شيئين أبداً ، يقولون : عدم تداخل ، كما لو ملأت قارورة بالماء مثلاً ، فقبل أن يدخل الماء لا بد أن يخرج الهواء ، فنراه على شكل فقاعات .

لذلك يقول تعالى : ﴿ وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ .. ﴾ (٧١)

ولك أن تلاحظ مثلاً زجاجة (الكولونيا) ذات الثقب الضيق إذا وضعتها في الماء ، لا يمكن أن يدخلها الماء ، لماذا ؟ لأن ثقبها ضيق ، لا يسمح بخروج الهواء أو دخول الماء .

ولامر ما سُمي الهوى من الهواء ، فكما أن الهواء الذي نُحِسُّ لو أتى من ناحية واحدة لمبنى أو جبل مثلاً لانهدم إلى الناحية الأخرى ، لماذا ؟ لأن الهواء هو الذي يتولى حفظ توازن هذه المباني العالية وناطحات السحاب التي نراها ، يحفظ توازنها حين يحيط بها من كل جهاتها ، فإن فرغت الهواء من إحدى الجهات انهدم المبنى في نفس هذه الجهة .

والهواء من القوى العظيمة التي يستخدمها الإنسان ويحولها إلى طاقة ، وانظر مثلاً إلى قوة تفريغ الهواء وما تحدثه من هزة عنيفة ، أو إلى الماويات والشاحنات العملاقة التي تسير على الهواء في عجالاتها ، وكذلك الهوى إن كان في الباطل كان قوياً ومدمراً ، ومن هذا المعنى سُمي السقوط هويًا ، تقول : هَوَى الشيء يعني : سقط .

وقوله : ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (١٠٦) [المعراء] هذه الكلمة جاءت على لسان كل الرسل أو يقولها الرسول أول ما يبعث ، ومعناها : اتقوا الله و (أَلَا) أداة للحضّ والحثّ على الفعل . كما تقول للولد المهمل : أَلَا تذاكر أو هَلْ تذاكر .

وحين نحلل أسلوب الحضّ أو الحث نجد أنه يأتي على صورة التعجب من نفى الفعل ، كما تقول للولد الذي لا يصلى وتريد أن تحثه على الصلاة : ألا تصلى ؟ استفهام بالنفى وعندها يستحى الولد أن يقولها ، لكن حين تستفهم بالإثبات : أتصلى ؟ يقولها بفخر : نعم .

إذن : معنى الحث : تعجُّب من ترك الفعل وإنكار يحمل معنى الأمر .

فمعنى : ﴿أَلَا تَتَّقُونَ (١٠٦)﴾ [الشعراء] أنكر عليكم ألا تكونوا متقين ، والمراد : أطلب منكم أن تكونوا متقين ، وما دُمْتُ قد أنكرت النفي فلا بد أنك تريد الإثبات .

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٠٧)﴾

وقوله تعالى : ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٠٧)﴾ [الشعراء] فإن كانت عندكم غفلة فقد رَحِمَ الله غفلتكم ، ونَبِّهَكُمْ برسول أمين يَعِظُكُمْ ويعَلِّمُكُمْ وَيُبَلِّغُكُمْ منهجَ الله ، وهو أمين لن يفشِكُمْ فى شيء حتى لا تقولوا : إِنَّا كُنَّا غافلين .

وما دُمْتُ أنا مرسلًا من الله إليكم ، وأمينًا عليكم وعلى دعوتى ، فاسمعوا منى ؛ لذلك كَرَّرَ الأمر بالتقوى :

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٠٨)﴾

وكانه يتصالح معهم ، فيُخَفِّفُ من أسلوب النصِّح ، ويأتى بالأمر صريحاً بعد أن أتى به فى صورة إنكار ألا يكونوا متقين . وثمرة التقوى طاعة الأوامر واجتناب النواهى ، وهذه لا نعرفها إلا من الرسول حامل المنهج ومُبَلِّغُ الدعوة والأمين عليها .

وقد ترددت هذه الآية على السنة كثير من رسل^(١) الله : ﴿إِنِّي

(١) وردت هذه الآية ٦ مرات ، خمس منها فى سورة الشعراء : (آية ١٠٧ فى حق نوح) (آية ١٢٥ فى حق هود) ، (آية ١٤٢ فى حق صالح) ، (آية ١٦٢ فى حق لوط) ، (آية ١٧٨ فى حق شعيب) ، والآية السادسة فى سورة الدخان (آية ١٨ فى حق موسى) .

[الشعراء]

لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَهُ ﴿١٠٨﴾

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ

إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٠٨﴾

هذه العبارة ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ . . .﴾ [الشعراء] لم نسمعها على لسان إبراهيم عليه السلام ، ولا على لسان موسى عليه السلام ، فأول مَنْ قالها نوح عليه السلام ، وكونك تقول لآخر : أنا لا أسألك أجراً على هذا العمل ، فهذا يعنى أنك تستحق أجراً على هذا العمل ، وأنت غير زاهد فى الأجر ، إنما إن أخذته من المنتفع بعملك ، فسوف يُقَوِّمه لك بمقاييس البشرية ؛ لذلك من الأفضل أن تأخذ أجرك من الله .

فكان نوحاً عليه السلام يقول : أنتم أيها البشر لا تستطيعون أن تُقَوِّمُوا ما أقوم به من أجليكم ؛ لأننى جئتكم بمنهج هداية يُسعدكم فى الدنيا ، ويُنجيكم فى الآخرة ، وأنتم لن تُقَوِّمُوا هذا العمل ، وأجرى فيه على الله ؛ لأنكم تُعْطُونَ على قَدْرِ إمكانياتكم وعلمكم .

وسبق أنْ حكيتُ لكم قصة الرجل الذى قابلناه فى الجزائر ، وكان رجلاً تبدو عليه علامات الصلاح ، وقد أشار لنا لتقف بسيارتنا ونحمله معنا ، فلما توقفنا ليركب معنا مآلَ إلى السائق ، وقال (على كم) يعنى : الأجرة فقال له الرجل ، وكان المحافظ : نُوصَلْكَ لِه ، فقال (غَلَّتْهَا يَا شَيْخَ) . نعم ، إنْ كان الأجر على الله فهو غَال .

وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ [الطور]

ثم يقول : ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء] إِنَّ هَذَا
بمعنى ما النافية ؛ لأنه تعالى القادر على أن يكافئنى على دعوتى ،
فهو الذى أرسلنى بها ، وهو سبحانه رب العالمين الذى تبرع بالخلق
من عدم ، وبالإمداد من عدم ، وخلق لى ولكم الأرزاق ، وهذا كله
لصالحكم ؛ لأنه سبحانه لا ينتفع من هذا بشئ .

والربوبية تقتضى عناية ، وتقتضى نفقة وخلقاً وإمداداً ، فصاحب
كل هذه الأفضال والنعم هو الذى يعطينى أجرى .

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾

بعد أن بين لهم كرم الربوبية فى مسألة الأجر على الدعوة
وأعطاهم ما يشجعهم على التقوى وعلى الطاعة ؛ لأنهم سينتفعون
برسالة الرسول دون أجر منهم . ومعنى ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [الشعراء] أى :
ليست لى طاعة ذاتية ، إنما أطيعونى ؛ لأنى رسول من
قبل الله تعالى .

ثم يقول الحق سبحانه حاكياً ردهم على نوح عليه السلام :

﴿قَالُوا اتَّوَيْنَاكَ وَأَتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾

الْأَرْذَلُونَ : جمع أرذل ، وهو الرديء من الشيء . ورذال الفاكهة :
المعطوب منها وما نسميه (نقاضة) والاستفهام هنا للتعجب : كيف
تؤمن لك ونحن السادة ، والمؤمنون بك هم الأرذلون ؟

يقصدون الفقراء وأصحاب الحرف والذين لا يؤبه بهم ، وهؤلاء
عادة هم جنود الرسالة ؛ لأنهم هم المطحونون من المجتمع الفاسد ،
وطبيعى أن يتلقفوا مَنْ يعدل ميزان المجتمع .

وفى آية أخرى : ﴿ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنَّا .. ﴾ (٢٧) [هود]

وقولهم : ﴿ أَتُؤْمِنُ لَكَ .. ﴾ (٣١) [الشعراء] دليل على عدم فهمهم لحقيقة الإيمان ؛ لانه لم يقل لهم : آمنوا بى ، إنما آمنوا بالله .

أو : أن المعنى ﴿ أَتُؤْمِنُ لَكَ .. ﴾ (٣١) [الشعراء] أى : تُصدِّقك فعن معانى آمن أى : صدِّق ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ .. ﴾ (٨٢) [يونس] أى : صدِّق به ، وآمن تكون بمعنى صدِّق إذا جاءت بعدها اللام ، فإن جاء بعدها الباء فهى بمعنى الإيمان ^(١) .

﴿ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٢) ﴾ (٣٢)
﴿ إِنَّ حِسَابَهُمُ الْآخِرُ لَوَشْعُرُونَ ^(٣) ﴾ (٣٣)

يعنى : ما دام الحساب على ربى وهم يريدون الإيمان ، فلا بد أن يأخذوا جزاءهم وافياً ﴿ لَوْ تَشْعُرُونَ ^(٢) ﴾ (٣٣) [الشعراء]

(١) قال تعالى ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ (١٠٣) [الزمر] وقال : ﴿ قَالُوا مَنْ أَفْعَى وَافَقَى ۖ ﴾ (٢٥) وَصَدَّقَ بِالْحَسَنِ (٢٦) [الليل] .

(٢) أى : لم أكلّف العلم بأعمالهم ، إنما كُلِّفْتُ أن أمدّهم إلى الإيمان ، والاعتبار بالإيمان لا بالحرف والصنائع ، وكانهم قالوا : إنما اتبعك هؤلاء الضعفاء طمعا فى الحزّة والمال ، فقال : إني لم ألق على باطن أمرهم وإنما إلى ظاهرهم . [تفسير القرطبي ٥٠٠٠/٧] .

(٣) قال القرطبي فى تفسيره (٥٠٠٠/٧) : « قراءة العامة « تشعرون » بالتاء على المخاطبة للكافر وهو الظاهر . وقرا ابن أبى عيلة ومحمد بن السميع « لو يشعرون » بالياء كأنه خبر عن الكفار وترك الخطاب لهم » .

﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١١٤)

وقد طلبوا منه أن يطرد هؤلاء المؤمنين من مجلسه ليجلسهم هم ، وفي آية أخرى قال سبحانه لنبيه محمد ﷺ : ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَكَوْنْ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥٧) [الأنعام]

﴿إِن أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ (١١٥)

فَمَنْ يَسْمَعُ إِذْ بَارِئُ ، وَيَسْمَعُ بَشَارَتِي ، وَيَأْتِي مَجْلِسِي ، فَعَلِي عَيْنِي أَرَأَيْتَهُ . فَاللهُ مَا أَرْسَلَنِي لِأَخْصِ ذَوِي الْغَنَى دُونَ الْفُقَرَاءِ بِمَجْلِسِي ، إِنَّمَا أَرْسَلَنِي لِأَبْلُغْكُمْ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ ، فَمَنْ أَطَاعَنِي فَذَلِكَ السَّعِيدُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا .

﴿قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَلْنُوحٌ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ (١١٦)

وهكذا أعلنوا الحرب على نبي الله نوح ، يقولون : لا فائدة من تحذيرك ، وما زِلْتَ مُضِرًّا على دعوتك ﴿لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ ..﴾ (١١٦) [الشعراء] عما تدعيه من الرسالة ، وما تقول به من تقوى الله وطاعته ، وما تفعله من تقريب الأزدلين إلى مجلسك ، لتَكُونَنَّ جمهورًا من صفار الناس .

(١) الرجم : القتل . وأصله الرمي بالحجارة . والرجم : اللعن والشتم والسب . [لسان العرب - مادة : رجم] . قال الثمالي : كل مرجومين في القرآن فهو القتل إلا في سورة مريم ﴿لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ ..﴾ (١٥) [مريم] أي : لاسبتك . وقيل : (من المرجومين) من المشتمين قاله السدي . [تفسير القرطبي ٥٠٠١/٧] .

﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ١١٦﴾ [الشعراء] أى : إذا لم تنته فسوف نرجمك ، إنه تهديد صريح للرسول الذى جاءهم من عند الله يدعوهم إلى الخير فى الدنيا والآخرة .

كما قال سبحانه : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ .. ٧٤﴾ [الأنفال]

وهذا التهديد منهم لرسول الله يدل على أنهم كانوا أقوياء ، وأصحاب جاه وبطش .

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمٌ كَاذِبُونَ ١١٧﴾ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ
فَتْحًا وَخَيِّبْنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ١١٨ ﴿

تأمل هنا أدب نوح - عليه السلام - حين يشكو قومه إلى الله ويرفع إليه ما حدث منهم ، كل ما قاله ﴿إِنِّي قَوْمٌ كَاذِبُونَ ١١٧﴾ [الشعراء] ولم يذكر شيئاً عن التهديد له بالرجم ، وإعلان الحرب على دعوته ، لماذا ؟ لأن ما يهمه فى المقام الأول أن يصدق قومه ، فهذا هو الأصل فى دعوته .

وقوله : ﴿فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا .. ١١٨﴾ [الشعراء] الفتح فى الشيء إما : حسيًا وإما معنويًا ، فمثلًا الباب المغلق بقفل نقول : نفتح الباب : أى نزيل أغلاقه .

فإن كان الشيء مربوطًا نزيل الأشكال ونفك الارتباط .

ومن ذلك قوله تعالى فى قصة يوسف : ﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَآئِعَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ .. ٦٥﴾ [يوسف] أى : أزالوا الرباط عن متاعهم ، هذا هو الفتح الحسي .

أما الفتح المعنوي فنزيل الأغلاق والاشكال المعنوية ليأتي الخير وتأتي البركة ، كما في قوله سبحانه : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۖ ﴾ (٦٦) [الأعراف]
وفي آية أخرى : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ۗ ﴾ (٧٢) [طه]

والخير الذي يفتح الله به على الناس قد يكون خيراً مادياً ، وقد يكون علماً ، كما في قوله تعالى : ﴿ اتَّخِذُوا لَهُمْ إِمَامًا مِّنْ بَيْنِهِمْ فَيَفْتَحِ اللَّهُ عَلَيْهِم رَحْمَةً ۖ ﴾ (٧٦) [البقرة]

أى : من العلم فى التوراة ، يضافون أن يأخذه المؤمنون ، ويجعلوه حجة على أهل التوراة إذا ما كان لهم الفتح والفكبة ، فمعنى : ﴿ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ۖ ﴾ (٧٦) [البقرة] أى : بما علمكم من علم لم يعلموه هم .

وقد يكون الفتح بمعنى الحكم ، مثل قوله سبحانه : ﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ (٨٣) [الأعراف]
ويكون الفتح بمعنى النصر ، كما في قوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ ﴾ (١) [النصر]

ثم يقول نوح عليه السلام : ﴿ وَنَجِّنِي ۖ ﴾ (١١٨) [الشعراء] من كيدهم وما يهدّدوننى به من الرّجم ﴿ وَمَنْ مَّعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١١٨) [الشعراء] لأن الإيذاء قد يتعدّاه إلى المؤمنين معه ، وتأتى الإجابة سريعة :

﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ فِي الْفَلَكِ الْمَشْهُورِ ﴾ (١١٨)

وقد وردت قصة السفينة في الاعراف ، وفي هود ، ولنوح عليه السلام سورة خاصة هي سورة نوح مثل سورة محمد ؛ ذلك لان له في تاريخ الرسالات ألف سنة إلا خمسين عاماً ، ويستحق أن يخصه الله تعالى بسورة باسمه .

لذلك عندما يكرر أحد الناس لك الكلام ، ويُعيدده عليك ، تقول له (هيه سورة) ، فكلام العامة والأُميين له أصلٌ من استعمال اللغة .

وفي موضع آخر ذكر الحق - تبارك وتعالى - قصة صنَّع السفينة في قوله تعالى : ﴿ وَصَنَعَ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرْءً عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ .. ﴾ (٢٨) [مود] وهذا دليل على أنها كانت أول سفينة يصنعها الإنسان ، وقد صنع نوح سفينته بأمر الله ووحيه وتحت عينه تعالى ، وفي رعايته : ﴿ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا .. ﴾ (٢٧) [مود]

وما كان الله تعالى ليكلفه بصنَّع السفينة ثم يتركه ، إنما تابعه ، حتى إذا ما حدث خطأ نبَّهه إليه من البداية ، كما قال تعالى لسيدنا موسى : ﴿ وَلَتَصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ (٢٩)

وبمثل هذه الآيات نردُّ على الذين يقولون : إن الله تعالى زاول سلطانه في ملكه مرة واحدة فخلق الخلق ، ثم ترك القوانين تسييره ، ولو كان الامر كذلك لوجدنا العالم كله يسير بحركة (ميكانيكية) ، لكن ظواهر الكون وما فيه من معجزات تدلُّ على قيوميته تعالى على خلقه .

لذلك يقول لهم : ناموا ملء جفونكم ، فإن لكم رباً لا ينام ، كيف لا وأنت إذا استأجرت حارساً لمنزلك مثلاً تنام مطمئناً اعتماداً على أنه يَظْفُز ؟ وكيف إذا حرسك ربُّك عز وجل الذي لا تأخذه سنة ولا نوم ؟ وآلآ يدلُّ ذلك على قيوميته تعالى ؟

هذه القيومية التي تنقضُ العزائم ، وتفسخُ القوانين ، قيومية تقول للنار كونى برداً وسلاماً فتكون ، وتقول للماء : تجمد حتى تكون جبلاً فيتجمد ، تقول للحجر : انفلق فينفلق .. ولو كان الامر (ميكانيكياً) كما يقولون لما حدث هذا ، ولما تخلف قانون واحد من قوانين الكون .

والمشحون : الذى امتلا ، ولم يبقَ به مكان خال ، فكانت السفينة مشحونة بما حمل فيها ، لأنها صُنعت بحساب دقيق ، لا يتسع إلا لمن كلف نوح بحملهم فى سفينته ، وكانوا ثمانين رجلاً وثمانين امرأة^(١) ومن كل حيوان زوجين اثنين .

والفلك المشحون يُطلق ويُراد به الواحدة ، ويُطلق ويُراد به الجماعة كما فى قوله سبحانه : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنِ بِهِمْ^(٢) ﴾ [يونس]

﴿ ثُمَّ أَرْقَأْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ^(٣) ﴾

وهم الكافرون الذين لم يركبوا معه ، و ﴿ بَعْدُ .. ﴾ [الشعراء] أى : بعد ما ركب من ركب ، وبعد ﴿ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ^(٤) ﴾ [الفرقان]

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ

أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ^(٥) ﴾

والآية : الامر العجيب الذى يجب الالتفات إليه والاعتبار به ، لكن مَنْ سيعتبر بعد أن غرق الباقون ؟ سيعتبر بهذه الآية المؤمنون الذين ركبوا السفينة حين يروُنَ نتيجة التكذيب ، ومصير المكذِبين الكافرين .

(١) عن ابن عباس : كانوا ثمانين نفساً منهم نساءهم . ومن كعب الاحبار : كانوا اثنين وسبعين نفساً . وقيل : كانوا عشرة . [قال ابن كثير فى تفسيره ٤٤٥/٢] .

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (١٢٢)

أى : ورغم كفرهم وتكذيبهم ، ورغم أنه ما كان أكثرهم مؤمنين ، فالله تعالى هو العزيز الذى يَغْلِبُ ولا يُغْلَبُ ، وهو سبحانه الرحيم بعباده الذى يتوب على مَنْ تابَ منهم .

ثم ينتقل السياق إلى قصة أخرى فى موكب الامم المكذبة :

﴿كَذَبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٢٣)

وقال هنا أيضاً ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٢٣) [الشعراء] لأن تكذيب رسول واحد تكذيبٌ لكل الرسل ؛ لأنهم جميعاً جاءوا بقواعد وأصول واحدة فى العقائد وفى الأخلاق .

وعاد : اسم للقبيلة ، وكانت القبائل تُنسَبُ إلى الأب الأكبر فيها ، ولصاحب الشهرة والنباهة بين قومه ، فعاد هو أبو هذه القبيلة ، وقد يُطلق عليهم بنو فلان أو آل فلان ، ثم يذكر لنا قصتهم ، ومتى كان منهم هذا التكذيب :

﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ (١٢٤)

قلنا : إن (أَلَا) للحث والحض ، وحين يُنكَرُ النفى ﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾ (١٢٤) [الشعراء] فإنه يريد الإثبات فكأنه قال : اتقوا . وقال ﴿أَخُوهُمْ﴾ .. (١٢٤) [الشعراء] ليرقق قلوبهم ويَحْنَنُهم إليه ، وليعرفوا أنه واحد منهم ليس غريباً عنهم ، فهو أخوهم ، والأخ من دأبه النُصْحُ والشفقة والرحمة ، وهذا إيناس للخلق .

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ (١٢٥) ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ (١٢٦)

وهذه المقولة لازمة من لوازم الرسل في دعوتهم ، سبق أن قالها نوح عليه السلام .

﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا
عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٢٧)

قلنا : إن هذه العبارة أول مَنْ قالها نوح - عليه السلام - ثم سيقولها الأنبياء من بعده . لكن : لماذا لم يقل هذه العبارة إبراهيم ؟ ولم يقلها موسى ؟

قالوا : لأن إبراهيم - عليه السلام - أول ما دعا دعا عمه أزر ، فكيف يطلب منه أجرًا ؟ وكذلك موسى - عليه السلام - أول دعوته دعا فرعون الذي ربّاه في بيته ، وله عليه فضل وجميل ، فكيف يطلب منه أجرًا ، وقد قال له : ﴿أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِهَذَا نَبِئُكَ فِينَا مِنْ عَمَرِكَ﴾ (الشعراء) ﴿١٢٨﴾

لذلك لم تأت هذه المقولة على لسان أحد منهما .

وقال : ﴿إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٢٧) [الشعراء] لأن الربُّ هو الذي يتولّى الخلق بالبذلّ والعطايا والإمداد . وقلنا : إن عدم أخذ الأجر ليس زهدًا فيه ، إنما طمعا في أن يأخذ أجره من الله ، لا من الناس .

ثم يتوجّه إليهم ليُصحّح بعض المسائل الخاصة بهم :

﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ﴾ (١٢٨)

وهذه خصوصية من خصوصيات قوم هود ، والرّيع : هو المكان المرتفع ، لذلك بعض الناس يقولون : كم ريع بناذك ؟ يعنى : ارتفاعه

كم متراً ، فكان الارتفاع يُثْمَنُ البقعة ، ويُطلق الريح على الارتفاع في كل شيء^(١) .

وكلمة ﴿آيَةٌ ..﴾ (١٧٨) [الشعراء] بعد ﴿أَتَّبُونَ ..﴾ (١٧٨) [الشعراء] تعنى : القصور العالية التى تعتبر آيةً فى الإبداع وجمال العمارة والزخرفة والفخامة والامتساع والرِّفعة فى العلو .

وقال ﴿تَعْبَثُونَ﴾ (١٧٨) [الشعراء] لأنهم لن يخلدوا فى هذه القصور ، ومع ذلك يُشيدونها لتبقى أجيالاً من بعدهم ، فعَدَّ هذا عبثاً منهم ؛ لأن الإنسان يكفيه أقلُّ بناء لياويه فترة حياته .

أو ﴿تَعْبَثُونَ﴾ (١٧٨) [الشعراء] لأنهم كانوا يجلسون فى شُرُفات هذه القصور يصُدُّون الناس ، ويصرفونهم عن هود وسماع كلامه ودعوته التى تَلَفَّتْهم إلى منهج الحق .

ونحن لم نَرْ حضارة عاد ، ولم نَرْ آثارهم ، كما رأينا مثلاً آثار الفراعنة فى مصر ؛ لأن حضارة عاد طمرتْها الرمال ، وكانوا بالجزيرة العربية فى منطقة تُسمَّى الآن بالرَّبْع الخالى ؛ لأنها منطقة من الرمال الناعمة التى يصعب السير أو المعيشة بها ، لكن لكى نعرف هذه الحضارة نقرأ قوله تعالى فى سورة الفجر :

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٦) إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨)﴾ [الفجر]

(١) فى كلمة الريح اقوال :

- ما ارتفع من الأرض فى قول ابن عباس وغيره .
- الريح : الطريق ، قاله قتادة والضحاك والكلبى ومقاتل والسدى ، وابن عباس أيضاً .
- الريح : الفج بين الجبلين . قاله مجاهد .
- الريح : بنیان الحمام ، ليليه « تعبثون » أى : تلعبون ، أى : تبثون بكل مكان مرتفع آية علماً تلعبون بها على معنى أبنية الحمام وبروجها . [تفسير القرطبي ٥٠٠٢/٧ ، ٥٠٠٣] .

وما دامت لم يُخْلَقْ مثلها في البلاد ، فهي أعظم من حضارة
الفراعنة التي نشاهدها الآن ، ويفد إليها الناس من كل أنحاء العالم
ليشاهدوا الأهرام مثلاً ، وقد بنيت لتكون مجرد مقابر ، ومع تقدّم
العلم في عصر الحضارة والتكنولوجيا ، ما زال هذا البناء مُحِيرًا
للعلماء ، لم يستطيعوا حتى الآن معرفة الكثير من أسرارهِ .

ومن هذه الأسرار التي اهتمّوا إليها حديثًا كيفية بناء أحجار
الأهرام دون ملاط^(١) مع ضخامتها ، وقد توصّلوا إلى أنها بُنِيَتْ
بطريقة تفريغ الهواء مما بين الأحجار ، وهذه النظرية تستطيع
ملاحظتها حين تضع كوباً مبلّلاً بالماء على المنضدة مثلاً ، ثم تتركه
فترةً حتى يتبخّر الماء من تحته ، فإذا أردتَ أن ترفعه من مكانه
تجده قد لصق بالمنضدة .

وليس عجيباً أن تختفى حضارة ، كانت أعظم حضارات الدنيا
تحت طبقات الرمال ، فالرمال حين تثور تبتلع كل ما أمامها ، حتى
إنها طمرت قبيلة كاملة بجمالها ورجالها ، وهذه هبة واحدة ، فما
بالك بثورة الرمال ، وما تسفوه الريح طوال آلاف السنين ؟

وأنا واثق من أنهم إذا ما نبشوا هذه الرمال وأزاحوها لوجدوا
تحتها أرضاً خصبة وآثاراً عظيمة ، كما نرى الاكتشافات الأثرية الآن
كلها تحت الأرض ، وفي فيينا أثناء حفر أحد خطوط المترو هناك
وجدوا آثاراً لقصور ملوك سابقين .

وطالما أن الله تعالى قال عن عاد : ﴿ أَتَبْنُونَ بُكُلٍّ رِيعَ آيَةٍ
تَعْبُثُونَ ﴾ [الشعراء] فلا بد أن هناك قصوراً ومباني مطمورة تحت
هذه الرمال .

(١) ملط الحائط : طلاء . والملاط : الطين الذي يُجعل بين سائى البناء ويُلط به الحائط .

[لسان العرب - مادة : ملط] .

﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ (١٢٩)

المصانع تُطلق على موارد الماء ، وتطلق على الحصون ، لماذا ؟
قالوا : لان الحصون لا تُبنى للإيواء فقط ؛ لان الإيواء يمنع
الإنسان من هوام الحياة العادية ، أما الحصون فتمنعه أيضاً من
الاعداء الشرسين الذين يترصدون به ، فكانهم جعلوها صنعة مثمرة ،
لماذا ؟

﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ (١٢٩) [الشعراء] يعنى : أتبنون هذه الحصون هذا
البناء القوي المسلح تريدون الخلود ؟ وهل أنتم مُخلدون فى الحياة ؟
إن فترة مكث الإنسان فى الدنيا يسيرة لا تحتاج كل هذا التحصين ،
فهى كطل شجرة ، سرعان ما يزول .

﴿وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ (١٣٠)

والبطش : الأخذ بشدة وبعنف ، يقول تعالى : ﴿إِنْ بَطِشَ رَبُّكَ
لَشَدِيدٌ﴾ (١٢٧) [البروج] ويقول : ﴿أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ﴾ (١٢٧) [القصص]
لان الأخذ يأخذ صوراً متعددة : تأخذه بلين وبعطف وشفقة ، أو
تأخذه بعنف .

ثم يزيدهم صفة أخرى تؤكد بطشهم ﴿بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ (١٣٠) [الشعراء]
لانك قد تأخذ عدوك بعنف ، لكن بعد ذلك يرق له قلبك ، فترحم
ذلتك لك ، فتَهْوَنُ عليه وترحمه ، لكن هؤلاء جبارون لا ترق قلوبهم .
وهذه الصفات الثلاثة السابقة لقوم هود : ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً
تَعْبَثُونَ﴾ (١٢٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ (١٢٩) وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ
جَبَّارِينَ (١٣٠) [الشعراء]

هذه الصفات تخدم صفة تعالى ، وتسعى إلى الوصول إليه وكأنهم يريدون صفة العلو التي تُقربهم من الألوهية ؛ لأنه لا أحد أعلى من الحق سبحانه ، ثم يريدون أيضاً استدامة هذه الصفة واستبقاء الألوهية : ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ (١٢٩) [الشعراء]

وفى صفة البطش الشديد والجبارية يريدون التفرّد على الغير ، والقرآن يقول : ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ..﴾ (٨٧) [القصاص]

فإن كنت تريد أداء الخدمة المنوطة بك فى الحياة ، فعليك أن تؤديها ، لا للتعالى ؛ لأنك حينئذ ستأخذ حظك من العلو والغلبة فى دار الدنيا وتنتهى المسألة ، أمّا إن فعلت وفى بالك ربك ، وفى بالك أن تُيسر للناس مصالح الحياة ، فإنك تُرقى عملك وتُثمره ، ويظل لك أجره ، طالما وجد العمل ينتفع الناس به إلى أن تقوم الساعة ، وهذا أعظم تصعيد لعمل الإنسان .

ولم يفعل قوم عاد شيئاً من هذا ، إنما طلبوا العلو فى الأرض ، وبطشوا فيها جبارين ، لكن أتركهم ربهم عز وجل يستمرون على هذه الحال ؟

إن من رحمة الله تعالى بعباده أن يُذكّرهم كلما نسوا ، ويوقظهم كلما غفلوا ، فيرسل لهم الرسل المتوالين ؛ لأن الناس كثيراً ما تغفل عن العهد القديم الذى أخذوه على أنفسهم : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ (١٢٢) ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ (١٢٣) [الاعراف]

وقلنا : إن الحق - تبارك وتعالى - يضع المناعة فى خليفته فى

الأرض ، ويعطيه المنهج الذى يصلحه ، لكنه قد يغفل عن هذا المنهج أو تغلبه نفسه ، فيتحرف عنه ، والإنسان بطبيعته يحمل مناعة من الحق ضد الباطل وضد الشر ، فإن فسدت فيه هذه المناعة فعلى الآخر أن يذكِّره ، ويوقِّظ فيه دواعي الخير . ومن هنا كان قوله تعالى : ﴿ وَتَوَّاصُوا بِالْحَقِّ وَتَوَّاصُوا بِالصَّبْرِ ﴾ (٢) [العصر]

فإن وجدت أخاك على باطل فخذ بيده إلى الحق .

ومعنى ﴿ وَتَوَّاصُوا .. ﴾ (٣) [العصر] أى : تبادلوا التوصية ، فكل منكم عرضة للغفلة ، وعرضة للانحراف عن المنهج ، فإن غفلت أنا توصيني ، وإن غفلت أنت أوصيك ، وهذه المناعة ليست فى الذات الآن ، إنما فى المجتمع المؤمن ، فمن رأى فيه اعوجاجاً قومه .

لكن ما الحال إن فسدت المناعة فى الفرد وفسدت فى المجتمع ، فصار الناس لا يعرفون معروفًا ، ولا ينكرون منكراً ، كما قال تعالى عن بنى إسرائيل :

﴿ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ .. ﴾ (٧٨) [المائدة]

وعندها لا بد أن يرسل رب العزة سبحانه برسول جديد ، ومعجزة جديدة تُوقِّظ الناس ، وتعيدهم إلى جادة ربهم .

ومن شرف أمة محمد ﷺ أن الله تعالى جعل المناعة فى ذات نفوسها ، فجعلهم الله توابين ، إن فعل أحدهم الذنب تاب ورجع ، وإن لم يرجع وتمادى ردّه المجتمع الإيماني وذكَّره .

وهذه الصفة ملازمة لهذه الأمة إلى قيام الساعة ، كما ورد فى الحديث : « الخير فى أمتى إلى يوم القيامة »^(١) .

(١) قال العجلوني فى كشف الخفاء (١ / ٤٧٦) : « قال (السفاوى) فى المقاصد (المسنة) : قال شيخنا (ابن حجر المصقلانى) : لا أعرفه ، ولكن معناه صحيح . يعنى فى حديث : لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق إلى أن تقوم الساعة . وقال ابن حجر المكي فى الفتاوى الحنفية : لم يرد بهذا اللفظ » .

لذلك لن يأتى فيها رسول بعد رسول الله ﷺ ؛ لان المناعة ملازمة لها فى الذات ، وفى النفس اللوامة ، وفى المجتمع الإيمانى الذى لا يُقدم فيه الخير أبداً .

لذلك يقول سبحانه : ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ .. ﴾ (١١٦) [آل عمران]

وهذه صفة تفردت بها هذه الأمة عن باقى الأمم ؛ لذلك يقول هود - عليه السلام - مُذَكِّراً لقومه وموقفاً لهم :

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ (١١٧)

أى : أن ربكم - عز وجل - لم يترككم على ما أنتم عليه من الضلال تعبثون بالآيات ، وتتخذون مصانع تطلبون الخلود ، وأنكم بطشتم جبارين ، وما هو يدعوكم : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ (١١٧) [الشعراء] فتقوى الله تعالى وطاعته كفيلة أن تذهب ماضيكم وتمحو ذنوبكم ، بل وتبذله خيراً وصلاً ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ .. ﴾ (١١٨) [مود]

وأنا حين أوصيكم بتقوى الله وطاعته ، لا أوصيكم بهذا لصالحى أنا ، فلا أقول لكم : اتقونى أو أطيعونى ولن أنتفع من طاعتكم بشيء . كذلك الحق - تبارك وتعالى - غنى عنكم وعن طاعتكم ؛ لان له سبحانه صفات الكمال المطلق قبل أن يخلق الخلق ، فهو سبحانه متصف بالخلق قبل أن يخلق ، وبالقدرة قبل أن يُوجد المقدور عليه .. إلخ .

إذن : فوجودكم لم يزد شيئاً فى صفاته تعالى ، وما كانت الرسالات إلا لمصلحتكم أنتم ، فإذا لم تطيعوا أوامر الله ، وتأخذوا منهجه ، لأنه يفيدكم فاطيعوه جزاء ما أنعم عليكم من نعم لا تعد ولا تحصى ، فالإنسان طراً على كون أعدا لاستقباله وهياً لمعيشته ،

وخلق له الكون كله : سماء ، فيها الشمس والقمر والنجوم والسحاب والمطر ، وأرضاً فيها الخصب والماء والهواء . هذا كله قبل أن تُوجد أنت ، فطاعتك لله - إذن - ليست تفضلاً منك ، إنما جزاء ما قدم لك من نعم .

وعجيب أن ترى هذه المخلوقات التي جعلت لخدمتك أطول عمراً منك ، فالإنسان قد يموت يوم مولده ، وقد يعيش عدة أيام أو عدة سنوات ، أما الشمس مثلاً فعمرها ملايين السنين ، وهي تخدمك دون سلطان لك عليها ، ودون أن تتدخل أنت في حركتها .
ثم يقول تعالى :

﴿وَأَنفُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ﴾ (١٣٢)

لم تعدد الآية ما أمدنا الله به ، وتركنا لنا أن نُعده نحن ؛ لأننا نعرفه جيداً ونعيشه ، ونذكره بكل حواسنا ومداركنا ، فما من آلة عندك إلا وتحت إدراكها نعمة الله ، بل عدة نعم ، فالعين ترى المناظر ، والأذن تسمع الأصوات ، والأنف يشم الروائح ، واليد تبطش .. إلخ .

﴿أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ﴾ (١٣٢) [الشعراء] فقولوا أنتم واشهدوا على أنفسكم وعدّوا نعم ربكم عليكم .

﴿أَمَدَّكُمْ بِأَقْنَمٍ وَبَيْنَ﴾ (١٣٣)

المراد بالانعام : الضأن والماعز والإبل والبقر ، ثمانية أزواج .

﴿وَحَنَنْتِ وَعْيُونِ﴾ (١٣٤)

فإن قلت : فنحن نمرُ بديارهم ، فلا نرى إلا خلاءَ تسقو فيه
الرياح ، نعم لقد كانت لهم جنات وعبود هي الآن تحت أطباق التراب
﴿ هَلْ نَحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴾ (١٣٨) [مريم]

﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ (١٣٩)

أى : أن تقوى الله وطاعته لا تعدُّ شكرًا على نعمه فحسب ، إنما
أيضاً تكون لكم وقاية من عذاب الآخرة ، فلا تظنوا أنكم أخذتم نعم
الله ، ثم بإمكانكم الانفلات منه أو الهرب من لقاءه ، فلقاؤه حق لا
مفرُّ منه ، ولا مهرب ، فإن لم تخفُ السابق من النعم ، فخفِ اللاحق
من النقم .

فماذا كان ردُّهم على مقالة نبيهم وموعظته لهم ؟

﴿ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾ (١٤٠)

وقولهم ﴿ أَوَعَضْتَ .. ﴾ (١٣٩) [الشعراء] دليل على أن الحق لا بدُّ أن
يظهر ، ولو على ألسنة المكابرين ، ولا يكون الوعظ إلا لمن علم
حكماً ، ثم تركه ، فياتي الواعظ ليذكِّره به ، فهو - إذن - مرحلة ثانية
بعد التعليم ، فهذا القول منهم اعتراف ودليل أنهم علموا المطلوب
منهم ، ثم غفلوا عنه .

وهؤلاء يقولون لنبيهم ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾
(١٣٩) [الشعراء] يعنى : أرح نفسك ، فسواء علينا وعظك وعدم
وعظك ، ونلاحظ أنهم قالوا : ﴿ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾ (١٤٠) [الشعراء]

(١) الركز : الصوت الخفى . [القاموس القويم ٢٧٥/١] . والركز : صوت الإنسان تسمعه

من بعيد نحو : ركز الصائد إذا ناجى كلابه . [لسان العرب - مادة : ركز] .

ولم يقولوا مثلاً : سواء علينا أوعظت أم لم تَعِظْ ؛ لأن نفى الوَعْظ يثبت له القدرة عليه .

إنما ﴿لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ (١٣٦) [الشعراء] يعنى : امتنع منك الوعظ نهائياً ، وكانهم لا يريدون مسألة الوعظ هذه أبداً ، حتى فى المستقبل لن يسمعوا له .

﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ (١٣٧)

إِنْ : بمعنى ما النافية ، يعنى : ما هذا الذى جئت به إلا ﴿خُلُقٌ..﴾ (١٣٧) [الشعراء] الأولين يعنى : عادة مَنْ سبقوك واختلافهم ، يقصدون الرسل السابقين ، كما قالوا : ﴿لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا لَكُمْ وَأَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (١٣٨) [النمل] وقالوا : ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا كَذِبُونَ﴾ (١٣٩) [يس]

فوصفوا نبيهم ، وَمَنْ سبقوه من الرسل بالكذب والاختلاق وإيجاد شيء لم يكن موجوداً .

والخُلُق : صفة ترسخ فى النفس تصدر عنها الأفعال يُسَرُّ وسهولة ، والصفات التى يكتسبها الإنسان لا تعطى مهارة من أول الأمر ، بل تعطى مهارة بعد الدُرْبَةِ عليها ، فتصير عند صاحبها كالحركة الآلية لا تحتاج منه إلى مجهود أو معاناة .

وسبق أن ضربنا مثلاً بالصبى الذى يتعلم مثلاً الحياكة ، وكم يعانى ويضربه معلمه فى سبيل تعلم لضم الخيط فى الإبرة ، حتى إذا ما تعلمها الصبى وأجادها تراه فعل ذلك تلقائياً ، ودون مجهود وربما وهو مغمض العينين .

وأنت حينما تتعلم قيادة السيارة مثلاً لأول مرة ، كم تعاني وتقع في أخطاء وأخطار ؟ لكن بعد التدريب والدربة تستطيع قيادتها بمهارة ، وكانها مسألة آلية ، وكذلك الخلق المعنوي ، مثل هذه الدربة والآلية في الماديات .

إذن : ﴿ خُلِقَ الْأَوَّلِينَ ﴾ (١٢٧) [الشعراء] يعنى : دعوى ادعواها جميعاً - أى : الرسل .

وفى قراءة أخرى ^(١) توجه للمرسل إليهم بفتح الخاء وسكون اللام (خلق) أى : اختلاق والمعنى : نحن كمن سبقونا من الأمم لا نختلف عنهم : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف] وهؤلاء السابقون قالوا : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ .. ﴾ (١٢٤) [الجن]

فهذه الصفة أصبحت عندنا ثابتة متصلة فى النفس ، فلا تحاول زحزحتنا عنها ، فالمراد : نحن مثل السابقين لا نؤمن بمسألة البعث ، فأرح نفسك ، فلن يجدى معنا وعظلك .

﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴾ (١٢٨)

يقولونها صريحة رداً على قوله : ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ (١٢٥) [الشعراء]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ (١٢٩)

(١) هى قراءة ابن كثير وأبى عمرو والكسائى . وقال الهروى : أى اختلافهم وكلهم . والعرب تقول : حدثنا فلان بأحاديث الخلق أى بالخرافات والأحاديث المفتلة . [تفسير القرطبي ٥٠٠٥/٧] .

وكانت السماء قبل محمد ﷺ تجعل الرسول يُدلى بمعجزته ، أو يقول بمنهجه ، لكن لا تطلب منه أن يُؤدب المعاندين والمعارضين له إنما تتولى السماء عنه هذه المهمة فتوقع بالمكذابين عذاب الاستئصال .

وقد أمنت أمة محمد ﷺ من عذاب الاستئصال ، فمن كفر برسالة محمد ﷺ لا يأخذه الله كما أخذ المكذبين من الأمم السابقة ، إنما يقول سبحانه : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ .. ﴾ (١٤) [التوبة]

وكلمة ﴿ فَأَهْلَكْنَاهُمْ .. ﴾ (١٣٩) [الشعراء] كلمة صادقة ، لها دليل في الوجود نراه شاخصاً ، كما يقول سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٦) إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨) ﴾ [الدجر]

نعم ، كانت لهم حضارة بلغت القمة ، ولم يكن لها مثيل ، ومع هذا كله ما استطاعت أن تصون نفسها ، وأخذها الله أخذ عزيز مقتدر . قال تعالى : ﴿ وَإِنكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (١٢٧) وَاللَّيْلِ أَفْلا تَعْقِلُونَ (١٢٨) ﴾ [الصافات]

وقال : ﴿ فَعَلِكُمْ يَوْمُؤُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا .. ﴾ (٥٢) [النمل]

أى : أنها شاخصة أمامكم ترونها وتمرون عليها ، وأنتم لم تبغوا مبلغ هذه الحضارة ، فإذا كانت حضارتهم لم تمنعهم من أخذ الله العزيز المقتدر ، فينبغي عليكم أن تتنبهوا إلى أنكم أضعف منهم ، وأن ما حاق بالكافرين وما نزل بالمكذابين ليس ببعيد عن أمثالهم من الأمم الأخرى .

لذلك تجد الحضارات التي تُتوارث في الكون كلها آلت إلى زوال ،

ولم نجد منها حضارة بقيت من البداية إلى النهاية ، ولو بُنيت هذه الحضارات على قيم ثابتة لكان فيها المناعة ضد الزوال .

وقوله تعالى : ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ..﴾ (١٣٩) [الشعراء] أى : فى إهلاك هذه الحضارة لأمر عظيم ، يلفت الانتظار ، ويدعو للتمام : ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣٩) [الشعراء]

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (١٤٠)

قال ﴿رَبُّكَ ..﴾ (١٤٠) [الشعراء] ولم يقل ربهم ؛ لان منزلة المربى تعظم فى التربية بمقدار كمال المربى ، فكأنه تعالى يقول : أنا ربك الذى أكملت تربيتك على أحسن حال ، فمن أراد أن يرى قدرة الربوبية فليراها فى تربيتك أنت ، والمربى يبلغ القمة فى التربية إن كان من رباه عظيمًا .

لذلك يقول ﴿﴾ : « أدبى ربى فأحسن تأديبى »^(١) .

إن : فمن عظمة الحق - تبارك وتعالى - أن يُعطى نموذجاً لدقة تربيته تعالى ولعظمته تكوينه ، ولما يصنعه على عبده تعالى بمحمد ﴿﴾ ، فكانه ﴿﴾ أكرم مخلوق مربى فى الأرض ؛ لذلك قال ﴿رَبُّكَ ..﴾ (١٤٠) [الشعراء] ولم يقل : ربهم مع أن الكلام ما يزال متعلقاً بهم .

وقوله تعالى : ﴿لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (١٤٠) [الشعراء] العزيز قلنا : هو الذى يُغلب ولا يُغلب ، لكن لا تظن أن فى هذه الصفة جبروتاً ؛ لانه تعالى أيضاً رحيم ، ومن عظمة الاسلوب القرآنى أن يجمع بين هاتين الصفتين : عزيز ورحيم وكأنه يشير لنا إلى مبدأ إسلامى يُربى

(١) قال العجلونى فى كشف الغطاء (٧٧/١) : « قال ابن تيمية : لا يُعرف له إسناد ثابت ،

لكن قال (السيوطى) فى الدرر : صححه أبو الفضل بن ناصر . وقال (السيوطى) فى

اللايه : معناه صحيح لكن لم يأت من طريق صحيح » .

الإسلام عليه أتباعه ، ألا وهو الاعتدال فلا تطغى عليك خصلة أو طبع أو خلق ، والزم الوسط ؛ لأن كل طبع فى الإنسان له مهمة .

وتأمل قول الله تعالى فى صفات المؤمنين :

﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ .. ﴾ (٥٤)

[المائدة]

فالمسلم ليس مجبولاً على الذلة ولا على العزة ، إنما الموقف هو الذى يجعله ذليلاً ، أو يجعله عزيزاً ، فالمؤمن يتصف بالذلة والخضوع للمؤمنين ، ويتصف بالعزة على الكافرين .

ومن ذلك أيضاً : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ .. ﴾ (٦٩)

[الفتح]

ومعلوم أن الرحمة فى غير موضعها ضعف وخور ، فمثلاً الوالد الذى يرفض أن يُجرى لولده جراحة خطيرة فيها نجاته وسلامته خوفاً عليه ، نقول له : إنها رحمة حمقاء وعطف فى غير محله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٦١)

بعد أن ذكر طرفاً من قصة إبراهيم وموسى ونوح وهود عليهم السلام ذكر قصة ثمود قوم صالح عليه السلام ، وقد تكررت هذه اللقطات فى عدة مواضع من كتاب الله ؛ ذلك لأن القرآن فى علاجه لا يعالج أمة واحدة فى بيئة واحدة بخلق واحد ، إنما يعالج عالماً مختلف البيئات ومختلف الداءات ومختلف المواهب والميول .

فلا بد أن يجمع الله له الرسل كلهم ، ليأخذ من كل واحد منهم نقطة ؛ لأنه سيكون منهجاً للناس جميعاً فى كل زمان وفى كل مكان ،

أَمَّا هَؤُلَاءِ الرُّسُلَ الَّذِينَ جَمَعَهُمُ اللَّهُ فِي سِيَّاقٍ وَاحِدٍ فَلَمْ يَكُونُوا لِلنَّاسِ كَافَةً ، إِنَّمَا كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ لَأُمَّةٍ بَعَيْنَهَا ، وَلِقَابِلٍ وَاحِدٍ فِي زَمَنِ مَخْصُوصٍ ، وَمَكَانٍ مَخْصُوصٍ .

لَقَدْ بُعِثَ مُحَمَّدٌ ﷺ لِيَكُونَ رَسُولًا يَجْمَعُ الدُّنْيَا كُلَّهَا عَلَى نِظَامٍ وَاحِدٍ ، وَخَلَقَ وَاحِدًا ، وَمَنْهَجَ وَاحِدٍ ، مَعَ تَبَايُنٍ بَيِّنَاتِهِمْ ، وَتَبَايُنٍ دَاءَاتِهِمْ وَمَوَاهِبِهِمْ . إِنْ : لَا بُدَّ أَنْ يَذْكَرَ الْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - لِرَسُولِهِ ﷺ طَرَفًا مِنْ سِيرَةِ كُلِّ نَبِيٍّ سَبَقَهُ .

لِذَلِكَ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَقَّبْتُ بِهِ فُؤَادَكَ ۚ ۝ (١٧٥) ﴾ [هود]

وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ فِي حَاجَةٍ لَنْ يُثَبِّتَ اللَّهُ فُؤَادَهُ مَرَّةً وَاحِدَةً ، إِنَّمَا كُلَّمَا تَعَرَّضَ لِمَوْقِفٍ احْتِجَاجٌ إِلَى تَثْبِيْتِهِ ، فَيُثَبِّتُهُ اللَّهُ ، يَقُولُ لَهُ : تَذَكَّرْ مَا كَانَ مِنْ أَمْرِ إِبْرَاهِيمَ ، وَمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ نُوحٍ وَهُودٍ ... إلخ فَيُكَانُ تَكَرُّارُ الْقِصَصِ لِتَكَرُّارِ التَّثْبِيْتِ ، فَالْقِصَّةُ فِي الْقُرْآنِ وَإِنْ كَانَتْ فِي مَجْمُوعِهَا مُكَرَّرَةً ، إِنَّمَا لِقَطَاتِهَا مُخْتَلِفَةٌ تُوْدِي كُلُّ مَعْنَى لَا تُؤَدِّيهِ الْآخَرَى .

وَهُنَا يَقُولُ سُبْحَانَهُ كَمَا قَالَ عَنِ الْأَمَمِ السَّابِقَةِ : ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ۝ (١٦١) ﴾ [الشعراء] لِأَنَّ الرُّسُلَ جَمِيعًا إِنَّمَا جَاءُوا بِعَقِيدَةٍ وَاحِدَةٍ ، لَا يَخْتَلِفُ فِيهَا رَسُولٌ عَنِ الْآخَرِ ، وَصَدَرُوا مِنْ مَوْسُورٍ وَاحِدٍ ، هُوَ الْحَقُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، وَلَا يَخْتَلِفُ الرُّسُلُ إِلَّا فِي الْمَسَائِلِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ وَالْبَيِّنِيَّةِ الَّتِي تَنَاسَبَ كُلُّ مَعْنَى مِنْهَا .

لِذَلِكَ يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى ۚ ۝ (١٦٣) ﴾ [النساء]

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا

إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ
﴿١٤٦﴾ .. [الشورى]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَالَتُنْقُونَ ﴿١٤٦﴾ إِيَّايَ لَكُمْ
رَسُولٌ آمِينَ ﴿١٤٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ﴾ [الشعراء]

قال هنا أيضاً : ﴿أَخُوهُمْ.. ﴿١٤٦﴾﴾ [الشعراء] ليرقق قلوبهم
ويُحْثِنُهَا عَلَى نَبِيِّهِمْ ﴿أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٤٧﴾﴾ [الشعراء] قلنا : إنها استفهام
إنكارى . تعنى : اتقوا الله ، ففيها حثٌّ وحضٌّ عَلَى التَّقْوَى ، فحين
تُنْكَرُ النَفْسُ ، فإنك تريد الإثبات .

ولما كانت التَّقْوَى تقتضى وجود منهج نتقى الله به ، قال : ﴿إِنِّ
لَكُمْ رَسُولٌ آمِينَ ﴿١٤٧﴾﴾ [الشعراء] وما دُمْتُ أنا رَسُولُ آمِينَ لَنْ أَغْشَكُمْ
﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ ﴿١٤٨﴾﴾ [الشعراء] وكرر الامر بالتَّقْوَى مرة أخرى ،
وَقَرَنَهَا بِالطَّاعَةِ .

﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِن لَّاجِرٍ
إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ﴾ [١٤٩]

فكان العمل الذى أقدمه من أجلكم - فى عُرْفِ العقلاء - يستحق
أجراً ، فالعامل الذى يعمل لكم شيئاً جزئياً من مسائل الدنيا يزول
وينتهى يأخذ أجراً عليه ، أما أنا فاقدم لكم عملاً يتعدى الدنيا إلى
الآخرة ، ويمد حياتك بالسعادة فى الدنيا والآخرة ، فأجرى - إذن -
كبير ؛ لذلك لا أطلبه منكم إنما من الله .

﴿أَتَذْكُرُونَ فِي مَا هُمْ بِهَٰؤُلَاءِ أُمِّيَّةً﴾ (١٦)

يريد أن يؤبّخهم : أتظنون أنكم ستخلّدون في هذا النعيم ، وأنتم آمنون ، أو أنكم تأخذون نعم الله ، ثم تفرّون من حسابهِ ، كما قال سبحانه :

﴿الْحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون]

فمن ظن ذلك فهو مخطئ قاصر الفهم ؛ لأن الأشياء التي تخدمك في الحياة لا تخدمك بقدرة منك عليها ، فانت لا تقدر على الشمس فتأمرها أن تشرق كل يوم ، ولا تقدر على السحاب أن ينزل المطر ، ولا تقدر على الأرض أن تعطيها الخصوبة لتنتب ، ولا تقدر على الهواء الذي تتنفسه .. إلخ وهذه من مقومات حياتك التي لا تستطيع البقاء بدونها .

وكان من الواجب عليك أن تتأمل وتفكر : من الذي سخرها لك ، وأقدرك عليها ؟ كالرجل الذي انقطع في الصحراء وفقد دابته وعليها طعامه وشرابه حتى أشرف على الهلاك ، ثم أخذته سنة أفاق منها على مائدة عليها أطايب الطعام والشراب ، بالله ، أليس عليه قبل أن تمعد يده إليها أن يسأل نفسه : من أعد لي هذه المائدة في هذا المكان ؟

كذلك أنت طرأت على هذا الكون وقد أعد لك فيه كل هذا الخير ، فكان عليك أن تنظر فيه ، وفيمن أعدّه لك . فإذا جاءك رسول من عند الله ليحلّ لك هذا اللغز ، ويخبرك بأن الذي فعل كل هذا هو الله ، وأن من صفات كماله كذا وكذا ، فعليك أن تُصدّقه .

لأنه إما أن يكون صادقاً يهديك إلى حلّ لغز حار فيه عقلك ، وإما هو كاذب - والعياذ بالله وحاشا له أن يكذب رسول الله على الله

- فإن صاحب هذا الخلق عليه أن يقوم ويدافع عن خلقه .

ويقول : هذا الرسول مُدْع وكاذب ، وهذا الخلق لى . فإذا لم يُقْم للخلق مُدْع فقد ثبتت القضية لله تعالى إلى أن يظهر مَنْ يدعيها لنفسه .

﴿ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ (١٤٧)

وقوله تعالى : ﴿ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ (١٤٧) [الشعراء] امتداد للآية السابقة ، يعنى : لا تظنوا أن هذا يدوم لكم . و (جنات) : جمع جنة ، وهى المكان الملىء بالخيرات ، وكل ما يحتاجه الإنسان ، أو هى المكان الذى إن سار فيه الإنسان سترته الأشجار ؛ لأن جنٌ يعنى ستر . كما فى قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ .. ﴾ (٧٦) [الأنعام] أى : ستره .

ومنه الجنون . ويعنى : ستر العقل . وكذلك الجنة ، فهى تستر عن الوجود كله ، وتغنيك عن الخروج منها إلى غيرها ، ففيها كل ما تتطلبه نفسك ، وكل ما تحتاجه فى حياتك .

ومن ذلك ما نسميه الآن (قصر) لأن فيه كل ما تحتاجه بحيث يقصرك عن المجتمع البعيد .

وقال بعدها : ﴿ وَعُيُونٍ ﴾ (١٤٧) [الشعراء] لأن الجنة تحتاج دائماً إلى الماء ، فقال ﴿ وَعُيُونٍ ﴾ (١٤٧) [الشعراء] ليضمن بقاءها . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴾ (١٤٨)

النخل من الزروع ، لكن خصُ النخل بالذكر ، لأن رسول الله ﷺ اهتم به ، وشبهه بالمؤمن فى الحديث : « إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها »^(١) قال الراوى : فوقع الناس فى شجر البوادرى ،

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٦١ ، ٩ مواضع لغيرى) وكذا مسلم فى صحيحه (٢٨١١) كتاب صفات المنافقين ، وأحمد فى مسنده (٦١/٢ ، ١٢٢) من حديث عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما .

ولم يهتدوا إليها ، فلما خرج عمر وابنه عبد الله قال : يا أبى ، لقد وقع فى ظنى أنها النخلة ؛ لأنها مثل المؤمن- كل ما فيه خير .

نعم لو تأملت النخلة لوجدت أن كل شيء فيها نافع ، وله مهمة ، وينتفع الزارع به ، ولا يُلْقَى منها شيء مهما كان بسيطاً . فالجدوع تُصنع منها السوارى والأعمدة ، وتُسقف بها البيوت قبل ظهور الخرسانة ، ومن الجريد يصنعون الأقفاص ، والجزء المفلطح من الجريدة ويسمى (القحف) والذي لا يصلح للأقفاص كانوا يجعلونه على شكل معين ، فيصير (مقشّة) يكتسبون بها المنازل .

ومن الليف يصنعون الحبال ، ويجعلونه فى تنجيد الكراسى وغيرها ، حتى الأشواك التى تراها فى جريد النخل خلقه الله لحكمة وبقدّر ؛ لأنها تحمى النخلة من الفئران أثناء إثمارها ، والليف الذى ينمو بين أصول الجريد جعله الله حماية للنخلة ، وهى فى طور النمو ، وما تزال غضة طرية ، فلا يحى بعضها على بعض .

إذن : هى شجرة خيرة كالمؤمن ، وقد تم أخيراً فى أحد البحوث أن أخذوا الجزء الذى يسمى بالقحف ، وجعلوه فى تربة مناسبة ، فأنبتوا منه نخلة جديدة .

لذلك لما قال ابن عمر : إنها النخلة . ذهب عمر إلى رسول الله ، وحكى له مقالة ولده ، فقال ﷺ : « صدق ولدك » فقال عمر : فوالله ما يسرنى أن قطن ولدى إليها أن لى حمر النعم ^(١) .

(١) قال ابن عمر لأبيه عمر : ذكرت ذلك لعمر ، قال : « لأن تكون قلت : هى النخلة ، أحب إلى من كذا وكذا » وهو لفظ مسلم ، وفى رواية عند أحمد (١٢٣/٢) أن عمر قال لابنه : « يا بنى ، ما منعك أن تتكلم ، فوالله لأن تكون قلت ذلك أحب إلى من أن يكون لى كذا وكذا » .

والذين يذرعون النخل يرون فيه آيات وعجائب دالة على قدرة الله تعالى .

ومعنى ﴿ طَلْمَهَا هَظِيمٌ ﴾ (١٤٨) [الشعراء] الطَّلْع : هو الكوز الذى تخرج منه الشماريخ فى الأنثى ويخرج منه المادة المخصبة فى الذكر ، والتي قال الله عنها : ﴿ قَنَوانٌ ذَانِيَةٌ .. ﴾ (٩٦) [الانعام]

وفى الذكر يخرج من الكوز المادة المخصبة للنخلة ، والقنوان أو الشماريخ أطوار فى النمو يُسمونه (الخلا) ، فيظل ينمو ويكبر إلى أن يصل إلى نهايته حَدًّا حيث يجمد على هذه الحالة ، ويكتمل نموه الحجمى ، ثم تبدأ مرحلة اللون .

يقولون (عَفْر) النخل : يعنى شاب خضرته حمرة أو صفرة ^(١) . فإذا اكتمل احمرار الأحمر واصفرار الأصفر ، يسمى (بُسْر) ثم يتحول البُسْر إلى (الرطب) حيث تلين ثمرته وتنفصل قشرته ، فإن كان الجو جافاً فإنَّ الرطب ييبس ، ويتحول إلى (التمر) حيث تتبخر مائيته ، وتتماسك قشرته ، وتلتصق به .

ومعنى ﴿ هَظِيمٌ ﴾ (١٤٨) [الشعراء] يعنى : غَضٌّ ورَطْبٌ طرىٌّ ، وهذا يدل على خصوبة الأرض ، ومنه هضم الطعام حتى يصير ليئاً مُستساغاً .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَنَجِّتُنَا مِنَ الْجِبَالِ يَوْتًا فَارِهِينَ ﴾ (١٤٩)

(١) المكار : تلقيح النخل وإصلاحه ، وعَفْر النخل : فرغ من تلقيحه . [لسان العرب - مادة : عفر] .

(٢) هذه الكلمة فيها قرأتان :

- فارهين : بغير ألف ، قراءة ابن كثير وأبى عمرو وناقع .

- فارمين . بألف . وهى قراءة الباقرين . قاله القرطبي فى تفسيره (٥٠٩/٧) . قال

أبو عبيد وغيره : وهما بمعنى واحد . وقال القراء : معنى فارمين : حاذقين . والفَرِه :

النشيط الأشرف . والقراءة : النشاط . [انظر لسان العرب - مادة : فره] .

وحين تذهب إلى مدائن صالح تجد البيوت منحوتة في الجبال كما ينحتون الآن الانفاق مثلاً ، لا يبنونها كما بنى بيوتنا ، ومعنى ﴿فَارِهِمَ﴾ [الشعراء] الفاره : النشط القوى ظاهر الموهبة ، يقولون : فلان فاره فى كذا يعنى : ماهر فيه ، نشط فى ممارسته .

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ١٥٠ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ١٥١﴾

المسرف : هو الذى يتجاوز الحدَّ ، وتجاوز الحدَّ له مراحل ؛ لأن الله تعالى أحلَّ أشياء ، وحرم أشياء ، وجعل لكل منهما حدوداً مرسومة ، فالسرف فيما شرع الله أن تتجاوز الحلال ، فتدخل فيه الحرام .

أو : يأتى الإسراف فى الكسب فيدخل فى كسبه الحرام . وقد يلزم الإنسان نفسه بالحلال فى الكسب ، لكن يأتى الإسراف فى الإنفاق فينفق فيما حرمه الله . إذن : يأتى الإسراف فى صور ثلاثة : إما فى الأصل ، وإما فى الكسب ، وإما فى الإنفاق .

ونلاحظ أن الحق - تبارك وتعالى - حينما يكلمنا عن الحلال ، يقول سبحانه : ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُوهَا ٢٢٩﴾ [البقرة]

أما فى المحرمات فيقول سبحانه : ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ٢٢٩﴾ [البقرة] أى : ابتعد عنها ؛ لأنك لا تآمن الوقوع فيها ، ومنَّ حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه . فلم يقل الحق سبحانه مثلاً : لا تُصَلُّوا وأنتم سكارى . إنما قال : ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ٤٣﴾ [النساء]

والمعنى : خذ الحلال كله ، لكن لا تتعداه إلى المحرم ، أما المحرم فاحذر مجرد الاقتراب منه ؛ لأن له دواعى ستجذبك إليه .

ونقف عند قوله تعالى : ﴿وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ١٥١﴾ [الشعراء] حيث لم يقل : ولا تسرفوا ، وكأن ربنا - عز وجل - يريد

أَنْ يُوقِظَ غَفْلَتَنَا وَيُنَبِّهَنَا وَيُحَذِّرَنَا مِنْ دَعَاةِ الْبَاطِلِ الَّذِينَ يُزَيِّنُونَ لَنَا الْإِسْرَافَ فِي أُمُورِ حَيَاتِنَا ، وَيُهَوِّنُونَ عَلَيْنَا الْحَرَامَ يَقُولُونَ : لَا بَأْسَ فِي هَذَا ، وَلَا مَانِعَ مِنْ هَذَا ، وَهَذَا لَيْسَ بِحَرَامٍ . رَبَّنَا يَعْطِينَا الْمَنَاعَةَ الْإِلَازِمَةَ ضِدَّ هَؤُلَاءِ حَتَّى لَا نَنسَاقَ لِضَلَالَاتِهِمْ .

لذلك جاء في الحديث الشريف : « استغفرت قلبك ، واستغفرت نفسك ، وإن أفوتك ، وإن أفوتك ، وإن أفوتك » ^(١) .

وفي هذا دليل على أنه سيأتي أناس يُفْتَنُونَ بغير علم ، وَيُزَيِّنُونَ لِلنَّاسِ الْبَاطِلَ ، وَيُقْنِعُونَهُمْ بِهِ . وَالْفِتْوَى مِنَ الْفُتُوَّةِ وَالْقُوَّةِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾ [الأنبياء]

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ فَتِيَّةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَرَدَّنَاهُمْ هُدًى ﴾ [الكهف]

كذلك الفتوى تعنى : القوة فى أمر الدين والتمسك من مساوئه وقضاياه ، وإن كانت القوة المادية فى أمر الدنيا لها حدٌ تنتهى عنده فإن القوة فى أمر الدين لا تنتهى إلى حدٍّ ، لأن الدين أمله واسع ، وبعده لا ساحل له . والقوة نعرها فى أى ناحية من النواحي ، لكن قوة القوى هى القوة فى أمر الدين .

نقول : فلان فتىٌ يعنى : قوى بذاته ، وأفتاه فلان أى : أعطاه القوة ، كأنه كان ضعيفاً فى حكم من أحكام الشرع ، فذهب إلى المفتى فافتاه يعنى : أعطاه فتوة فى أمر الدين . مثل قولنا : غنى فلان أى : بذاته ، وأغناه أى : غيره ، كما يقول سبحانه : ﴿ وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ [التوبة]

(١) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٢٢٨ ، ٢٢٧ / ٤) والدارمى فى سننه (٢٤٦ / ٢) من حديث وابصة بن معبد الأسدى ، وتامه أن رسول الله ﷺ قال : « يا وابصة ، استغفرت نفسك ، البر ما أطمأن إليه القلب ، وأطمأنت إليه النفس ، والإثم ما حاك فى النفس وتردد فى الصدر ، وإن أفتاك الناس ، قال سفیان : وأفتوك » .

إذن : فمهمة المفتي أن يُقَوِّي عقيدتي ، لا أن يسرف لى فى أمر من أمور الدين ، أو يهون على ما حرم الله فيُجَرِّقنى عليه . وعلى المفتي أن يتحرى الدقة فى فتواه خاصة فى المسائل الخلافية التى يقول البعض بحلها ، والبعض بحرماتها ، يقف عند هذه المسائل وينظر فيها رأى الإسلام المتمثل فى الحديث الشريف :

« الحلال بَيِّن ، والحرام بَيِّن ، وبينهما أمور مُشْتَبِهَات ، فمن ترك ما شُبَّهَ له - لا من فعل ما شُبَّهَ له - يعنى على الأقل نترك ما فيه شبهة - فقد استبرأ لدينه - إن كان متديناً - وعرضه - إن لم يكن متديناً » ^(١) .

إذن : مَنْ لم يقف هذا الموقف ويترك ما فيه شبهة لم يستبرأ لدينه ولا لعرضه . وَمَنْ لم يَفْتِ على هذا الأساس من العلماء فإنما يُضَعِّف أمر الدين لا يُقَوِّيه ، وبدل أن نقول : أفتاه . نقول : أضعفه .

﴿ الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلِحُونَ ﴾

فوصف المسرفين بأنهم مفسدون فى الأرض غير مصلحين ، كان الأرض خلقها الخالق - عز وجل - على هيئة الصلاح فى كل شيء ، لكن يفسدها الإنسان بتدخله فى أمورها ؛ لذلك سبق أن قلنا : إنك لو نظرت إلى الكون من حورك لوجدته على أحسن حال ، وفى منتهى الاستقامة ، طالما لا تتناوله يد الإنسان ، فإن تدخل الإنسان فى شيء ظهرت فيه علامات الفساد .

ولا يعنى هذا ألا يتدخل الإنسان فى الكون ، لا إنما يتدخل على

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٠٥١) ، وكذا مسلم فى صحيحه

(١٥٩٩) من حديث الثعلبان بن بشير .

منهج مَنْ خُلِقَ فيزيد الصالح صلاحاً ، أو على الأقل يتركه على صلاحه لا يفسده ، فإن تدخل على غير هذا المنهج فلا بدُّ له أن يفسد .

فحين تمر مثلاً ببئر ماء يشرب منه الناس ، فإما أن تُصلح من حاله وتزيده ميزة وتيسر استخدامه على الناس ، كأن تبني له حافة ، أو تجعل عليه آلة رُفَع تساعد الناس ، أو على الأقل تتركه على حاله لا تفسده ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۝٧٠﴾ [البقرة]

أما هؤلاء القوم فلم يكتف القرآن بوصفهم بالفساد وحسب ، إنما أيضاً هم ﴿وَلَا يَصْلِحُونَ ۝٧١﴾ [الشعراء] ذلك لأن الإنسان قد يُفسد في شيء ، ويُصلح في شيء ، إنما هؤلاء دأبهم الفساد ، ولا يأتي منهم الصلاح أبداً .

ونكبة الوجود من الذين يصنعون أشياء يرونها في ظاهرها صلاحاً ، وهي عين الفساد ؛ لأنهم لم يأخذوها بكل تقنياتها القيمة ، وانظر مثلاً إلى المبيدات الحشرية التي ابتكروها وقالوا : إنها فتح علمي ، وسيكون لها دور كبير في القضاء على دودة القطن وآفات الزرع ، وبمرور الزمن أصبحت هذه المبيدات وبالأعلى البشرية كلها ، حيث تسمم الزرع وتسمم الحيوان ، وبالتالي الإنسان ، حتى الماء والتربة والطيور ، لدرجة أنك تستطيع القول أنها أفسدت الطبيعة التي خلقها الله .

وفي هؤلاء قال تعالى :

﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۝٧٢﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝٧٣﴾ [الكهف]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ١٥٢ ﴾

﴿الْمُسَحَّرِينَ ١٥٢﴾ [الشعراء] جمع مُسَحَّرٌ ، وهى صيغة مبالغة تدلُّ على وقوع السحر عليه أكثر من مرة ، نقول : مسحور يعنى : مرة واحدة ومُسَحَّرٌ يعنى عدة مرات ، ومن ذلك قوله تعالى عن ملا فرعون أنهم قالوا له : ﴿ وَأَنْتَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ١٣٦ ﴾ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلَيْهِمْ ١٣٧ ﴾ [الشعراء]

ولم يقل : بكل ساحر ، إنما سَحَّارٌ يعنى : هذه مهنته ، وكما تقول : ناجر ونجار ، وخائض وخياط .

وإن كان بعضهم قال عن نبيهم : ﴿ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُسْحُورًا ١٤٧ ﴾ [الإسراء] فهو لاء يقولون لنبيهم ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ١٥٢ ﴾ [الشعراء] وعجيب أمر أهل الباطل ؛ لأنهم يتخبطون فى مجرمهم على الأنبياء ، فمرة يقولون : ساحر . ومرة يقولون : مسحور ، كيف والساحر لا يكون مسحوراً ؛ لأنه على الأقل يستطيع أن يحمى نفسه من السحر . قالوا : بل المراد بالمسحور اختلاط عقله ، حتى إنه لا يدري ما يقول .

ثم إن نبيكم صالحاً - عليه السلام - إن كان مسحوراً فمن سحره ؟ أنتم أم أتباعه ؟ إن كان سحره منكم فأنتم بتقدرون على كك سحركم عنه ، حتى يعود إلى طبيعته ، وترونها على حقيقته ، وإن كان من أتباعه ، لا بُدَّ أنهم سيحاولون أن يعينوه على مهمته ، لا أن يُقعدوه عنها .

إذن : فقولهم لنبيهم : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ١٥٢ ﴾ [الشعراء]

يريدون أن يخلصوا إلى عدم اتباعه هو بالذات ، فهم يريدون تديناً على حسب أهوائهم ، يريدون عبادة إله لا تكليف له ولا منهج . كالذين يعبدون الأصنام وهم سعداء بهذه العبادة ، لماذا ؟

لأن آلهتهم لا تأمرهم بشيء ولا تنهاهم عن شيء . لذلك ، فكل الدجالين ومدعو النبوة رأيانهم يُخففون التكاليف عن أتباعهم ، فقدima أسقطوا عن الناس الزكاة ، وحديثاً أباحوا لهم الاختلاط ، فلا مانع لديهم من الالتقاء بالمرأة والجلوس معها ومخاطبتها والخُلوة بها والرقص معها ، وماذا في ذلك ونحن في القرن الحادى والعشرين ؟

فإن قالوا : ساحر ، نرد عليهم : نعم هو ساحر ، قد سحر مَنْ آمنوا به ، فلماذا لم يسحركم أنتم وتنتهى هذه المسألة ؟ إذن : هذه تُهم لا تستقيم ، لا هو ساحر ، ولا هو مسحور ، إنه مجرد كذب وافتراء على أنبياء الله ، وعلى دعاة الخير فى كل زمان ومكان .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ ﴾

﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ﴾ (١٥٤)

وقولهم : ﴿ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ﴾ (الشعراء) إذن : فوجه اعتراضهم أن يكون النبى بشراً ، كما قال سبحانه فى آية أخرى : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ (٩٤)

[الإسراء]

ولو بعث الله لهم ملكاً لجاهم على صورة بشر ، وستظل الشبهة قائمة ، فمن يدريكم أن هذا البشر أصله ملك ؟ ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا ﴾

لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلِيْسُونَ ﴿٩﴾ [الانعام]

فالمعنى : ما دام أن الرسول بشر ، لا يمتاز علينا فى شيء
فنزيد منه أن يأتينا بآية يعنى : معجزة تثبت لنا صدقه فى البلاغ عن
ربه ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (١٠٥) [الشعراء]

ونلاحظ أن الحق - تبارك وتعالى - ينتهز فرصة طلبهم لآية
ومعجزة ، فأسرع إليهم بما طلبوا ، ليقيم عليهم الحجة ، فقال
بعدها :

﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ شَرِبَ مِنْهَا شَرِبَ وَلَكُمْ شَرِبَ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ (١٠٥)

هذا إجابة لهم ؛ لأنهم طلبوا من نبيهم أن يخرج لهم من
الصخرة^(١) ناقة تلد سقياً لا يكون صغيراً كولد الناقة ، إنما تلد سقياً
فى نفس حجمها ، فاجابهم ﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ شَرِبَ ..﴾ (١٠٥)
[الشعراء] يعنى : يوم تشرب فيه ، لا يشاركها فى شربها شيء من
مواشيكم .

﴿وَلَكُمْ شَرِبَ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ (١٠٥) [الشعراء] أى : تشربون فيه أنتم ،
وكانت الناقة تشرب من الماء فى يومها ما تشربه كل مواشيهم فى
يوهم ، وهذه معجزة فى حد ذاتها .

(١) كانوا هم الذين سألوا صالحاً أن يأتيتهم بآية واقترحوا عليه بأن تخرج لهم من صخرة
صماء عيولهما بأنفسهم وهى صخرة منفردة فى ناحية الحجر يقال لها الكاتبة ، فطلبوا منه
أن تخرج لهم منها ناقة عشاء تمض ، فاتخذ عليهم صالح اليهود والموثيق لئن اجابهم
الله إلى سؤالهم واجابهم إلى طلبهم ليؤمنن به وليتبعته ، فلما أعطوه على ذلك صهردهم
ومواشيهم قام صالح إلى صلاته ودعا الله فتحركت تلك الصخرة ثم انصدعت عن ناقة...
جوفاء وبراء يتحرك جنينها بين جنبيها . [تفسير ابن كثير ٢/ ٢٢٨] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيْمٍ﴾ (١٥٦)

يخبر الحق سبحانه رسوله بما سيكون ، وأن القوم لن يتركوا هذه الآية ، إنما سيتعرضون لها بالإيذاء ، فقال : ﴿وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ﴾ [الشعراء] (١٥٦) ..

ثم يتوعدهم : ﴿فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيْمٍ﴾ (١٥٦) [الشعراء]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَعَقَرُوْهَا فَاصْبَحُوْا نَادِيْمِيْنَ﴾ (١٥٧)

قال (عقروها) بصيغة الجمع ، فهل اشتركت كل القبيلة في عقرها ؟ لا بل عقرها واحد منهم ، هو قدار بن سالف^(١) ، لكن وافقه الجميع على ذلك ، وساعده^(٢) ، وارتضوا هذا الفعل ، فكانهم فعلوا جميعاً ؛ لانه استشارهم فوافقوا .

﴿فَاصْبَحُوْا نَادِيْمِيْنَ﴾ (١٥٧) [الشعراء] وقال العلماء : الندم مقدمة التوبة.

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَلَاخُذْهُمْ الْعَذَابُ اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةٌ وَمَا كَانُ

اَكْثَرَهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ﴾ (١٥٨)

(١) كان رجلاً أحمر أذيق قصيراً ، يزعمون أنه كان ولد زنية ، وأنه لم يكن من أبيه الذي ينسب إليه ، وهو سالف ، وإنما هو من رجل يقال له ضسيان ، ولكن ولد على فراش سالف . [ابن كثير في تفسيره ٢/ ٢٢٨] .

(٢) انطلق قدار بن سالف ومصدق بن مهران فاستقروا غواة من شوم ، فاتبعهما سبعة نفر ، فصاروا تسعة رهط ، وهم الذين قال الله تعالى فيهم ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِيْنَةِ سَعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ وَلَا يُصْلِحُوْنَ﴾ (٤٨) [الأنعام] .

فَإِنْ قُلْتَ : كَيْفَ يَأْخُذُهُمُ الْعَذَابُ وَقَدْ نَدِمُوا ، وَالنَّدَمُ مِنْ مَقَدِّمَاتِ التَّوْبَةِ ؟

نعم ، الندم من مقدمات التوبة ، لكن توبة هؤلاء من التوبة التي قال الله عنها : ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ .. ﴾ (١٨) [النساء]

إذن : ندموا وتابوا في غير أوان التوبة ، أو : أنهم أصبحوا نادمين لا ندم توبة من الذنب ، إنما نادمون ؛ لأنهم يخافون العذاب الذي هددهم الله به إِنْ فعلوا .

ثم تُخْتَمُ هذه القصة بهذا التذليل الذي عرفناه من قبل مع أمم أخرى مكذبة :

﴿ وَإِنَّ رَيْكَ لَهوَ الرِّجْمِ ﴾ (١٩)

عزيز : يَغْلِبُ ولا يُغْلِبُ ، ومع ذلك هو رحيم في غَلَبِهِ .

ثم ينتقل الحق سبحانه إلى قصة أخرى من مواكب الأنبياء والرسل :

﴿ كَذَبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٢٠)

﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (٢١)

فقال هنا أيضا ﴿ أَخُوهُمْ .. ﴾ (٢١) [الشعراء] لأنه منهم ليس غريباً

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٣ / ٢٤٤) : « هو لوط بن هاران بن آزر ، وهو ابن أخى إبراهيم الخليل عليه السلام ، وكان الله تعالى قد بعثه إلى أمة عظيمة في حياة إبراهيم عليه السلام ، وكانوا يسكتون سدرم وأعمالها ، التي أملاكها الله بها وجعل مكانها بحيرة منتنة خبيثة وهي مشهورة ببلاد الفجر بثلصية حيال بيت المقدس بينها وبين بلاد الكرك والشوبك » .

عنهم ، وَلِيُحْثِنَ قُلُوبَهُمْ عَلَيْهِ ﴿١٦١﴾ [الشعراء] إنكار لعدم التقوى ، وإنكار النفي يطلب الإثبات فكانه قال : اتقوا الله .

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿١٦٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٦٣﴾
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ
إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٤﴾

وهكذا كانت مقالة لوط عليه السلام كما قال إخوانه السابقون من الرسل : لأنهم يصدرُونَ جميعاً عن مصدر واحد .
ثم يخصُّ الحق سبحانه قوم لوط لما اشتبهوا به وكان سبباً في إهلاكهم :

﴿أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦٥﴾

فكانها مسألة وخصلة تفردوا بها دون العالم كله .

لذلك قال في موضع آخر : ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٨٠﴾ [الأعراف]

أى : أن هذه المسألة لم تحدث من قبل لأنها عملية مستفجرة ؛ لأن الرجل إنما يأتي الرجل في محل القذارة ، ولكنهم فعلوها ، فوصَّفه لها بأنها لم يأتها أحد من العالمين جعلها مسألة فظيعة للغاية .

﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ ﴿١٦٦﴾
مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٦٧﴾

يعنى : كان عندكم مندوحة عن هذه الفعلة الزكراء بما خلق الله لكم من أزواجكم من النساء ، فتصرفون هذه الغريزة فى محلها ، ولا تنقلونها إلى الغير .

أو ﴿وَلَدَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رُبُكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ ..﴾ (١٦٦) [الشعراء]
أى : أنهم كانوا يباشرون هذه المسألة أيضاً مع النساء فى غير محل الاستنبات ، فقله تعالى : ﴿بَسَاؤُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأَتُوا حَرَّتَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ..﴾ (٢٢٢) [البقرة]

البعض يظنها على عمومها وإن ﴿أَنَّى شِئْتُمْ ..﴾ (٢٢٢) [البقرة] تعطيهن الحرية فى هذه المسألة ، إنما الآية محددة بمكان الحرّ واستنبات الولد ، وهذا محل الامام لا الخلف .

لذلك قال بعدها : ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ (١٦٦) [الشعراء] والعاذى هو الذى شرع له شيء يقضى فيه إربته ، فتجاوزه إلى شيء آخر حرّمه الشرع .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا لُوطُ
لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ (١٦٧)

أى : إن لم تنته عن ملامنا ومعارضتنا فيما نفعله من هذه العملية ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ (١٦٧) [الشعراء] كما قالوا فى آية أخرى : ﴿أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ ..﴾ (٥٦) [النمل] أى : لا مكان لهم بيننا ، لكن لماذا ؟ ﴿إِنَّهُمْ أَفَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ﴾ (٥٦) [النمل] سبحانه الله جريمتهم أنهم يتطهرون ، ولا مكان للطهر بين هؤلاء القوم الأراذل .

ثم يقول الحق سبحانه عن لوط :

﴿قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُم مِّنَ الْقَالِينَ﴾ (١٦٨)

وفرق بين كوني لا أعمل العمل ، وكوني أكره من يعمله ،
فالمعنى : أنا لا أعمل هذا العمل ، إنما أيضاً أكره من يعمله ، وهذا
مبالغة في إنكاره عليهم .

ثم يقول لوط :

﴿رَبِّ يَحْفَى وَأَهْلِي مَعِيَ يَعْمَلُونَ﴾ (١٦٩) فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ

﴿أَجْمِينَ﴾ (١٧٠) إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ (١٧١)

لم يملك لوط عليه السلام أمام عناد قومه وإصرارهم على هذه
الفاحشة إلا أن يدعو ربه بالنجاة له ولأهله ، فاجابه الله تعالى ﴿إِلَّا عَجُوزًا
فِي الْغَابِرِينَ﴾ (١٧١) [الشعراء]

والمراد : امرأته التي قال الله في حقها : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ
كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ ..﴾ (١٦) [التحريم]
فجعلها الله - عز وجل - مثالا للكفر والعياذ بالله ؛ لذلك لم تكن
من الناجين ، ولم تشملها دعوة لوط عليه السلام ، وكانت من
الغابرين^(١) . يعنى : الهالكين .

﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ﴾ (١٧٢) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ

مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ (١٧٣)

﴿الْآخِرِينَ﴾ (١٧٣) [الشعراء] أى : الذين لم يؤمنوا بدعوته ، ولم

(١) عن قتادة قال : بُهِتَ فِي عَذَابِ اللَّهِ . أى : بقيت [تفسير القرطبي ٥٠١٢/٧] .

يَنْتَهُوا عَنْ هَذِهِ الْفَاجِشَةِ ، ثُمَّ بَيَّنَّ نَوْعِيَةَ هَذَا التَّدْمِيرِ ، فَقَالَ ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ﴾ (١٧٢) [الشعراء] ولما كان المطر من أسباب الخير وعلاوات الرحمة ، حيث ينزل الماء من السماء ، فيحيي الأرض بعد موتها ، وصف الله هذا المطر بأنه ﴿ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ﴾ (١٧٢) [الشعراء] فهو ليس مطر خير ورحمة ، إنما مطر عذاب ونقمة .

كما جاء في آيةٍ أُخْرَى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالَوا هَذَا عَارِضٌ مِمَّنْزِلٌ هَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢٤) [الاحقاف] كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا .. ﴾ (٢٥)

وهذا يُسمونه (ياس بعد إطماع) ، وهو أبلغ في العذاب والإيلام ، حين تستشرف للخير فيفاجئك الشر ، وسبق أن أوضحنا هذه المسألة بالسجين الذي يطلب من الحارس شربة ماء ، ليروي بها عطشه ، فلو حرمه الحارس من البداية لكان الأمر حينئذ لكنه يحضر له كوب الماء ، حتى إذا جعله على فيه أراقه على الأرض ، فهذا أشد وأنكى ؛ لأنه حرمه بعد أن أطمعه ، وهذا عذاب آخر فوق عذاب العطش .

وفي لقطةٍ أُخْرَى بَيَّنَّ مَاهِيَةَ هَذَا الْمَطَرِ ، فَقَالَ : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنْ سِجِّيلٍ مُنْقُودٍ ﴾ (٨٧) مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٍ ﴾ (٨٧) [هود]

فالحجارة مِنْ ﴿ سِجِّيلٍ .. ﴾ (٨٧) [هود] أى : طين حُرِقَ حتى تحبَّرَ وهى ﴿ مُسَوِّمَةٌ .. ﴾ (٨٧) [هود] يعنى : مُعلَّمةٌ بِأَسْمَاءِ أَصْحَابِهَا ، تنزل عليهم بانتظام ، كل حجر منها على صاحبه .

ويجمع اللقطات المتفرقة تتبين معالم القصة كاملة .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٧٩)

وَلِإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ (٧٩)

وتُخْتَمُ الْقِصَّةُ بِنَفْسِ الْآيَاتِ الَّتِي خُتِمَتْ بِهَا الْقِصَصُ السَّابِقَةُ مِنْ قِصَصِ الْمَكْذِبِينَ الْمَعَانِدِينَ .

ثم ينقلنا الحق سبحانه إلى قوم آخرين كذبوا رسولهم شعيباً :

﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ^(١) ﴾

الآية : هي المكان الخصب الذي بلغ من خصوبته أن تلتف أشجاره ، وتتشابك أغصانها ، وقال هنا أيضاً ﴿ الْمُرْسَلِينَ ^(١٧١) ﴾ [الشعراء] مع أنهم ما كذبوا إلا رسولهم ؛ لأن تكذيب رسول واحد كتكذيب كل الرسل ؛ لأنهم جميعاً جاءوا بمنهج واحد في العقيدة والأخلاق .

﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تُنْقُونَ ^(١٧٢) إِنْ لَكُمْ

رُسُلٌ آمِينَ ^(١٧٣) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ^(١٧٤)

وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ

بِإِلَهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(١٧٥) ﴾

(١) ذهب ابن كثير في تفسيره (٣/٣٤٥) أن أصحاب الآية ، وأصحاب الرس ، وأهل مدين أمة واحدة بُعث لها رسول واحد هو شعيب عليه السلام ، قال : « من الناس من لم يظن لهذه الكلمة ، فظن أن أصحاب الآية غير أهل مدين فزعم أن شعيباً بعث الله إلى أمتين ومنهم من قال ثلاث أمة » ثم قال « والصحيح أنهم أمة واحدة وصَلُّوا في كل مقام بشرة ، ولهذا وعظ هؤلاء وأمرهم بوفاء المكيال والميزان كما في قصة مدين سواء بسواء ، فدل ذلك على أنهما أمة واحدة » .

(٢) قال ابن كثير في تفسيره (٣/٣٤٥) : « إنما لم يقل هنا أخوهم شعيب لأنهم نسبوا إلى عبادة الأيكة وهي شجرة .. ففُطِعَ نسب الأُخوة بينهم للمعنى الذي نسبوا إليه وإن كان أخاهم نسباً » أما رأي القرطبي فهو مبني على أن أصحاب الآية غير أهل مدين ، فليسوا أمة واحدة ، فقال : « لم يقل أخوهم شعيب ، لأنه لم يكن أخاً لأصحاب الآية في النسب » [تفسير القرطبي ٧/٥٠١٥] .

نلاحظ اختلاف الأسلوب هنا ، مما يدل على دقة الأداء القرآني ، فلم يقل : أخوهم شعيب ، كما قال في نوح وهود وصالح ولوط ، ذلك لأن شعيباً عليه السلام لم يكن من أصحاب الأيكة ، إنما كان غريباً عنهم .

وباقى الآيات متفقة تماماً مع مَنْ سبقه من إخوانه الرسل ؛ لأن الوحدة في المنهج العقدي أنتجت الوحدة في علاج المنهج ؛ لذلك قرأنا هذه الآيات عند كل الرسل الذين سبق ذكرهم .

ثم يأخذ في تفصيل الأمر الخاص بهم ؛ لأن كل أمة من الأمم التي جاءها رسول من عند الله إنما جاء ليعالج داءً خاصاً تفتش بها ، وكانت الأمم من قبل منعزلة ، بعضها عن بعض ، ولا يوجد بينها وسائل اتصال تنقل هذه الداءات من أمة لأخرى .

فهؤلاء قوم عاد ، وكان داءهم التفاخرُ بالبناء والتعالى على الناس ، فجاء هود - عليه السلام - ليقول لهم :

﴿ أَتَبْنُونَ كُلٌّ رِيعَ آيَةٍ تَعْبَثُونَ (١٧٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَكُمْ تَخْلُدُونَ (١٧٩) وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ (١٨٠) ﴾ [الشعراء]

وتمود كان داءهم الغفلة والانصراف بالنعمة عن المُنعم ، فجاء صالح - عليه السلام - يقول لهم : ﴿ أَتَتْرَكُونَ فِي مَا هَامَنَا آمِينَ (١٤٦) فِي جَنَاتٍ وَعَيْونَ (١٤٧) وَزُرُوعٍ وَخُلُقٍ طَلْعَهَا هَظِيمٌ (١٤٨) وَتَنْجَسُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ (١٤٩) ﴾ [الشعراء]

أما قوم لوط - عليه السلام - فقد تفردوا بفاحشة لم يسبقهم إليها أحد من العالمين ، وهى إتيان الذكُران ، فجاء لوط - عليه السلام - ليمنعهم ويدعوهم إلى التوبة والإقلاع :

﴿أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ (١٦٥) وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ (١٦٦)﴾ [الشعراء]

أما أصحاب الآية ، فكان داءهم أن يُطْفَفُوا المكيال والميزان ، فجاء شعيب - عليه السلام - ليقول لهم :

﴿أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨١) وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَسْطَافِ الْمُسْتَقِيمِ (١٨٢)﴾

الكيل : آلة تُقَدَّرُ بها الأشياء التي تُكَال ، ووحده : كَيْلَةٌ أو قَدَح أو أردب . والميزان كذلك : آلة يُقَدَّرُ بها ما يُوزَن .

ومعنى ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨١)﴾ [الشعراء] المخسر : هو الذى يتسبب فى خسارة الطرف الآخر فى مسألة الكيل ، بأن يأخذ بالزيادة ، وإن أعطى يُعْطَى بالنقصان ، وفى الوزن قال ﴿بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ .. (١٨٢)﴾ [الشعراء]

والقسطاس : يعنى العدل المطلق فى قدرة البشر وإمكاناتهم فى تحرُّى الدقَّة فى الوزن ، مع مراعاة اختلاف الموزونات ، فوزن الذهب غير وزن التفاح مثلاً ، غير وزن العدس أو السمسم ، فعليك أن تتحرَّى الدقة قدر إمكانك ، لتحقيق هذا القسطاس المستقيم .

لكن ، لماذا خصَّ الكيل والوزن من وسائل التقدير والتقييم ، ولم يذكر مثلاً القياس فى المساحات والمسافات بالمتر أو بالذراع ؟

قالوا : لأن الناس قديماً - وكانت أمماً بدائية - لا تتعامل فيما يُقاس ، فلا يشترون القماش مثلاً ؛ لأنه كان يُغزل ، تغزله النساء

ويغزله الرجال ، ولم يكن أحد يغزل لأحد أو يبيع له ، فهذه صورة حضارية رأيناها فيما بعد .

وقديماً ، كان الناس يتعاملون بالتبادل والمقايضة ، وفي هذه الحالة لا يوجد بائع على حدة ولا مُشترٍ على حدة ، فلا يتفرد البائع بالبيع ، والمشتري بالشراء ، إلا في حالة مبادلة السلعة بثمن ، كما قال تعالى : ﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ .. ﴾ (٢٠) [يوسف] أى : بأجره .

أما في حالة المقايضة ، فأنت تأخذ القمح تأكله ، وأنا أخذ التمر أكله ، فالانتفاع هنا انتفاع مباشر بالسلعة ، فإن قدرت أن كل واحد في الصفقة بائع ومشتري . تقول : شَرَى وباع . وإن قدرت الاثمان التى لا ينتفع بها انتفاعاً مباشراً كالذهب والفضة ، أو أى معدن آخر ، وهذه الأشياء لا تؤكل فهي ثمن ، أما الأشياء الأخرى فصالحة أن تكون سلعة ، وصالحة لأن تكون ثمناً .

وقد أفرد القرآن الكريم سورة مخصوصة لمسألة الكيل والميزان هي « سورة المطففين » ، يقول سبحانه : ﴿ وَيَلِ لِلْمُطَفِّفِينَ (١) الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ (٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٣) ﴾ [المطففين]

نقول : كال له يعنى : أعطاه ، واكتال عليه يعنى : أخذ منه . فإن أخذ أخذ وافياً ، وإن أعطى أعطى بالنقص والخسارة . والقرآن لا ينعى عليه أن يستوفى حقه ، لكن ينعى عليه أن ينقص من حق الآخرين ، ولو شيئاً يسيراً .

فمعنى (المطففين) من الشيء الطفيف اليسير ، فإذا كان الويل لمن يظلم فى الشيء الطفيف ، فما بال من يظلم فى الكل ؟

فاللوم هنا لَمَنْ يجمع بين هذين الأمرين : يأخذ بالزيادة ويُعطى بالنقص ، أما مَنْ يُعطى بالزيادة فلا بأس ، وجزاؤه على الله ، وهو من المحسنين الذين قال الله فيهم : ﴿ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ .. ﴾ (١١) [التوبة]

ومع تطور المجتمعات بدأ الناس يهتمون بقياس دقة آلات الكيل والوزن والقياس ، فَوُجِدَتْ هِثَاتٌ متخصصة في معايرتها والتقنيش عليها ومتابعة دَقَّتِهَا ؛ لأنها مع مرور الزمن عُرِضَتْ للنقص أو الزيادة ، فمثلاً سَنَجَةُ الحديد - التي نزن بها قد تزيد إن كانت في مكان بحيث تتراكم عليها الزيوت والتراب ، وقد تنقص بالحركة مع مرور الوقت ، كما تنقص مثلاً أكْرة الباب من كثرة الاستعمال ، فتراها لامة ، ولمعانها دليل النقص ، وإن كان يسيراً .

وفي فرنسا ، نموذج للiardة والمتر من معدن لا يتآكل ، جُعِلَتْ كمرجع يُقاس عليه ، وتُضَبَطُ عليه آلات القياس .

ورأينا الآن آلات دقيقة جداً للوزن واللقياس ، تضمن لك منتهى الدقة ، خاصة في وزن الأشياء الثمينة ؛ لذلك نراهم يضعون الميزان الدقيق في صندوق من الزجاج ، حتى لا تُؤَثَّرَ فيه حركة الهواء من حوله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ^(١) وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ (١٨٧)

البخس : النقص ، ومعنى ﴿ أَشْيَاءَهُمْ .. ﴾ (١٨٧) [الشعراء] حقوقهم

(١) عَنَّا عَثَرًا : أفسد أهد الإفساد . [القاموس القويم ٧/٢] .

إذن ، فالنقص من حَقِّ الغير ذنب ، وقد يكون البخس باخذ الشيء كله غصباً ، أو بالتصرف فيه دون أمر صاحبه ، أو غلى وجه لا يرضاه .

وهذا كله داخل فى ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ .. (١٨٣)﴾ [الشعراء] كل ما ينقص الحق باخذه بإنقاص . أو غصب أو تصرف على غير إرادة صاحبه فهو بخس للشيء .

فكل ما ثبت أنه حق لغيرك إياك أن تعتدى عليه ، فالزكاة مثلاً حينما يقول ربك - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ (٢٤) لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (٢٥)﴾ [المعارج]

فما دام قد قيده الشرع ، فلا تبخس أنت حَقَّ الفقير ، لأنك حين تتأمل هذا الحق المعلوم الذى جعله الله من مالك للفقير ، تجد أنه وُضِعَ بحكمة تُراعى مدى حركة الممول ، وما بذل من جهد ونفقات فى سبيل تنمية ماله ، حتى وجبت فيه الزكاة .

فكلما زادت حركتك قل مقدار الزكاة فى مالك ، فمثلاً الأرض التى تُسقى بماء المطر فيها العُشُر ، والتى تُسقى بآلة ونفقات فيها نصف العُشر ، وفى عروض التجارة وتحتاج إلى حركة أكثر قال رُبْعُ العُشر ، ذلك لأن الشارع الحكيم يريد للناس الحركة والسعى وتتمير الاموال ، حتى لا يأتى مَنْ يقول : كيف أسعى ويأخذ غيرى ثمرة سعىي ؟

والشارع حين كفل هذا الحق للفقراء ، فإنما يحمى به الفقراء والاغنياء على حدٍّ سواء . وقد حدد الشارع هذا الحق ، حتى لا تزهد فى العطاء ، خاصة فى الزكاة .

إن منهج الله يريد أن يُصَوَّبَ حركة الحياة من الاحياء ، يريد ألاَّ يجرى دم فى جسد إلا بخروج عرق من هذا الجسد ، وألا يدخل دم

عندها يفسد المجتمع ؛ لأن القوى القادر سيزهد في الحركة فيقع ، والأخذ سيتعوّد البطالة والكسل والخمول ، ولماذا يفعل وما يجرى في عروقه من دماء من عمل غيره ، وبمرور الوقت يصعب عليه العمل ، وتثقل عليه الحركة ، فيركن إلى ما نُسميه (بلطجي) في الحياة ، يعيش عالة على غيره .

لذلك أراد - سبحانه وتعالى - أن يُعطينا الموازين الدقيقة التي تحفظ سلامة التعامل بين الناس : فإنَّ كَلْتَّ لغيرك فوقَّ الكيل ، وإنَّ وَزَنَتْ فوقَّ الميزان ، واجعله بالقسطاس المستقيم ، ولا تبخس الناس حقوقهم بأى صورة من الصور .

إذن : فاحذر أن تتلصص على حقوق الآخرين ، أو أن تبخسها ،
بأي نوع من أنواع التسلط : غصباً أو اختطافاً أو سرقة أو اختلاساً
أو رشوة .. إلخ .

وقلنا : إن السرقة أن تأخذ شيئاً من حرزهِ في غير وجود صاحبه ، والخطف يكون صاحب الشيء موجوداً ، لكذلك تأخذه خطفاً وتقرُّ به قبل أن يُمسك بك ، فإن أمسك بك فغالبته وأخذتها رغماً عنه فهي غصب ، أما الاختلاس فإن تأخذ من مال أنت مؤتمن عليه ، ما لا يحقُّ لك أخذه .

فلذا علم كل متحرك في الحياة أن ثمره حركته تعود عليه ، وعلم كل غير متحرك أنه يموت جوعاً إن لم يعمل وهو قادر دبت الحركة في كل الأحياء ، وهذا ما يريده الله تعالى لخليفته في الأرض خاصة ، وقد خلق لنا سبحانه العقل الذي نفكر به ، والطاقة التي نعمل بها ، والمادة التي نستعين بها ، فكل ما علينا أن نوظف هذه الإمكانيات التي خلقها الله توظيفاً مثمراً .

ثم إن كانت الزكاة كحق معلومة محددة ، فهناك حق آخر غير مُحدد ، في قوله سبحانه : ﴿ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (١٦) [الذاريات] ولم يقل (معلوم) ؛ لأن المراد هنا الصدقة المطلقة ، وقد تركها الحق - تبارك وتعالى - ولم يُقيدها ليعترك الباب مفتوحاً أمام أريحية المعطى ، ومدى كرمه وإحسانه ؛ لذلك جاءت هذه الآية في سياق الحديث عن صفات المحسنين :

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ (١٦) كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨) وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ [الذاريات]

ولأن الحق هنا تفضل وزيادة تركه الشارع الحكيم دون تحديد .
وعجيب أن نرى أصحاب الأموال حين يُخرج أحدهم رُبْع العشر

(١) الهجوع : النوم ليلاً . والتهجاع : النوم الخفيفة . [لسان العرب - مادة : هجع] .

مثلاً من ماله ، لا ينظر إلى ما تبقى له من رأس المال ، وهي نسبة ٩٧,٥٪ ، وينظر إلى حقّ الفقير وهو يسير ٢,٥٪ .

فإنه يحتال عليه فيؤثر به أقاربه أو معارفه ، أو يضعه بحيث يعفيه من حق آخر ، كالذي يعطى زكاته للخدمة مثلاً ، ليَرْضَى أمها حتى لا تأخذها من يده ، ومنهم مَنْ يضع أموال الزكاة في بناء مسجد أو مدرسة أو مستشفى ؛ وهذا كله لا يجوز ؛ لأن مال الزكاة حقّ للمستحقين المعروفين نصّاً في كتاب الله ، ولا يصح أن يُوجّه مال الزكاة لشيء ينتفع به الغنى أبداً .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَلَا تَعْسَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (١٨٢) [الشعراء] عشا : أى أفسد . فالمعنى : لا تُفسدوا في الأرض ، فلماذا كرّر الإفساد مرة أخرى فقال ﴿مُفْسِدِينَ﴾ (١٨٢) [الشعراء] ؟ قالوا : المراد : لا تعسوا في الأرض حالة كونكم مفسدين ، أو في نيتمكم الإفساد .

وليس في الآية تكرار ؛ لأنه فرّق بين إفساد شيء وأنت لا تقصد إفساده ، إنما حركتك في الحياة أفسدته ، وبين أن تُفسد عن قصد وعَمْد للإفساد ، حتى لا تمنع العقول أن تفكر وتُجرب لتصل إلى الأفضل ، وتُثري حركة الحياة ، فما دُمْتَ قد قصدتَ الإصلاح ، فلا عليك إن أخطأت ؛ لأن ربك - عزّ وجلّ - يتولى تصحيح هذا الخطأ ، بل ويُعوّضك عنه ، فمَنْ اجتهد فأخطأ فله أجر ، ومَنْ اجتهد فأصاب فله أجران^(١)

(١) هن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال : « إذا حكم المالك فاجتهد ثم أصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر » أخرجه البخاري في صحيحه (٧٢٥٢) ، ومسلم في صحيحه (١٧١٦) كتاب الاضحية .

إذن : المعنى : لا تُفسدوا فى الأرض وأنتم تقصدون الإفساد ، لكن فكيف تُفسد الأرض ؟ إن إفساد الأرض يعنى إفساد المتحرك عليها ؛ لأن الأرض خُلِقَتْ لِلْإِنْسَانِ ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ [الرحمن] وقد خلقها الله تعالى على هيئة الصلاح ، والإنسان هو الذى يُفسدها ، بدليل أنك لا تجد الفساد إلا فيما للإنسان دخّل فيه ، أما ما لا تطوله يده ، فيظل على صلاحه ، وعلى استقامته وسلامته .

والإنسان الذى خلقه الله وجعله خليفة له فى أرضه طُلب منه عمارة هذه الأرض وزيادة صلاحها ، تحقيقاً لقول ربه عزّ وجلّ : ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ﴾^(١) فيها .. [٦١] [مود]

ولا يصلح أن نستعمر الأرض وهى خراب ، فإذا ما كثر النسل لا يقابل زيادة فى استثمار الأرض ، فتحدث الأزمات ، ولو أن استثمار الأرض وإصلاحها سار مع زيادة النسل فى خطين متوازيين لما شعر الناس بالحاجة والضيق ، ولما أحاطت بهم الأزمات .

والآن حين تسير فى الطريق الصحراوى مثلاً تجد المزارع فى الصحراء ، وتجد القرى الجديدة تحولت فيها الأرض الجرداء إلى خضرة ونماء ، فأتين كانت هذه الثورة ؟ لقد كنا كُسالى وفى غفلة حتى عَصْنَا الجوع ، وضائق بنا الأرض الخضراء فى الوادى والدلتا .

وإذا لم يُصلح الإنسان فى الأرض فلا أقلّ من أن يتركها على حالها الذى خلقها الله عليه . لكن رأينا الإنسان يُفسد الماء ويؤكثه

(١) أى : أذن لكم فى عمارتها واستخراج ثورتكم منها وجعلكم عُماراً . وأمره المكان واستعمره فيه : جعل يعمره . [لسان العرب - مادة : عمر] .

حين يصرف فيه مَخْلَفاته ويُفسد الهواء بعدام السيارات والمصانع ،
ويُفسد التربة بالكيمياويات والمبيدات ، وكل هذا الإفساد خروج من
الطبيعة الصافية التي خلقها الله لنا ؛ ذلك لأننا نظرنا إلى النفع
العاجل ، وأغفلنا الضرر الآجل .

لقد خلق الله لنا وسائل الركوب والانتقال ، وجعلها آمنة لا ضررَ
منها : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ۚ ﴾ [النحل]
وقال : ﴿ وَتَحْمِلُ أَوْسَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا بِشِقِ
الْأَنْفُسِ ۚ ﴾ [النحل] نعم ، وسائل النقل الحديث أسرع ، وأ راحتُ
هذه المواشى ، لكنها أتعبت الإنسان الذى خلق الله الكون كله لراحته .
فترى الرجل يركب سيارته وكل همّه أن يُسرّع بها دون أن يهتم
بضبطها وصيانتها ، فينطلق بها مُخْلِفاً سحابة من الدخان السام
الذى يؤذى الناس ، أما هو فغير مكترث بشيء ؛ لأن الدخان خلفه
لا يشعر به .

لكن ، احذر جيداً ، إن ربك - عز وجل - قويم لا يغفل ولا ينام ،
وكما تدين تُدان فى نفسك ، أو فى أولادك .

كذلك قبل أن نركب السيارات ونُسرع بها يجب أن نُعْهَدَ لها
الطرق حتى لا تشير الغبار فى وجوه الناس ، وتؤذى تنفسهم ، بل
وتؤذى الزرع أيضاً ، كل هذه وجوه للإفساد فى الأرض ؛ لأننا
ندرس عاجلَ النفع ولا ندرس آجلَ الضرر .

وعليك حين تجتهد أن تجتهد بمقدمات سليمة ، لتصل إلى
النتائج السليمة ، ولا تكن من المفسدين فى الأرض .

ومن الإفساد فى الأرض قَطْع الطريق ، وهو أن المتلصص يقيم فى مكانه يرسد ضحيته إلى أن تمر به ، والإغارة وهى أن يذهب المغير إلى المغار عليه فى مأمنه ، فيسلبه ماله .

ومن الإفساد فى الأرض الرُشوة ، وهى من أنكى النكبات التى بلى بها المجتمع ، وهى تؤلّد التسبب وعدم الانضباط ، فحين ترى غيرك يستغلك ، ويستحلّ مالك دون حق ، تعامله وتعامل غيره نفس المعاملة ، فتصير الامور فى الأجهزة والمصالح إلى فوضى لا يعلم مداها إلا الله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَاتَّقُوا الَّذِى خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَ الْأَوَّلِينَ﴾ (١٨٦)

فإياك أن تظن أن الله تعالى خلقنا عبثاً ، أو يتركنا هملأ ، إنما خلقنا لمهمة فى الكون ، وجعلنا جميعاً عبيداً بالنسبة له سواء ، فلم يُحابِ منا أحداً على أحد ، وليس عنده سبحانه مراكز قوى ؛ لذلك لم يتخذ صاحبة ولا ولداً .

ولأننا جميعاً أمامه سبحانه سواء وهو خالقنا ، فقد تكفل لنا بالرزق ورعاية المصالح ، فمن ابتلاه الله بالمعجز عن الحركة فحركت أنت لقضاء مصالحه ، لا بد أن ينظر الله إليك بعين البركة والمضاعفة .

فالمعوق والفقير بحق - لا الذى يتخذها مهنة وحرفة يرتزق بها - هذا الفقير وهذا المعوق هم خلق الله وأهل بلائه ، فحين تعطيه من

(١) قال مجاهد : الجيلة هى الخليقة . وجبل فلان على كذا أى خلق . قال الهروى : هو الجمع ذو العدد الكثير من الناس . [تفسير القرطبي ٥٠١٦/٧] .

ثمرة حركتك أنت ، وتذهب إليه وهو مطمئن فى بيته ، أنت بهذا العمل إنما تستر على الله بلاءه ، وتكون يد الله التى يرزق بها هؤلاء ، وعندها لا بد أن يحبك الفقير ، وأن يدعو لك بالخير والبركة والزيادة والأجر والعافية والثواب ، ويعلم أن الله خلقه ولم يسلمه .

أما إن ضنَّ الغنى الواجد على الفقير المعدم ، وتخلّى عن أهل البلاء ، فلا بد أن يسخط الفقير على الغنى ، بل يسخط على الله - والعيان بالله - لأنه ما ذنبه أن يكون فقيراً ، وغيره غنى فى مجتمع لا يرحم .

وعجيب أن نرى مُبتلى يُظهر بلواه للناس ، بل ويستغلها فى ابتزازهم ، فيُظهر لهم إماقته ، كأنه يشكو الخالق للخلق ، ولو أنه ستر على الله بلاءه وعلم أنه نعمة أنعم الله بها عليه لَسَخَّرَ الله له عافية غير المبتلى ، ولجاءه رزقه على باب بيته ، فلو رضى أهل البلاء لأعطاهم الله على قدر ما ابتلاهم .

فمعنى : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَلَّكُمُ ..﴾ (١٨٤) [الشعراء] أى : احذروا جبروته ؛ لأنه خلقكم ، وضمن لكم الأرزاق ، وضمن لكم قضاء الحاجات ، حتى العاجز عن الحركة سخر له القادر ، وجعل للغنى شرطاً فى إيمانه أن يعطى جزءاً من سعيه للفقير ، ويوصله إليه وهو مطمئن .

ومعنى : ﴿وَالْجَبَلُ الْأَوَّلِينَ﴾ (١٨٤) [الشعراء] الجبل من الجبل ، وكان له دور فى حياة العربى ، وعليه تدور الكثير من تعبيراتهم ، ففيه صفات الفخامة والعظمة والرسوخ والثبات ، فاشتقوا من الجبل (الجبل) وتعنى الملازمة والثبات على الشيء .

ومن ذلك نقول : فلان مجبول على الخير يعنى : ملازم له لا يفارقه ، وفلان كالجبل لا تزحزحه الأحداث ، والعامّة تقول : فلان

جِبْلَةً يعنى : ثقيل على النفس ، وقد يزيد فيقول : (مال جبلك وأرمة) مبالغة فى الوصف .

حتى أن بعض الشعراء يمدح ممدوحه بأنه ثابت كالجبل ، حتى بعد موته ، فيقول عن ممدوحه وقد حملوه فى نعشه :

مَا كُنْتُ أَحْسَبُ قَبْلَ نَعْشِكَ أَنْ أَرَى رَضْوَى^(١) عَلَى أَيْدَى الرِّجَالِ يَسِيرُ
وَرَضْوَى جَبَلٍ اشْتَهَرَ بَيْنَ الْعَرَبِ بِضَخَامَتِهِ .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَضَلُّ مِنْكُمْ جِبَلًا كَثِيرًا...﴾ (٦٦) [يس]

ومعنى : ﴿وَالْجِبَلُ الْأُولَى﴾ (١٨٤) [الشعراء] أى : الناس السابقين الذين جُبلوا على العناد وتكذيب الرسل ، فإله خلقكم وخلقهم ، وقد رأيتم ما فعل الله بهم لما كذبوا رسله ، لقد كتب الله النصر لرسله والهزيمة لمن كذبهم ، فهؤلاء الذين سبقوكم من الأمم جُبلوا على التكذيب ، وكانوا ثابتين عليه لم يُزحزحهم عن التكذيب شيء ، فاحذروا أن تكونوا مثلهم فينزل بكم ما نزل بهم . فماذا كان ردهم ؟

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ (١٨٥)

قلنا : إن مُسَحَّر : أى سحره غيره ، وهى صيغة مبالغة للدلالة على حدوث السحر ووقوعه عليه أكثر من مرة ، فلو سحر مرة واحدة لقلنا : مسحور والمعنى : أنك مختل العقل والتفكير ، مجنون ، لن نسمع لك .

﴿وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ

لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (١٨٦)

(١) رضوى : جبل بالمدينة . [لسان العرب - مادة : رضى] .

وما دُمْتَ أنت بشراً مثلنا ، ولم تتميز عَنَّا بشيء ، فكيف تكون رسولا ؟ ثم ﴿ وَإِنْ نَطَّقُكَ لَئِنْ الْكَاذِبِينَ ﴾ (١٨٦) [الشعراء] أى : وما نظنك إلا كذاباً ، كالذين سبقوك .

﴿ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾^(١)

أى : إِنْ كُنْتَ صادقاً ﴿ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ .. ﴾ (١٨٧) [الشعراء] يطلبون العذاب ويستعجلونه ، كما قال سبحانه فى آية أخرى : ﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ^(٢) عَنْ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٧٧) [الاحقاف]

ومن العجيب حين ينزل بهم العذاب يقولون انظرونا ، كيف وانتم الذين استعجلتم العذاب ؟

ومعنى ﴿ كِسْفًا .. ﴾ (١٨٧) [الشعراء] مفردها كِسْفَةٌ ، مثل قطع وقطعة ، وقد وردت هذه الكلمة على السنة كثير من المكذبين ، وقالها الكفار للنبي محمد ﷺ : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَتَسَوَعَا ﴾ (٩٠) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرُ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ﴾ (٩١) أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بَالِلًا وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا ﴾ (٩٢)

[الإسراء]

(١) أى : جانباً من السماء وقطعة منها ، فنظر إليه . قال الجوهرى : الكسفة القطعة من الشيء [تفسير القرطبي ٥٠١٦/٧] .

(٢) أى : اجتمعنا لتصرفنا وتصدينا . والأفك : الذى يافك الناس أى : يصددهم عن الحق بباطله . [لسان العرب - مادة : أفك] .

وقالوا ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٧٢)

[الأنفال]

وكان عليهم أن يقولوا : اللهم إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْنَا إِلَيْهِ ، وَهَذَا يَدُلُّكَ عَلَى حَقِّهِمْ وَعِنَادِهِمْ .

﴿قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٣)

فهو سبحانه العظيم بكم : إِنْ كُنْتُمْ أَهْلًا لِلتَّوْبَةِ وَالنَّدَمِ وَالْأَمَلِ ، أَنْ تَتُوبُوا فَلَنْ يَصِيبَكُمْ الْعَذَابُ ، أَوْ كُنْتُمْ مُصِرِّينَ عَلَى الْعَصْيَانِ وَالتَّكْذِيبِ ، فَسَوْفَ يَصِيبُكُمْ عَذَابُ الْهَلَاكِ وَالْإِسْتِصْصَالِ ، فَأَنَا لَنْ أَحْكَمَ عَلَيْكُمْ بِشَيْءٍ ؛ لِأَنِّي بَشَرٌ مِثْلُكُمْ لَا أَعْرِفُ مَا فِي نِيَاتِكُمْ ؛ لَذَلِكَ سَأَكُلُ أَمْرَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ - عَزَّ وَجَلَّ - الَّذِي يَعْلَمُ أَمْرِي وَأَمْرَكُمْ ، وَسِرِّي وَسِرِّكُمْ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾

﴿إِنَّهُ كَانَ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (٧٤)

فكيف يَكْذِبُونَهُ ، وَهُوَ لَمْ يَنْسِبِ الْأَمْرَ لِنَفْسِهِ ، وَوَكَّلَهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ إِذَنْ : فَيُكْذِبُونَهُ إِنَّمَا يَكْذِبُونَ اللَّهَ ؛ لِذَلِكَ يَأْتِي الْجَزَاءُ : ﴿فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ .. (٧٤)

[الشعراء]

وهو عذاب يوم مشهود ، حيث سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْحَرَارَةَ الشَّدِيدَةَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ ، عَاشَوْهَا فِي قَيْظٍ شَدِيدٍ ، وَقَدْ حَجَزَ اللَّهُ عَنْهُمْ الرِّيحَ إِلَّا بِمَقْدَارٍ مَا يَبْقَى رَمَقَ الْحَيَاةِ فِيهِمْ ، حَتَّى اشْتَدَّ عَلَيْهِمُ الْأَمْرُ وَحُمِيتْ مِنْ تَحْتِهِمُ الرَّمَالُ ، فَرَاخُوا يَلْتَمِسُونَ شَيْئًا يُرَوِّحُ عَنْهُمْ ، فَرَأَوْا غَمَامَةً

قادمة في جو السماء فاستشرفوا لها وظنوها تخفف عنهم حرارة الشمس ، وتُرْوَج عن نفوسهم ، فلما استظلُّوا بها ينتظرون الراحة والطمأنينة عاجلتهم بالنار تسقط عليهم كالمطر .

على حدِّ قول الشاعر :

كَمَا امْطَرَتْ يَوْمًا ظَمَاءَ غَمَامَةٍ فَلَمَّا رَأَوْهَا اقْشَعَتْ وَتَجَلَّتْ^(١)

ويا ليت هذه السحابة اقشعت وتركتهم على حالهم ، إنما قذفتهم بالنار والحُمَم من فوقهم ، فزادتهم عذاباً على عذابهم .

كما قال سبحانه في آية أخرى :

﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطَرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ^(٢) تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ ..^(٣) ﴾ [الاحقاف]

لذلك وصف الله عذاب هذا اليوم بأنه ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ^(٤) ﴾ [الشعراء] فما وجه عظمته وهو عذاب ؟ قالوا : لأنه جاء بعد استبشار واسترواح وأمل في الراحة ، ففاجأهم ما زادهم عذاباً ، وهذا ما نسميه « يأس بعد إطماع » وهو أنكى في التعذيب وأشق على النفوس .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ^(٥) ﴾

قوله سبحانه : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ..^(٦) ﴾ [الشعراء] أى : فما حدثتكم به ﴿ لَآيَةً ..^(٧) ﴾ [الشعراء] يعنى : عبرة ، وسميت كذلك لأنها تعبر

(١) انقشع السحاب وانقشع : ذهب من وجه السماء . وانقشع الغيم وتَشَّعَ وقشعت الرياح . أى : كَشَفَتْ فانقشع . [لسان العرب - مادة : قشع] .

(٢) العارض : السحابة إذا كانت في ناحية من السماء . والعارض يكون أبيض اللون . [لسان العرب - مادة : عرض] .

بصاحبها من حال إلى حال ، فإن كان مكذبا آمن وصدق ، وإن كان معانداً لأنّ للحق وأطاع .

وما قصصته عليكم من مواكب الرسل وأقوامهم ، وهذا الموكب يضم سبعة من رسل الله مع أممهم : موسى ، وإبراهيم ، ونوح ، وهود ، وصالح ، ولوط ، وشعيب عليهم جميعاً وعلى نبينا السلام ، وقد مضى هذا الموكب على سنة الله ثابتة لا تتخلف ، هي : أن ينصر الله - عز وجل - رسله والمؤمنين معهم ، ويخذل الكافرين المكذبين .

فلتأخذوا يا آل محمد من هذا الموكب عبرة ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ..﴾ [الشعراء] يعني عبرة لكم ، وسُميت عبرة ؛ لأنها تعبر بصاحبها من حال إلى حال ، فإن كان مكذبا آمن وصدق ، وإن كان معانداً لأنّ للحق وأطاع ، وقد رأيتم أننا لم نُسلم رسولا من رسلنا للمكذبين به ، وكانت سنتنا في الرسل أن ننصرهم .

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٧١) ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ (١٧٢) [الصافات]

وقال : ﴿وَأَنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ (١٧٣) [الصافات]

ومن العبرة نقول : عبر الطريق يعني : انتقل من جانب إلى جانب ، والعبرة هنا أن ننقل من التكذيب واللّد والجحود والكبرياء إلى الإيمان والتصديق والطاعة ، حتى العبرة (الدّعة) مأخوذة من هذا المعنى .

وفي قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (١٩٠) [الشعراء] حماية واحتراس حتى لا نهضم حق القلّة التي آمنت^(١) .

(١) قيل : آمن بشعيب من الفشتين (أهل مدين ، أصحاب الأيكة) تسعمائة نفر . [نقله القرطبي في تفسيره ٥٠١٨/٧] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (١١١)

ربك : الرب هو المتولى الرعاية والتربية . وبهذه الخاتمة خُتِمَتْ جميع القصص السابقة ، ومع ما حدث منهم من تكذيب تُخْتَم بهذه الخاتمة الدالة على العزة والرحمة .

ثم ينتقل السياق إلى خاتم المرسلين سيدنا محمد ﷺ بعد أن قدّم لنا العبرة والعظة في موكب الرسل السابقين ، فيقول الحق سبحانه :

﴿وَلِلَّهِ الْمُنَازِلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١١٢)

﴿وَلَهُ .. (١١٢)﴾ [الشعراء] على أى شىء يعود هذا الضمير ؟ المفروض أن يسبقه مرجع يرجع إليه هذا الضمير وهو لم يُسَبَق بشىء . تقول : جاءنى رجل فأكرمته فيعود ضمير الغائب فى أكرمته على (رجل)

وكما فى قوله تعالى : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (١) [الإخلاص] فالضمير هنا يعود على لفظ الجلالة ، مع أنه متأخر عنه ، ذلك لاستحضار عظمته تعالى فى النفس فلا تغيّب .

كذلك ﴿وَلَهُ .. (١١٢)﴾ [الشعراء] أى : القرآن الكريم وعرفناه من قوله سبحانه : ﴿لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١١٢) [الشعراء] وقدّم الضمير على مرجعه لشهرته وعدم انصراف الذهن إلا إليه ، فحين تقول ﴿هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (١) [الإخلاص] لا ينصرف إلا إلى الله ، ﴿وَلَهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١١٢) [الشعراء] لا ينصرف إلا إلى القرآن الكريم ^(١) .

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٣٤٧/٣) : « (وَلَهُ) أى القرآن الذى تقدم ذكره فى أول السورة فى قوله ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ فَهُمْ كَذِبُونَ﴾ (١١٢) [الشعراء] » .

وقال ﴿تَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٤٧)﴾

[الشعراء]

أى : أنه كلام الله لم أقله من عندى ، خاصة وأن رسول الله ﷺ لم يسبق له أن وقف خطيباً فى قومه ، ولم يُعرف عنه قبل الرسالة أنه خطيب أو صاحب قول .

إذن : فهو بمقاييس الدنيا دونكم فى هذه المسألة ، فإذا كان ما جاء به من عنده فلماذا لم تأثروا بمثله ؟ وأنتم أصحاب تجربة فى القول والخطابة فى عكاظ وذى المجاز وذى المجنة ، فإن كان محمد قد افترى القرآن فأنتم أقدر على الافتراء ؛ لأنكم أهل دربة فى هذه المسألة .

و ﴿الْعَالَمِينَ (١٤٧)﴾ [الشعراء] : كل ما سوى الله عز وجل ؛ لذلك كان ﷺ رحمة للعالمين للإنس والجن والملائكة وغيرها من العوالم .

لذلك لما نزلت : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٧)﴾ [الأنبياء] سأل سيدنا رسول الله جبريل عليه السلام : « أما لك من هذه الرحمة شيء يا أخى يا جبريل ؟ » فقال : نعم ، كنت أخشى سوء العاقبة كإبليس ، فلما أنزل الله عليك قوله : ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (١٠)﴾ [التكوير] أمنتُ العاقبة ، فتلك هى الرحمة التى نالنى .

وليس القرآن وحده تنزيل رب العالمين ، إنما كل الكتب السابقة السماوية كانت تنزيل رب العالمين ، لكن الفرق بين القرآن والكتب السابقة أنها كانت تأتى بمنهج الرسول فقط ، ثم تكون له معجزة فى أمر آخر تثبت صدقه فى البلاغ عن الله .

فموسى عليه السلام كان كتابه التوراة ، ومعجزته العصا ،
وعيسى عليه السلام كان كتابه الإنجيل ، ومعجزته إبراء الأكمه
والأبرص بإذن الله ، أما محمد ﷺ فكان كتابه ومنهجه القرآن
ومعجزته أيضاً ، فالمعجزة هي عين المنهج . فلماذا ؟

قالوا : لأن القرآن جاء منهجاً للناس كافة في الزمان وفي المكان
فلا بد - إذن - أن يكون المنهج هو عين المعجزة ، والمعجزة هي
عين المنهج ، وما دام الأمر كذلك فلا يصنع هذه المعجزة إلا الله ،
فهو تنزيل رب العالمين .

أما الكتب السابقة فقد كانت لامة بعينها في فترة محددة من
الزمن ، وقد نزلت هذه الكتب بمعناها لا بنصها ؛ لذلك عيسى - عليه
السلام - يقول : « ساجعل كلامي في فمه »^(١) أى : أن كلام الله
سيكون في فم الرسول بنصه ومعناه من عند الله ، وما دام بنصه من
عند الله فهو تنزيل رب العالمين .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾

كان من الممكن أن يكون الوحي من عند الله إلهاماً أو نفاثاً في
الرُّوح ؛ لذلك قال تعالى بعدها : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾^(١٦٧)
[الشعراء] إذن : الأمر ليس نفاثاً في رُوح رسول الله بحكم ما ، إنما
يأتيه روح القدس وأمين الوحي يقول له : قال الله كذا وكذا .

(١) أصل هذه البشارة برسول الله ﷺ في التوراة (العهد القديم) المنزل على موسى : « أقيم
لهم نبياً من وسط إخوتهم مثلك وأجعل كلامي في فمه فيكلمهم بكل ما أوصيه به ، ويكون أن
الإنسان الذي لا يسمع لكلامي الذي يتكلم به باسمي أنا أطالبه » [سفر التثنية - الأصحاح
١٨ - عدد ١٨ ، ١٩] . قال رحمت الله الهندي في « إظهار الحق » ص ٥١٠ « هو إشارة إلى
أن ذلك النبي سينزل عليه الكتاب ، وإلى أنه سيكون آمياً حافظاً للكلام . »

لذلك لم يثبت القرآن إلا بطريق الوحي ، بواسطة جبريل عليه السلام ، فيأتيه الملك ؛ ولذلك علامات يعرفها ويحسها ، ويتفصّد جبينه منه عرقاً ، ثم يُسرّي عنه ، وهذه كلها علامات حضور الملك ومباشرته لرسول الله ، هذا هو الوحي ، أمّا مجرد الإلهام أو النّفث في الرّوع فلا يثبت به وحي .

لذلك كان جلساء رسول الله يعرفونه ساعة يأتيه الوحي ، وكانوا يسمعون فوق رأسه ﷺ كدوى النحل^(١) أثناء نزول القرآن عليه ، وكان الأمر يثقل على رسول الله ، حتى إنه إن أسند فخذَه على أحد الصحابة أثناء الوحي يشعر الصحابي بثقلها كأنها جبل^(٢) ، وإذا نزل الوحي ورسول الله على دابته يثقل عليها حتى تنخّ به^(٣) ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ۝٥ ﴾ [المزمل]

ولم تهدأ مشقّة الوحي على رسول الله إلا بعد أن فتر عنه الوحي ، وانقطع فترة حتى تشوّق له رسول الله ﷺ وانتظره ، وبعدها نزل عليه قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۖ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ ۚ ۝٢ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ۖ ۝٣ وَوَضَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۚ ۝٤ ﴾ [الشرح]

(١) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يقول : « كان إذا نزل على رسول الله ﷺ الوحي يُسمع عند وجهه دوى كدوى النحل » . أخرجه أحمد في مسنده (٢٤/١) .

(٢) ذكر البخاري في صحيحه - كتاب الصلاة ، باب ما يذكر في الفخذ (١٢) قول زيد بن ثابت كاتب الوحي رضي الله عنه موقوفاً عليه : أنزل الله على رسوله ﷺ وفخذه على فخذي ، فثقلت عليّ حتى خفت أن تُرَضَّ فخذي (فتح الباري ١/٤٧٨) . وقال ابن حجر : هو طرف من حديث موصول عند البخاري في تفسير سورة النساء في نزول قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْرِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ .. ۝٤٥ ﴾ [النساء] (أخرجه البخاري في صحيحه - ٤٥٩٢) .

(٣) عن أسماء بنت يزيد قالت : « إنني لأخذه بزمام العضباء فأتى رسول الله ﷺ إذا أنزلت عليه (سورة) المائدة كلها ، فكانت من ثقلها تدق بعضد الناقة » أخرجه أحمد في مسنده (٤٥٥/٦) .

ونزلت عليه : ﴿وَالضُّحَىٰ ۝١ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ۝٢ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ ۝٣ وَمَا قَلَىٰ ۝٤﴾ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ۝٥﴾ [الضحى]

يعنى : سيعاودك الوحى فى سهولة ودون مشقة ، ولن تتعب فى تلقيه ، كما كنت تعاني من قبل .

وقوله تعالى ﴿نَزَلَ .. ۝١٦٣﴾ [الشعراء] تفيد العلو ، وأن القرآن نزل من أعلى من عند الله ، ليس من وضع بشر يخطئ ويصيب ويجهل المصلحة ، كما نرى فى القوانين الوضعية التى تُعدّل كل يوم ، ولا تتناسب ومقتضيات التطور ، والتى يظهر عوارها يوماً بعد يوم .

ولأن القرآن نزل من أعلى فيجب علينا أن نستقبله استقبالَ الواثق فيه المطمئن به ، لا نعانده ، ولا نتكبر عليه ؛ لأنك تتكبر على مساو لك ، أمّا ما جاءك من أعلى فيلزّمك الانقياد له ، عن اقتناع .

وفى الريف نسمعهم يقولون (اللى الشرع يقطع صباغه ميخرش دم) لماذا ؟ لانه قُطِعَ بأمر الأعلى منك ، بأمر الله ، لا بأمر واحد مثلك .

وحين نتأمل قوله تعالى فى التشريع لحكم من الاحكام : ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ .. ۝١٥١﴾ [الانعام]

كلمة (تعالوا) تعنى : اتركوا حضيض تشريع الارض ، وأقبلوا على رفعة تشريع السماء ، فتعالوا أى : تعلّوا وارتفعوا ، لا تهبطوا إلى مستوى الارض ، وإلا تعبتم وعضتكم الأحداث ؛ لأن الذى يُشرّع لكم بشر أمثالكم وإن كانوا حتى حسنى النية ، فهم لا يعلمون حقائق الأمور ، فإن أصابوا فى شيء أخطأوا فى أشياء ، وسوف تضطرون

لتفسير هذه التشريعات وتعديلها . إذن : فالاسلم لكم أن تأخذوا من الأعلى ؛ لانه سبحانه العليم بما يصلحكم .

إذن : ﴿ نَزَّلَ .. (١٦٧) ﴾ [الشعراء] تفيد أنه من الأعلى من مصدر الخير ، حتي الحديد وهو من نعم الله ، لما تكلم عنه قال سبحانه : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ .. (٢٥) ﴾ [الحديد]

ولم يقل مثلاً : أنزلنا الالماظ أو الالماس ، أو غيره من المعادن النفيسة ، لماذا ؟ لان الحديد أداة من أدوات نُصْرَةِ الدعوة وإعلاء كلمة الله .

وسمى جبريل - عليه السلام - الروح ؛ لان الروح بها الحياة ، والملائكة احياء لكن ليس لهم مادة ، فكانهم ارواح مطلقة ، اما البشر فمادة فيها روح .

كما أن كلمة الروح استعملت عدة استعمالات منها ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي .. (٨٥) ﴾ [الإسراء] والمراد الروح التي نحيها بها .

وسمى القرآن روحاً : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا .. (٥٧) ﴾ [الشورى] إذن : فالقرآن روح ، والملك الذي نزل به روح ، فإن قلت : فما حاجتي إلى الروح وفي روح ؟

نقول لك : هذه الروح التي تحيا بها مادتك ، والتي تفارقك حين تموت وتنتهي المسألة ، أما الروح التي تأتيك في القرآن فهي روح باقية خالدة ، إنها منهج الله الذي يعطيك الحياة الأبدية التي لا تنتهي . لذلك ، فالروح التي تحيا بها المادة للمؤمن وللكافر على حدّ

سواء ، أما الروح التى تأتيك من كتاب الله وفى منهجه ، فهى للمؤمن خاصة ، وهى باقية ، وبها تستأنف حياة جديدة خالدة بعد حياة المادة الفانية .

واقراً إن شئت قوله تعالى : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ .. (٢٤)﴾ [الأنفال]

كيف وما نحن أحياء ؟ نعم ، نحن أحياء بالروح الاولى روح المادة الفانية ، أما رسول الله فهو يدعونا للحياة الباقية ، وكأنه - عز وجل - يشير إلى أن هذه الحياة التى نحيها ليست هى الحياة الحقيقية ؛ لأنها ستنتهى ، وهناك حياة أخرى باقية دائمة .

حتى مجرد قولنا نحن أحياء فيه تجاوز ؛ لأن الأحياء هم الذين لا يموتون ، وهذه الحياة لا تأتى إلا بمنهج الله ، وهذا معنى قوله تعالى : ﴿وَأَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٦٤)﴾ [المكثوب] فالحيوان مبالغة فى الحياة ، أى : الحياة الحقيقية ، أما حياة المادة فأى حياة هذه التى يموت فيها المرء يوم مولده ، أو حتى بعد مائة عام ؟!

ثم يصف الحق - سبحانه وتعالى - الروح بأنه ﴿الْأَمِينُ (٦٦)﴾ [الشعراء] أى : على الوحي ، القرآن - إذن - مصُون عند الله ، مصون عند الروح الأمين الذى نزل به ، مصُون عند النبى الأمين الذى نزل عليه .

لذلك يقول سبحانه : ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ^(١) (٤٦) فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ (٤٧)﴾ [الحاقة]

(١) الوتين : عرق فى القلب إذا قُطِع مات صاحبه ، وهو الشريان الرئيسى الهام الذى يغذى الجسم بالدم النقى الخارج من القلب ، قال تعالى : ﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٥)﴾ [الحاقة] أى : أمتناه عاجلاً وأملكناه سريعاً إذا خالف أمرنا أى مخالفة . [القاموس القويم ٣١٩/٢] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ^(١) ﴾ (٧٤) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (٧٥) ﴿

[التكوير]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ^(٢) ﴾

نزل القرآن على أذن رسول الله ، أم على قلبه ؟ الاذن هي : أداة السمع ، لكن قال تعالى ﴿ عَلَى قَلْبِكَ .. (١٩٤) ﴾ [الغراء] لأن الاذن وسيلة عبور للقلب ، لأنه محلُّ التلقّي ، وهو (دينامو) الحركة في جسم الإنسان ، فبالدم الذي يضخه في أعضاء الجسم وأجهزته تتولد الطاقات والقدرة على الحركة وإداء الوظائف .

بذلك نرى المريض مثلاً يأخذ الدواء عن طريق الفم ، فيدور الدواء دورة الطعام ، ويُمْتَصُّ ببطء ، . فإن أردت سرعة وصول الدواء للجسم تعطيه حقنة في العضل ، لكن الأسرع من هذا أن تعطيه حقنة في الوريد ، فتختلط بالدم مباشرة ، وتُحدث أثرها في الجسم بسرعة ، فالدم هو وسيلة الحياة في النفس البشرية .

إذن : فالقلب هو محلُّ الاعتبار والتأمل ، وليس لسماع الاذن قيمة إذا لم يَعْ القلب ما تسمع الاذن ؛ لذلك يقول سبحانه في موضع آخر : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ .. (٩٧) ﴾ [البقرة]

فالمعنى : نَزَّلَهُ على قلبك مباشرة ، كأنه لم يمرّ بالاذن ؛ لأن الله تعالى اصطفى لذلك رسولا صنعه على عينه ، وأزال عنه العقبات البشرية التي تعوق هذه المباشرة ، فكان قلبه ﷺ أصبح منتبهاً لتلقّي

(١) الضنين : البخيل . فهو سبحانه لا يكتف غيباً عن رسول الله ، بل يبلغه كل ما أوحاه الله إليه من خبر السماء [القاموس القويم ١/ ٣٩٦] .

كلام الله ؛ لانه مصنوع على عَيْنِ الله ، أما الذين سمعوا كلام الله بأذانهم فلم يتجاوزوا معه ، فكانت قلوبهم مغلقة قاسية فلم تفهم .

والقلب محل التكاليف ، ومُسْتَقَرَّ العقائد ، وإليه تنتهي مُحَصَّلَةُ وسائل الإدراك كلها ، فالعَيْنُ ترى ، والأذن تسمع ، والأنف يشم ، والأيدى تلمس .. ثم يُعرض هذا كله على العقل ليختار بين البدائل ، فإذا اختار العقل وأطمأن إلى قضية ينقلها إلى القلب لتستقر به ؛ لذلك نسميها عقيدة يعنى : أمرُ عقد القلب عليه ، فلم يَعدْ يطفو إلى العقل ليهيئ من جديد ، لقد ترسَّخ في القلب ، وأصبح عقيدة ثابتة .

وفى آيات كثيرة نجد المعول والنظر إلى القلب ، يقول تعالى : ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ الْقَوِيُّ مِنْكُمْ..﴾ (٣٧) [الحج]
وفى آية أخرى يُبيِّن أن القوى محلها القلب : ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ (٣٧) [الحج]
وفى الشهادة يقول تعالى : ﴿وَلَا تَكْفُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْفُمْهَا فَإِنَّهُ أَلَمَ قَلْبُهُ..﴾ (٢٨٨) [البقرة] مع أن الشهادة باللسان ، لا بالقلب .

لذلك يقول النبى ﷺ فى الحديث الذى رواه النعمان بن بشير :
« ألا إن فى الجسد مُضْغَةً ، إذا صَلَحَتْ صَلَحَ الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهى القلب » (١) .

ويُحدِّثنا صحابة النبى ﷺ أنه كان ينزل عليه الوحي بآيات كثيرة بما يوازى رُبْعَيْنِ أو ثلاثة أرباع مرة واحدة ، فإذا ما سُرِّى عنه ﷺ قال : اكتبوا ، ثم يقرؤها عليهم مع وَضْع كل آية فى مكانها من

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٠٥١) ، وكذا مسلم فى صحيحه (١٥٩٩) ، وأحمد فى مسنده (٢٧٠/٤ ، ٢٧٤) من حديث النعمان بن بشير ، وأوله : « إن الحلال بين ، وإن الحرام بين » .

سورتها ، ثم يقرؤها ﷺ في الصلاة ، فتكون هي هي كما أملاها عليهم : ذلك لأن القرآن باشر قلبه لا أذنه .

وكان ﷺ لحرصه على حفظ القرآن يُردده خلف جبريل ويكرره حتى لا ينساه ، فأنزل الله عليه ^(١) : ﴿ سَتَقَرُّكَ فَلَا تَنْسَى ﴾ [الاعلى]
وقال في موضع آخر : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ (١١٤) . [طه]

وقال تعالى : ﴿ لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لَتَعْجَلَ بِهِ ﴾ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ (١٧) فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَتَّبِعْ قُرْآنَهُ (١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (١٩) [القيامة]

ومن عجب أمر القرآن أنك لا تجد شخصاً يلقى كلمة لمدة خمس دقائق مثلاً ، ثم يعيدها عليك كما قالها نصّاً ، أما النبي ﷺ فكانت تلقى عليه السورة ، فيعيدها كما هي ، ذلك من قوله تعالى : ﴿ سَتَقَرُّكَ فَلَا تَنْسَى ﴾ [الاعلى]

وقوله سبحانه : ﴿ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴾ (١١٤) [الشعراء] المنذر : الذي يُحذّر من الشر قبل وقوعه ليحتاط السامع فلا يقع في دواعي الشر ، ولا يكون الإنذار سبباً وقوع الشر ، لأنه في هذه الحالة لا يُجدي ، وكذلك البشارة بالخير تكون قبل حدوثه لتحث السامع على الخير ، وتحفزه إليه .

ويقول سبحانه في آية أخرى : ﴿ لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ ..

﴿ (٦) ﴾

[يس]

(١) بن ابن عباس قال : كان النبي ﷺ إذا أتاه جبريل بالوحي لم يفرغ حتى يزل من الوحي يتكلم النبي ﷺ بأوله مخافة أن يُنسى عليه ، فقال له جبريل ، لم تفعل ذلك ؟ قال : مخافة أن أنسى . فأنزل الله عز وجل ﴿ سَتَقَرُّكَ فَلَا تَنْسَى ﴾ [الاعلى] . أخرجه الطبراني في معجمه الكبير (١٢٦٤٩) وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٣٦/٧) وقال : فيه جوير وهو ضعيف ، وكذا ضعفه السيوطي في أسباب النزول (ص ٢٩٦) .

فكما أنذر الرسل السابقون أقوامهم ، أنذر أنت قومك ، وانضم
إلى موكب الرسالات .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ (١٩٥)

وقوله تعالى : ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ (١٩٥) [الشعراء] فإن كان القرآن قد نزل على قلبك ، فكيف يسمعه ؟ وكيف يكتبونه ؟ ويحفظونه ؟ يأتي هنا دور اللسان العربي الذي يُخرج القرآن إلى الناس . إذن : فمنطق رسول الله بعد نزوله على القلب ، ويُؤخر اللسان ؛ لأنه وسيلة الحفظ والصيانة والقراءة .

ومعنى ﴿ مُبِينٍ ﴾ (١٩٥) [الشعراء] أى : واضح ظاهر ، محيط بكل أفضلية الحياة ، لكن يأتي مَنْ يقول : إن كان القرآن نزل بلسان عربي ، فما بال الكلمات غير العربية التي نطق بها ؟ فكلمة قسطاس رومية^(١) ، وأمين حبشية ، وسجيل فارسية^(٢) .

ونقول : معنى اللسان العربي ما نطق به العرب ، ودار على ألسنتهم ؛ لأنه أصبح من لغتهم وصار عربياً ، وإن كان من لغات أخرى ، والمراد أنه لم يأت بكلام جديد لم تعرفه العرب ، فقبل أن ينزل القرآن كانت هذه الكلمة شائعة في اللسان العربي .

ونزل القرآن باللسان العربي خاصة ؛ لأن العرب هم أمة استقبال

(١) أخرج الفريابي عن مجاهد ، قال : القسطاس : العنل بالرومية . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيل قال : القسطاس بلفظ الروم : الميزان [الإتيان في علوم القرآن للسيوطي ١١٥/٢] .

(٢) أخرج الفريابي عن مجاهد ، قال : سجليل بالفارسية . أولها حجارة وآخرها طين . [الإتيان في علوم القرآن للسيوطي ١١٢/٢] .

الدعوة وحاملوها إلى باقى الامم ، فلا بُدَّ أَنْ يفهموا عن القرآن . فإن قُلْتُ : فالامم الاخرى غير العربية مخاطبةً أيضاً بهذا القرآن العربى ، فكيف يستقبلونه ويفهمون عنه ؟ نقول : مَنْ سمعه من العرب عليه أن يُبلغه بلسان القوم الذين يدعوه ، وهذه مهمتنا نحن العرب تجاه كتاب الله .

﴿وَأَنذَرْنِي زُرَّ الْأَوَّلِينَ﴾ (١٩٦)

الضمير فى ﴿إِنَّهُ ..﴾ [الشعراء] يصح أن يعود على القرآن كسابقه ، ويصح أن يعود على رسول الله ، ومعنى ﴿زُرَّ ..﴾ (١٩٦) [الشعراء] جمع زور يعنى : مكتوب مسطور ، ولو أن العقول التى عارضت رسول الله ، وأنكرت عليه رسالته ، وأنكرت عليه معجزته فطنوا إلى الرسالات السابقة عليه مباشرة ، وهى : اليهودية والنصرانية فى التوراة والإنجيل لوجبَّ عليهم أن يُصدِّقوه ؛ لانه مذكور فى كتب الاولين .

كما قال سبحانه فى موضع آخر : ﴿إِنَّ هَذَا لَبِى الصُّحُفِ الْأُولَى (١٨) صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ (١٩) [الاعلى]

فالمبادئ العامة من العقائد والأخلاق والعدل الإلهى وقصص الأنبياء كلها أمور ثابتة فى كل الكتب وعند جميع الأنبياء ، ولا يتغير إلا الأحكام من كتاب لآخر ، لتناسب العصر والأوان الذى جاءت فيه .
وحين تقرأ قوله تعالى : ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ..﴾ (١٢) [الشورى]

تقول : ولماذا - إذن - نزل القرآن ؟ ولماذا لم يُقَلَّ وصيئا به محمداً ؟ قالوا : لأن الأحكام ستتغير ؛ لتناسب كل العصور التى نزل

القرآن لهدايتها ، ولكل الاماكن ، ولتناسب عمومية الإسلام .

لذلك روى عن عبد الله بن سلام^(١) وآخر اسمه ابن يامين ، وكانوا من أهل الكتاب ، وشهد كلاهما أنه رأى ذكر محمد ﷺ في التوراة ، وفي الإنجيل . والقرآن يقول عنهم : ﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ .. ﴾ (١٤٦) [البقرة]

ولما سمعها ابن سلام قال : ربنا تساهل معنا في هذه المسألة ، فوالله إني لأعرفه كعرفتني لولدي ، وعرفتني لمحمد أشد^(٢) .

ويقول تعالى في هذا المعنى : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ .. ﴾ (١٥٧) [الاعراف]

ويقول سبحانه علي لسان عيسى عليه السلام حين يقف خطيباً في قومه : ﴿ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ .. ﴾ (١) [الصف]

إذن : ﴿ وَإِنَّ لِيَ زُرَّ الْأَوَّلِينَ ﴾ (١٦٣) [الشعراء] أي : محمد ﷺ أو هو القرآن الكريم ، فكلاهما صحيح ؛ لأن صفة رسول الله ﷺ موجودة في هذه الكتب ، أو القرآن في عموم مبادئه في العقائد والأخلاق والبعث وسير الأنبياء .

فكان الواجب على الذين جاءهم القرآن أن يؤمنوا به ، خاصة وأن رسول الله كان أمياً لم يجلس إلى معلم ، وتاريخه في ذلك معروف لهم ، حيث لم يسبق له أن قرأ أو كتب شيئاً .

(١) هو : عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ، أبو يوسف ، صحابي أسلم عند قدوم النبي ﷺ المدينة ، وكان اسمه الحصين ، فسماه رسول الله ﷺ عبد الله ، وشهد مع عمر فتح بيت المقدس ، أقام بالمدينة إلى أن توفي عام ٤٣ هـ (الإعلام للزركلي ٩٠/٤) .
(٢) قال ابن كثير في تفسيره (١٩٤/١) : « قال القرطبي : يروى عن عمر أنه قال لعبد الله ابن سلام : أتعرف محمداً كما تعرف ولدك ؟ قال : نعم وأكثر ، فذل الامين من السماء على الامين في الأرض بنعته فعرفته ، وإني لا أدري ما كان من أمه » .

والقرآن يؤكد هذه المسألة ، فيقول تعالى مخاطباً نبيه محمداً ﷺ :
﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِبِصْمِكَ إِذَا لِأَرْثَابِ
الْمُتَّبِلُونَ ﴾ (٤٨)

﴿ وَمَا كُنْتَ تَأْوِيهِ^(١) فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴾
(٤٩)

﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ... ﴾ (٥٠) [القصص]
﴿ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَعَهُمْ آيَاتُهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ... ﴾ (٥١) [آل عمران]
فكل هذه الآيات وغيرها دليل على أنه ﷺ لا علم له بها إلا
بواسطة الوحى المباشر فى القرآن الكريم ، وكان على القوم أن
يؤمنوا به أول ما سمعوه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمُوا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ (٥٢)

آية : أى دليلاً وعلامة على أن القرآن من عند الله ؛ لأن علماء
بنى إسرائيل كانوا يستفتحون به على الذين كفروا ، فلما جاءهم
ما عرفوا كفروا به ، أو لم يقولوا للأوس والخزرج فى المدينة : لقد
أطل زمان نبيٌ يأتى سنتبعه ونقتلكم به أيها المشركون قتل عاد
وإرم^(٢) ، ومع ذلك لما بُعث النبى ﷺ أنكروه وكفروا به ، وهم
يعرفون أنه حق ، لماذا ؟

(١) ثوى بالمكان : حله وأقام فيه واستقر به . والمعنى : ما كنت مقيماً عندهم . [القاموس القويم
١/١١٣] .

(٢) أخرج ابن سعد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عطية العوفى : كانوا خمسة : إسد ، وأسيد ،
وابن يامين ، وثعلبة ، وعبد الله بن سلام . [أورده السيوطى فى الدر المنثور ٦/٣٢٢] .

(٣) عن أشياخ من الأنصار قالوا : كنا قد علوناهم قهراً دهرًا فى الجاهلية ونحن أهل شرك وهم أهل
كتاب وهم يقولون : إن نبياً سيُبعث الآن نتبعه قد أطل زمانه فنقتلكم معه قتل عاد وإرم ، فلما
بعث الله رسوله من قريش واتبعناه كفروا به . ذكره ابن كثير فى تفسيره (١/١٢٤) نقلاً عن ابن
إسحاق .

قالوا : لانهم تنبؤوا إلى أنه سيسلبهم القيادة ، وكانوا في المدينة أهل علم ، وأهل كتاب ، وأهل بصر ، وأهل حروب .. إلخ . وليلة هاجر النبي ﷺ إلى المدينة كانوا يستعدون لتتويج عبد الله بن أبي ملكا عليها ، فلما جاءها النبي ﷺ أفسد عليهم هذه المسألة ؛ لذلك حسدوه على هذه المكانة ، فقد أخذ منهم السلطة الزمنية والتي كانت لهم .

وقال ﴿عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ (١٦٧)﴾ [الشعراء] لانهم كانوا يعرفون صدق رسول الله ، ولأنه ﷺ جاء بأشياء لا يعرفها إلا هم ، وقد اشتهر منهم خمسة ، هم : عبد الله بن سلام ، وأسد ، وأسيد ، وثعلبة ، وابن يامين .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ (١٦٨) فَقَرَاهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ (١٦٩)﴾

لقد أنزلنا القرآن بلسان عربي على أمة عربية ، ولو أنزلناه على الأعاجم ما فهموه ^(١) .

وقال الحق سبحانه وتعالى في موضع آخر : ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٤٤)﴾ [فصلت]

(١) قال قتادة : يقول : لو أنزلنا هذا القرآن على بعض الأعجمين لكانت العرب أشد الناس فيه ، لا يفهمونه ولا يدرون ما هو ؟ أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم .
- وقال قتادة أيضاً : لو أنزل الله عجمياً لكانوا أخسر الناس به لانهم لا يعرفون العجمية . أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير . [ذكرهما السيوطي في الدر المنثور .] ٣٢٢/٦ .

لماذا ؟ لأن المستقبل مقبول ، فإن أردتَ استقبالَ أى قضية فعليك أن تُخرج من قلبك أى قضية أخرى معارضة لها ، ثم بعد ذلك لك أن تدرس القضيتين ، فما وافق الحق فادخله .

لذلك يقول تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ .. (٤) ﴾ [الأحزاب] فهو قلب واحد ، لذلك أخرج منه كل قضية سابقة ، وما هو القرآن واحد ، وقائله واحد ، ومبلغه واحد ، ولسانه عربى .

يقول تعالى فى وصفهم حالَ سماع القرآن : ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَأُكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (١٢٧) ﴾ [التوبة] أى : يريدون التسلسل والخروج .

ويقول تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا .. (١٢٤) ﴾ [التوبة] أى : ماذا أفادتكم ؟ وماذا زادت فى إيمانكم ؟

ويقول سبحانه : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ (١٦) ﴾ [محمد] يعنى : ما الجديد الذى جاء به ؟

ويقول عن الذين آمنوا : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ (١٧) ﴾ [محمد]

(١) قال ابن عباس فيما أخرجه ابن جرير وابن أبى حاتم : هم المنافقون . (أورده السيوطى فى الدر المنثور ٣٢٦/٤) .

(٢) عن ابن جرير قال : كان المؤمنون والمنافقون يجتمعون إلى النبی ﷺ فيستمع المؤمنون منه ما يقول ويعونه ، ويسمعه المنافقون فلا يعونه ، فإذا خرجوا سالوا المؤمنين : ماذا قال آنفًا ؟ فنزلت ﴿ وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ .. (١٦) ﴾ [محمد] . ذكره السيوطى فى الدر المنثور (٤٦٦/٧) وعزاه لابن المنذر .

و ﴿الْأَعْجَمِينَ (١٦٨)﴾ [الشعراء] جمع : أعجمى ، والأعجم هو الذى لا يُحَسِّنُ الكلام العربى ، وإن كان ينطق به ، والعجمى ضد العربى والعجم غير العرب . فالمعنى ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ .. (١٦٨)﴾ [الشعراء] أى : القرآن العربى على بعض الأعجمين ما فهمه ، وقال ﴿بَعْضٍ .. (١٦٨)﴾ [الشعراء] لمراعاة الاحتمال ، فمن العجم مَنْ تعلّم العربية وأجادها ويستطيع فهم القرآن .

وقوله تعالى : ﴿فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ (١٦٩)﴾ [الشعراء] لانهم لم يفهموا منه شيئاً ، فلكذلك أنتم مثل هؤلاء العجم فى تلقى واستقبال كلام الله ، لم تفهموا منه شيئاً .

ذلك لانهم أحبوا الكفر والعناد وأصرّوا عليه ، واستراحتْ إليه قلوبهم حتى عَشَقُوهُ ، فاعانهم الله عليه ، وختم على قلوبهم ، فلا يدخلها إيمانٌ ، ولا يخرج منها كفر .

﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ

فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٣٠﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ
الْأَلِيمَ ﴿٣١﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٣٢﴾﴾

معنى ﴿سَلَكْنَاهُ .. (٣٠)﴾ [الشعراء] أدخلناه فى قلوب المجرمين ، كأنهم عجم لا يفهمون منه شيئاً ، لذلك ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٣١)﴾ [الشعراء] وما داموا لن يؤمنوا به حتى يروا العذاب الاليم فلن يُقْبَلَ منهم إيمان .

ومعنى ﴿بَغْتَةً .. (٣٢)﴾ [الشعراء] أى : فجأة ، ومن حيث لا يشعرون .

لذلك لما نزل القرآن وآمن برسول الله بعض الصحابة اضطهد رسول الله وصحابته ، وأوذوا حتى صاروا لا يأمنون على أنفسهم من بطش الكفار ، حتى كانوا يبيتون في السلاح ، ويستيقظون في السلاح ، لا يجدون من يحميه .

وفي هذه الصالة نزل قوله تعالى : ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ۝٥٥ ﴾ [القرن] فتعجب عمر رضى الله عنه : أى جمع هذا الذى سيُهْزَمُ ، والمسلمون على هذه الحال ؟ فلما شهد بدرًا وما كان فيها من قتل المشركين وتُصْرَةُ دين الله ، قال : نعم صدق الله ، سيُهْزَمُ الجمع ويُوَلُّونَ الدُّبُرَ^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ۝٥٦ ﴾
﴿ أَفِعْدَا إِنَّا يَسْتَعْجِلُونَ ۝٥٧ ﴾

أى : انظرونا وتمهلوا علينا ، وأخروا عنا العذاب ، سبحانه الله ألم تستعجلوه^(٢) ؟ وهذه طبيعة أهل العناد والكفر إن تركناهم طلبوا أن ينزل عليهم ، وإن نزل بهم العذاب قالوا : انظرونا وتمهلوا علينا .

(١) أورده ابن كثير في تفسيره (٢٦٦/٤) وعزاه لابن أبى حاتم عن عكرمة قال : « لما نزلت ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ۝٥٥ ﴾ [القرن] قال عمر : أى جمع يُهْزَمُ ؟ أى أى جمع يُغْلَبُ ؟ قال عمر : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله ﷺ يثب في الدرع وهو يقول : « سيُهْزَمُ الجمع ويولون الدبر » فمررت ثاويلها يومئذ .

(٢) يقول تعالى عنهم : ﴿ وَقَالُوا إِنَّا عَجِلْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝٥٧ ﴾ [ص] أى : عجل لنا العذاب . وقال تعالى : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْ أَجَلَ مُسمى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَثَابَتَهُمْ بِهِمْ وَلَهُمْ لَا يَحْزَنُونَ ۝٥٨ ﴾ يستعجلونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين ۝٥٨ [التكوير] .

ثم يقول رب العزة سبحانه :

﴿ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ^(١) ﴿٢٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٦﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ ﴿٢٧﴾ ﴾

﴿ أَفَرَأَيْتَ .. ﴿٢٥﴾ ﴾ [الشعراء] يعنى : أخبرنى ﴿ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٥﴾ ﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٦﴾ ﴾ [الشعراء] ومع طول المدة، إلا أن الغاية واحدة ^(٢) ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ ﴿٢٧﴾ ﴾ [الشعراء]

﴿ وَمَا أَهْلَكْنَاهُمْ مِنْ قَرْبَةٍ إِلَّا هُمْ يُنذِرُونَ ﴿٢٨﴾ ﴾
﴿ ذَكَرْنَاهُمْ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٩﴾ ﴾

كما قال سبحانه فى آية أخرى : ﴿ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُن رَأْيُكَ مُهِلَكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَالُونَ ﴾ [الأنعام] ، فقد جاءهم رسول يعلمهم وينذرهم ؛ ليقيم عليهم الحجة ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا ﴿٣٥﴾ ﴾ [الإسراء]

هذا كله ﴿ ذَكَرْنَاهُمْ .. ﴿٢٩﴾ ﴾ [الشعراء] تعنى : نذكركه لنُوقِظَ غفلتكم ﴿ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٩﴾ ﴾ [الشعراء] فانتم الذين فعلتم هذا بأنفسكم ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣١﴾ ﴾ [النحل]

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٥٠٢١/٧) : « المراد أهل مكة فى قول الضحاك وغيره » .
(٢) أى : لو أخرناهم وأنظرناهم وأملينا لهم برهة من الدهر وحيناً من الزمان وإن طال ثم جاءهم أمر الله ، أى شئ يجرى عنهم ما كانوا فيه من النعيم [تفسير ابن كثير ٣/٣٤٨] .

ثم يقول الحق سبحانه عن القرآن :

﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ (٦٠) **﴿وَمَا يَلْبِغِي لَهُمْ**
﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (٦١)﴾

لأنهم قالوا : إنما تنزلت الشياطين على محمد بالقرآن ، وكانوا يقولون ذلك لكل شاعر ماهر بشعره عندهم ، فلكل شاعر شيطان يُملِيه الشعر ، وعندهم واد يُسمَّى وادى « عبقر » هو وادى الجن ، فيقولون : فلان عبقرى أى : موصول بالجن. فى هذا الوادى .

لكن ، كيف والكتاب الذى نزل على محمد عدو للشياطين ، يلعنهم فى كل مناسبة ، ويحذر أتباعه منهم : ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ..﴾ (٧٦) ﴿[البقرة] ويقول الحق سبحانه : ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ (٦)﴾ [فاطر]

فكيف - إذن - يعدة الشيطان ويُملِيه عليه ، وهو عدوه ؟ ولماذا لم يأتكم وأنتم أحبائه ؟ هذه واحدة .

الأخرى : ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (٧٦) ﴿[الشعراء] إن الله جعل القرآن مُعْجَزًا ومنهجًا ، والمعجزة لا يتسلط عليها إنس ولا جن فيفسدها ، لذلك قال سبحانه : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَافِعُونَ﴾ (٩)﴾ [الحجر]

أما الكتب السابقة فقد طلبت من المؤمنين بها أن يحفظوها ، وفرق بين الحفظ منى ، وطلب الحفظ منكم ؛ لأن الطلب تكليف وهو عُرْضة لأن يطاع ولأن يُعصى ، وقد جربنا حفظ البشر فلم يحافظوا على كتبهم السابقة ؛ لذلك تولى الحق - سبحانه وتعالى - حفظ قرآنه

بنفسه ، ولم يكلِّه إلى أحد من خلقه .

لذلك تجد في هذا المجال كثيراً من العجائب والمفارقات ، فمع تقدم الزمن وطفيان الحضارات المعادية للإسلام ، والتي تُطرنا كل يوم بوابل من الانحرافات والخروج عن تعاليم الدين ، ومنا من ينساق خلفهم ، وهذا كله ينقص من الأحكام المطبقة من الإسلام .

لكن مع هذا كله تجد القرآن يزداد توثيقاً ، ويزداد حفظاً ، ويتبارى حتى غير المسلمين في حفظ كتاب الله وتوثيقه ، والتجديد في طباعته ، حتى رأينا مصحفاً في ورقة واحدة ، ومصحفاً في حجم عقلة الإصبع ، ويفخر بعضهم الآن بأنه يملك أصغر مصحف في العالم .. إلخ بصرف النظر عن دوافعهم من وراء هذا .

المهم أن الله تعالى يُسَخِّرُ حتى أعداء القرآن لحفظ القرآن ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ﴾ (٢٦) [المدثر]

ليس من وسائل نشر القرآن والمحافظة عليه آلات التسجيل وآلات تكبير الصوت التي تنشر كلام الله في كل مكان ؟ ولم يُلْقِ شيء من الكتب السابقة مثل هذه العناية .

إذن : فالعناية بالقرآن كنص لا تتناسب مع النقص في أحكامه وانصراف أهله عنها ، وكان الله - عز وجل - يقول لنا : سأحفظ هذا النص بغير المؤمنين به ، وسأجعلهم يؤثقونه ويهتمون به ؛ ليكون ذلك حجة عليكم .

لذلك كان عند الألمان قبل الحرب العالمية خزانة بها أدراج ، في كل درج منها آية من القرآن ، يُحفظ به كل ما كُتِبَ عن هذه الآية بداية من تفسير ابن عباس إلى وقتها ، وهذا دليل على أنهم مُسَخَّرُونَ بقوة خفية لا يقدر عليها إلا الله عز وجل ﴿ إِنَّا نَحْنُ الذِّكْرُ وَإِنَّآ لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (٩) [الحجر]

وسبق أن قلنا : إن بعض النساء يَسْرِنَ فى الشوارع كاشفات عن صدورهن ، ومع ذلك تتحلّى بمصحف على صدرها ، وليتها تستتر صدرها ولا تُعلّق المصحف .

فكيف يقولون تنزلت به الشياطين ، وقد جاء القرآن ليعلمن لأهله عداه لهم والحذر منهم ؟ كيف والشياطين لا تنزل إلا على كل كفّار أثيم ، وأنتم أولى بأن تنزل عليكم ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَمُوحُونَ إِلَى أُولِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ۖ ۞ (١٧١) ﴾ [الانعام]

ومعنى : ﴿ وَمَا يَسْتَظْهِرُونَ (١٧١) ﴾ [الشعراء] أن هذه المسألة فوق قدراتهم ؛ لأن الحق تبارك وتعالى قال :

﴿ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ ۖ ۞ (١٧٢) ﴾

وقد شرح الحق سبحانه هذا المعنى فى قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَ حَرَمًا شَدِيدًا وَشَهَبًا أ ۝ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ۚ فَمَنْ يَسْمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ۚ ۞ (١) ﴾ [الجن]

وبعد ذلك يتكلم عن استقبال المنهج من الرسول ومن آله وأتباعه ، ومن المؤمنين جميعاً :

(١) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال ﷺ : « إذا قضى الله الأمر فى السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعاً لقوله كأنه سلسلة على صفوان ، فإذا فُزِعَ عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق وهو العلى الكبير ، فيسمعها مسترق السمع ، ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض - ووصف سفيان بكلمة لفرلها ويد بين أصابعه - فيسمع الكلمة فيلقبها إلى من تحته ، ثم يلقيها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن ، فريما أدرك الشهاب قبل أن يلقيها ، وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معها مائة كذبة » . أخرجه البخارى فى صحيحه (٤٧٠١ ، ٤٨٠٠) وابن ماجه فى سننه (١٩٤) .

﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴾ (٦٦)

خاطب الحق - تبارك وتعالى - نبيه محمداً ﷺ بقوله : ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ .. ﴾ (٦٦) [الشعراء] فهل كان ﷺ مظنة أن يدعو مع الله إلهاً آخر ؟ قالوا : لا ، إنما المراد ابتداء توجيهه ، وابتداء تكليفه ، كأنه يقول له : اجعل عندك مبدءاً ، أنك لا تتخذ مع الله إلهاً آخر ، لا أن الرسول اتخذ إلهاً ، فجاء الوحي لينهاه ، إنما هو بداية تشريع وتكليف ، وإذا كان العظيم المرسل ﷺ يتوعدده الله إن أراد أن يتخذ إلهاً آخر ، فما بالك بمن هو دونه ؟

فساعةً يسمع الناس هذا الخطاب موجّهاً إلى النبي المرسل إليهم ، فلا بد أن يصغوا إليه ، ويحذروا ما فيه من تحذير ، كما لو وجه رئيس الدولة أمراً إلى رئيس الوزراء مثلاً - والله المثل الأعلى - وحذره من عاقبة مخالفته ، فلا شك أن من دونه من الموظفين سيكون أطوع منه لهذا الأمر .

﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (٦٧)

وهكذا نقل الأمر من رسول الله إلى أهله وعشيرته الأقربين ، ذلك ليطمئن الآخرين من قومه ، فهو يأمرهم بأمر ليس بنجوة عنه ، فأول ما ألزم به ألزم نفسه ثم عشيرته ، وهذا أدعى للطاعة والقبول ، فانت ترد أمرى إذا كنت أمرك به ولا أفعله ، لكني أمرك وأسبقك إلى الفعل .

لذلك سيدنا عمر - رضى الله عنه - وكان على المنبر يخطب في الناس ، ويقول : أيها الناس ، اسمعوا وأطيعوا ، فقام أعرابي وقال : لا سمع لك ولا طاعة ، انظر إلى هذه الجرأة على من ؟ على عمر وهو على المنبر - فقال له عمر : ولم ؟

قال : لان ثيابك أطول من ثيابنا - وكان القماش يُوزع بين المسلمين بالتساوي لا فرق بين طويل وقصير - فقال عمر لابنه عبد الله : قم يا عبد الله لثري الناس ، فقام عبد الله فقال : إن أبى رجل طوكل - مبالغة فى الطول - وثوبه فى المسلمين لم يكفه ، فاعطيته ثوبى فوصله بثوبه ، وها أنذا بمرقعتى بينكم ، عندها قال الاعرابى : إذن نسمع ونطيع ^(١) .

لكن أين القدوة فى دوائرها ومصالحتها الحكومية الآن ؟ وأين هو رئيس المصلحة الذى يحضر ، ويجلس على مكتبه فى الثامنة صباحاً ليكون قدوة لمرؤوسيه ؟ وإن من أشد ما ابتكتنا به أن ننفقد القدوة فى الرؤساء والمسئولين . لذلك أول ما وجّه التشريع والتكليف وجّه إلى رسول الله ، وإلى أقرب الناس إليه وهم عشيرته الأقربون ؛ لأن الفساد يأتى أول ما يأتى من دوائر القربى والحاشية التى تصيط بالإنسان ، وقد يكون الرئيس أو الحاكم بخير ، لكن حاشيته هى سبب الفساد ، حيث تستغل اسمه فى فسادها أو تضلّله وتعمى عليه الحقائق .. إلخ .

لذلك كان سيدنا عمر - رضى الله عنه - ساعة يريد أن يقرّر شيئاً للامة ، ويعلم أنه قاس عليهم يجمع أهله أولاً ويقول لهم : لقد شاء الله أن أقرر كذا وكذاً ، فمن خالفنى منكم فى شيء من هذا جعلته نكالا لعامة المسلمين ، وهكذا يضمن أهله وأقاربه أولاً ، ويبدأ بهم تنفيذ ما أراده للمسلمين .

(١) عن الحسن ، قال : خطب عمر الناس وهو خليفة وعليه إزار فيه ثنتا عشرة رقعة . وعن أنس قال : كان بين كتفى عمر ثلاث رقاع . [أورده ابن الجوزى فى صفة الصفرة ١٤٧/١] .

وتأمل ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء] والإنذار كما ذكرنا التحذير من الشر قبل أوانه ، فلم يقل : بشر عشيرتك ، كانه يقول له : إياك أن يأخذك به لين ورافة ، أو عطف لقربتهم لك ، بل بهم فابداً .

وقد امتثل رسول الله ﷺ لهذا التوجيه ، فكان يقول لقرباته : « يا عباس يا عم رسول الله ، يا صفية عمة رسول الله ، يا فاطمة بنت محمد ، اعملوا فإني لا أغني عنكم من الله شيئاً ، ولا يأتيني الناس بأعمالهم ، وتأتوني بأنسابكم »^(١) .

وفى الوقت الذى يدعوه إلى إنذار عشيرته الأقربين يقول فى مقابلها :

﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ابْعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

بعد أن أمره بالشدة على أهله وقرباته يأمره باللين ، وخفض الجناح لباقي المؤمنين به ، وخفض الجناح كناية عن اللطف واللين فى المعاملة ، وقد أخذ هذا المعنى من الطائر حين يحنو على فراخه ، ويضمهم بجناحه . وخفض الجناح دليل الحنان ، لا الذلة والانكسار ، وفى المقابل نقول (فلان فارد أجنحته) إذا تكبر وتجبر ، وتقول (فلان مجنح لى) إذا عصا وأمرك .

وفى موضع آخر : ﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر]

(١) عن أبى هريرة قال : قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله عز وجل ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء] قال : يا معشر قريش - أو كلمة نحوها - اشتروا أنفسكم ، لا أغني عنكم من الله شيئاً . يا بنى عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئاً ، يا صفية عمة رسول الله لا أغني عنك من الله شيئاً ، ويا فاطمة بنت محمد سليني ما شئت من مالى لا أغني عنك من الله شيئاً ، أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٧٥٢) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٢٠٦) .

وقال في حقِّ الوالدين : ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ .. ﴾ [الإسراء] فلا نقول : كُنْ ذليلاً لهم ، إنما كُنْ رحيماً بهم ، حنوناً عليهم ، ففي هذا عزك ونجاتك .

﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [٢١٦]

فإن عصاك الاقارب فلا تتردد في أن تعلنها ﴿ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [٢١٦] [الشعراء] وعندها لا تراعى فيهم حقَّ الرحم ، ولا حقَّ القُرْبى ، لأنه لا حقَّ لهم ؛ لذلك قال ﴿ فَقُلْ .. ﴾ [٢١٦] [الشعراء] ولم يقل تبرأ منهم ؛ لأنه قد يتبرأ منهم فيما بينه وبينهم .

لكن الحق - تبارك وتعالى - يريد أن يعلنها رسول الله على الملا ليعلمها الجميع ، وربنا يُعلمنا هنا درساً حتى لا نحاسب أحداً ، أو نجامله لقرباته ، أو لمكانته حتى تستقيم أمور الحياة .

والذى يُفسد حياتنا وينشر فيها الفوضى واللامبالاة أن نناقق ونجامل الرؤساء والمسئولين ، ونُغطّي على تجاوزاتهم ، ونأخذهم بالهودة والرحمة ، وهذا كله يهدم معنويات المجتمع ، ويدعو للفوضى والتهاون .

لذلك يعلمنا الإسلام أن نعلنها صراحة ﴿ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [٢١٦] [الشعراء] وليأخذ القانون مجراه ، وليتساوى أمامه الجميع ، ولو عرف المخالف أنه سيكون عبرة لغيره لارتدع .

لذلك يُقال عن عمر رضي الله عنه أنه حكم الدنيا كلها ، والحقيقة أنه حكم نفسه أولاً ، فحكمت له الدنيا ، وكذلك مَنْ أراد أن يحكم الدنيا في كل زمان ومكان عليه أن يحكم نفسه ، فلا يجرؤ أحد من أتباعه أن يخالفه ، وساعة أن يراه الناس قدوة ينصاعون له بالسمع والطاعة .

﴿تَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ (١٧)

فقد تقول : إن فعلت هذا قل أنصاري وتفرق الاتباع والحاشية من حولى ، نقول لك : إياك أن تظن أنهم يجلبون لك نفعاً ، أو يدفعون عنك ضرراً ، فالامر كله بيده تعالى وبأمره ، فخير لك أن تراعى الله ، وأن تتوكل عليه .

﴿تَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ (١٧) [الشعراء] العزيز الذى يغلب ولا يغلب ، ويقهر ولا يقهر ، ومع ذلك فهو سبحانه رحيم بك وبهم . وصفة الرحمة هنا تنفى ما يظنه البعض أن العزة هنا تقتضى الجبروت أو القهر أو الظلم ، فهو سبحانه فى عزته رحيم ، لأن عزة العزيز على المتكبر رحمة بالمتكبر عليه .

وكان الحق - سبحانه وتعالى - يعلم خليفته فى أرضه خاصة أولى الامر منهم ، يعلمه أن يكون أريباً ناصحاً ، يقول له : إياك أن تتوكل على عبد مثلك إذا عجزت عن العمل ؛ لأنه عاجز مثلك ، وما دام الامر كذلك فتوكل على العزيز الرحيم ، فعزته ورحمته لك أنت .

﴿الَّذِى يَرِنُّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ (١٨) ﴿وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِ﴾ (١٩)

أى : توكل على الذى يحبك ، ويقدر عملك وعبادتك حين تقوم ، والمعنى تقوم له سبحانه بالليل والناس نيام ﴿وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِ﴾ (١٩) [الشعراء] ونفهم من ذلك أنه يصح أن تقوم وحدك بالليل .

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٣٥٢/٣) : « أى : هو معتن بك » وأورد أقوالاً منها :

- « أى : حين تقوم إلى الصلاة .
- يرى قيامه وركوعه وسجوده .
- يراك إذا صليت وحدك .
- يراك حين تقوم من فراشه أو مجلسك .
- يراك قائماً وجالساً وعلى حالاتك .
- قاله ابن عباس .
- قاله مكرمة .
- قاله الحسن البصرى .
- قاله الضحاك .
- قاله قتادة .

وقوله ﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ﴾ [الشعراء] يرى حالك في هذا القيام ، وما أنت عليه من الفرح ، وسرعة الاستجابة لنداء الله في قوله : الله أكبر ، يراك حين تقوم على حالة انشراح القلب والإقبال على الله والنشاط للعبادة ، لا على حال الكسل والتراخي .

وإن أقبلتَ على الله أعطاك من القِيُوسَاتِ ما يُعوْضُكَ مكاسب الدنيا وتجارتها ، إن تركتها لإجابة النداء ؛ لذلك كان شعار الأذان الذي ارتضاه رسول الله ﷺ (الله أكبر) أي : أكبر من أي شيء غيره ، فإن كنتَ في نوم ، فالله أكبر من النوم ، وإن كنتَ في تجارة ، فالله أكبر من التجارة ، وإن كنتَ في عمل فالله أكبر من العمل.. إلخ .

وعجيب أن نرى مَنْ يَقْدِمُ العمل على الصلاة بحجة امتداد الوقت ، وإمكانية الصلاة بعد انتهاء العمل ؛ وهذه حجة واهية ؛ لأن ربك حين يناديك (الله أكبر) يريدك أن تستجيب على الفور لا على التراخي ، وإلا كيف تسمى الاستجابة للنداء إذا تأخرت عن وقتها ؟ فطول الوقت خاصة بين الصبح والظهر وبين العشاء والصبح لا يعني أن تصلي في طول هذا الوقت ؛ لأن النداء يقتضي الإسراع والاستجابة .

ولنا ملحظ في (الله أكبر) فأكبر أفعَل تفضيل تدلُّ على المبالغة ودون أكبر نقول : كبير ، وكأنها إشارة إلى أن العمل والسعي ليس شيئاً هيناً أو تافهاً ، إنما هو كبير ، ينبغى الاهتمام به ؛ لأنه عَصَب الحياة ، ولا تستقيم الأمور في عمارة الأرض إلا به .

لكن ، إن كان العمل كبيراً فالله أكبر ، فربُّك - عز وجل - لا يُزهِدُكَ في العمل ، ولا يُزهِدُكَ في الدنيا ؛ لأنه خالقها على هذه الصورة وجاعل للعمل فيها دوراً ، وإن شئتَ فاقراً : ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ

الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ .. ﴿١٦﴾ [الجمعة]

وقال في موضع آخر : ﴿وَلَا تَسْ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا .. ﴿٧٧﴾﴾
[القسم] لأن حركة الحياة هي التي تُعينك على أداء الصلاة وعلى عبادة
الله ، فبها تقنات ، وبها تتقوى ، وبها تستر عورتك ، وما لا يتم
الواجب إلا به فهو واجب . ومع هذا فدعوة الله لك أوّلَى بالتقديم ،
وأوّلَى بالإجابة ؛ لأن الذي خلقك وخلقها ناداك (الله أكبر) .

و ﴿تَقْلَبَ .. ﴿٧٩﴾﴾ [الشعراء] تعنى ^(١) : القعود والقيام والركوع
والسجود ، فربك يراك في كل هذه الأحوال ، ويرى سرورك بمقامك
بين يديه ، فإذا ما تولكت عليه فانت تستحق أن يكون ربك عزيزاً
رحيماً من أجلك .

أو : أن المعنى ﴿وَتَقْلَبَ فِي السَّاجِدِينَ ﴿٧٩﴾﴾ [الشعراء] أنه ﷻ
كان يرى صحابته وهم يُصلُّون خلفه ، فيرى مَنْ خلفه ، كما يرى مَنْ
أمامه ، وكانت هذه من خصائصه ﷻ ^(٢) .

لذلك كان يُحذِّرهم أن يسبقوه في الصلاة في ركوع أو سجود ،
أو قيام أو قعود . ويحذِّرهم أن يفعلوا في الصلاة خلفه ما لا يصح
من المصلي اعتماداً على أنه ﷻ لا يراهم .

(١) قال مجاهد وقتادة : وتقلب في المصلين . وقال ابن عباس : أي في أصلاب الأبناء آدم
ونوح وإبراهيم حتى أخرجه نبياً . ذكرهما القرطبي في تفسيره (٥٠٢٤/٧) .

(٢) عن أبي هريرة قال : صلى بنا رسول الله ﷺ يوماً ، ثم انصرف فقال : يا فلان ألا
تحسن صلاتك ؟ ألا ينظر المصلي إذا صلى كيف يصلي ؟ فإنما يصلي لنفسه ، إني والله
لا بصر من ورائي كما أبصر مَنْ بين يدي . أخرجه مسلم في صحيحه (٤٢٣) ،
والنسائي في سننه (١١٩/٢) .

﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٣٣)

السميع لما يقال ، العليم بما يجول في الخواطر .

﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن نَّزَّلُ الشَّيَاطِينَ ﴾ (٣٤)

﴿ نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ (٣٥)

وقد سبق أن قالوا عن القرآن تنزلت به الشياطين ، فيردُّ عليهم :
تعالوا أخبركم على مَنْ تنزل الشياطين ، وأصبح لكم هذه المعلومات
الخاطئة : صحيح أن الشياطين تنزل ، لكن لا تنزل على محمد ؛
لأنه عدوها ، إنما تنزل على أوليائها .

قال الحق سبحانه : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَیُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ
لِیُجَادِلُوكُمْ .. ﴾ (١٧١)

﴿ نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ (٧٧٧) [الشعراء] فهذا الذي يناسب
الشياطين ويرضاهم ، والجن قسمان : فعنه الصالح وغير الصالح^(١)
وهذا الذي يسمونه الشياطين .

وكلمة ﴿ أَفَّاكٍ .. ﴾ (٧٧٧) [الشعراء] مبالغة في الإفك أى : قلب
الحقائق . وكان هؤلاء يخطفون الأخبار فيقولون شيئاً قد يصادف
الصدق ، ثم يجعلون معه كثيراً من الكذب .

﴿ يَلْقَوْنَ السَّمْعَ وَآكُثْرَهُمْ كَذِبُونَ ﴾ (٣٧)

السمع مصدر وآلته الأذن ، فالمراد يلقون الأذن للسمع ، كما في

(١) قال تعالى عن الجن أنهم قالوا : ﴿ وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا فَوَاحٍ لِّكُم مَّا ظُنَّيْنَا بُعْدًا ﴾ [الجن] .

قوله تعالى : ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ (٣٧) [ق]

يعنى : ألقى سمعه كى يستمع كمن يحرص على السماع من خفيض الصوت ، فيميل نحوه ليسمع منه . وقال ﴿وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ﴾ (٢٢٣) [الشعراء] لأن بعضهم والقلّة منهم قد يصدق ليُغلف كذبه ، ويُغطى عليه ، فأنت تأخذ من صدقه هذه المرة دليلاً على أنه صادق ، وهو يخطط الخبر الصادق بأخبار كثيرة كاذبة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَاوِنُ﴾ (٣٢٤)

الشعراء : جمع شاعر ، وهو من يقول الشعر ، وهو الكلام الموزون المُقْفَى ، وقد اتهم الكفار رسول الله ﷺ بأنه شاعر ، وردّ عليهم القرآن الكريم فى عدة مواضع ، منها قوله تعالى : ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾ (٤١) [الحاقة]

وعجيب من كفار مكة ، وهم العرب أهل اللسان والبلاغة والبيان ، وأهل الخبرة فى الكلام الموزون المُقْفَى ، بحيث كانوا يجعلون للشعر أسواقاً فى ذى المجاز وذى المجنّة وعكاظ ، ويُعلّقون أجود أشعارهم على أستار الكعبة ، ومع ذلك لا يستطيعون التمييز بين الشعر وأسلوب القرآن الكريم .

إذن : هم يعرفون الفرق ، لكن يقصدون بقولهم كما حكاه القرآن : ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ﴾ (٣٠) [الطود] يقصدون بالشعر الكلام العذّب الذى يستميل النفس ، ويؤثر فى الوجدان ، ولو كان نثرًا . وهذه ينادى بها الآن أصحاب الشعر الحر ؛ لأنهم

يقولون شعراً ، لكنه غير موزون ، وغير مقفى .

ومعنى ﴿الْفَاوُونَ﴾ [الشعراء] جمع فاو . وهو الضال ، هؤلاء يتبعون الشعراء . لأنهم يؤيدون مذهبهم فى الحياة بما يقولون من أشعار ؛ ولأنهم لا يحكم منطقهم مبداً ولا خلق ، بل هواهم هو الذى يحكم المبدأ والخلق ، فإن أحبوا مدحوا ، وإن كرهوا ذموا .
والدليل على ذلك :

﴿الَّذِينَ آمَنُوا فِي كُلِّ وَادٍ يَهْمُونَ
وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾

الضمير فى ﴿أَنَّهُمْ ..﴾ [الشعراء] يعود على الشعراء ، والوادی : هو المنخفض بين جبلين ، وكان محل السير ومحل نمو الأشجار والبساتين واستقرار المياه .

﴿يَهْمُونَ﴾ [الشعراء] نقول : فلان هَامَ على وجهه أى : سار على غير هدى ، وبدون هدف أو مقصد ، فالمعنى ﴿فِي كُلِّ وَادٍ يَهْمُونَ﴾ [الشعراء] أن هذه حال الشعراء ، لأنهم أهل كلام وخيال يمدحك أحدهم إن طمع فى خيرك ، فإن لم تُعطه كمال لك الهم وتفنن فى النيل منك ، فليس له واد معين يسير فيه ، أو مبداً يلتزم به ، كالهائم على وجهه فى كل واد .

فالمتنبى^(١) وهو من أعظم شعراء العصر العباسى ويضرب به المثل فى الحكمة والبلاغة ، من أشهر شعره قوله :

(١) هو : أحمد بن الحسين الكندى ، أبو الطيب المتنبى ، ولد بالكوفة فى محلة تسمى « كندة » عام ٣٠٣ هـ ، ونشأ بالشام ، ثم تنقل فى البادية يطلب الأدب وعلم العربية وأيام الناس ، ادمى للنبوة فى بادية السماوة (بين الكوفة والشام) ، ثم تلب ورجع عن دعواه ، مدح سيف الدولة بن حمدان وكافوراً ثم هجاه لأنه لم يؤله ، [انظر الاعلام للزركلى ١/ ١١٥] .

فَالْخَيْلُ وَاللَّيْلُ وَالْيَدِيَّاءُ تَعْرِفُنِي
فَلَمَّا كَانَ فِي إِحْدَى رِحَالِهِ خَرَجَ عَلَيْهِ قُطَاعُ الطَّرِيقِ ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ
يَفِرَّ قَالَ لَهُ خَادِمُهُ : أَلَسْتَ الْقَاتِلَ :

فَالْخَيْلُ وَاللَّيْلُ وَالْيَدِيَّاءُ تَعْرِفُنِي
وَالسَّيْفُ وَالرُّمْحُ وَالْقِرْطَاسُ وَالْقَلَمُ
فَاسْتَحْيَ أَنْ يَفِرَّ ، وَثَبَتَ أَمَامَهُمْ حَتَّى قَتَلُوهُ ^(١) ، فَقَالَ قَبْلَ أَنْ
يَمُوتَ : مَا قَتَلْتَنِي إِلَّا هَذَا الْعَبْدَ ، وَاشْتَهَرَ هَذَا الْبَيْتُ فِي الْأَدَبِ الْعَرَبِيِّ
بِأَنَّهُ الْبَيْتُ الَّذِي قَتَلَ صَاحِبَهُ .

ولما جاء المتنبي إلى مصر مدح حاكمها كافور الإخشيدي ^(٢) طمعا
فيه ، وكان كافور رجلاً أسود ؛ لذلك كَتَبَهُ بِأَبِي الْمَسْكِ ، ولما مدحه
المتنبي حال الرضا قال فيه :

* أَبَا كُلِّ طَيْبٍ لَا أَبَا الْمَسْكِ وَحَدَّهُ *

وفى قصيدة أخرى يقول :

قَضَى اللَّهُ يَا كَافُورُ أَنْكَ أَوَّلٌ . وَلَيْسَ بِقَاضٍ أَنْ يُرَى لَكَ ثَانٌ

فلما لم يُعْطَ كافور طلبه ، وساءت العلاقة بينهما ، قال يهجوهُ :

أَرِيكَ الرُّضَا لَوْ أَخْفَتِ النَّفْسُ خَافِيَا وَمَا أَنَا عَنْ نَفْسِي وَلَا عَنْكَ رَاضِيَا
أَمِينًا ^(٣) وَإِخْلَاقًا وَغَدْرًا وَخُسَّةً وَجُبْنًا أَشْخَصًا لَحْتُ لَيْسَ أُمٌّ مَخَازِيَا
وَتَعْجِبْنِي رِجْلَاكَ فِي النَّعْلِ إِنَّنِي رَأَيْتُكَ ذَا نَعْلٍ وَإِنْ كُنْتَ حَافِيَا

(١) قُتِلَ الْمُتَنَبِّيُّ هُوَ وَابْنُهُ وَغُلَامُهُ بِالْعَمَانِيَّةِ عَامَ ٣٥٤ هـ . حَيْثُ عَرَضَ لَهُ فَاتِكُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ
الْأَسَدِيُّ فِي الطَّرِيقِ بِجَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، وَمَعَ الْمُتَنَبِّيِّ جَمَاعَةٌ أُيْضًا ، فَاقْتَتَلَ الْفَرِيقَانِ ،
فَقُتِلَ الْمُتَنَبِّيُّ بِالْقَرَبِ مِنْ دَيْرِ الْعَاقُولِ (فِي الْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ مِنْ سَوَادِ بَغْدَادِ) وَفَاتِكُ هَذَا هُوَ
خَالَ ضَمِيَّةَ بِنِ يَزِيدِ الْأَسَدِيِّ الْعَيْنِيِّ ، الَّذِي هَجَاهُ الْمُتَنَبِّيُّ بِقَصِيدَتِهِ الْبَاقِيَةِ الْمَعْرُوفَةِ [الْأَعْلَامُ
لِلزُّرْكَانِ ١١٥/١] .

(٢) كَافُورُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْإِخْشِيدِيُّ ، أَبُو الْمَسْكِ ، أَمِيرٌ مَشْهُورٌ ، كَانَ عَيْنًا حَبِيبِيًّا اشْتَرَاهُ
الْإِخْشِيدِيُّ مَلِكُ مِصْرَ (سَنَةِ ٣١٢ هـ) فَتَنَسَّبَ إِلَيْهِ ، وَاعْتَلَقَهُ لِقَارِي عِنْدَهُ . وَمَا زَالَتْ هِمَّتُهُ
تَصْعَدُ بِهِ حَتَّى مَلَكَ مِصْرَ (سَنَةِ ٣٥٥ هـ) وَقَدْ وَلَدَ (عَامَ ٢٩٢ هـ) . وَتَوَفَّى بِالْقَاهِرَةِ
٣٥٧ هـ عَنْ ٦٥ عَامًا [الْأَعْلَامُ لِلزُّرْكَانِ ٢١٦/٥] .

(٣) الْعَيْنُ : الْكُتُبُ .

وَمَثَلُ الْيُؤْتَىٰ مِنْ بِلَادٍ بَعِيدَةٍ لِيُضْحِكَ رَبَّاتِ الْحَدَادِ الْبَوَاكِيَا
وَلَوْلَا فَضْلُ النَّاسِ جِتُّكَ مَا دَعَا بِمَا كُنْتُ فِي نَفْسِي بِهِ لَكَ هَاجِيَا
وقد يكون الشاعر بخيلاً ، ولكنه يمدح الكرم والكريم ، ويرفعه
إلى عنان السماء :

مَتَى تَأْتِي تَعَشُو^(١) إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مَوْقِدٍ^(٢)
والحطيفة^(٣) مع ما عُرِفَ عنه من البخل يمدح أحدهم ، ويصفه
بالكرم النادر ، لدرجة أن جعله يهيمُ بذبح ولده لضيفه ؛ لأنه لم يجد
ما يذبحه ، وينظم الحطيفة في الكرم هذه القصيدة أو القصة الشعرية
التي تُعَدُّ من عيون الشعر العربي ، ومع ذلك لم يأخذ مما يقول
عبرة ، وظلَّ على إمساكه وبُخله .

يقول الحطيفة في وصف الكرم :

وَطَاوِ ثَلَاثًا عَاصِبِ الْبَطْنِ مَرْمَلِ بَيْنِيَاءَ لَمْ يَعْرِفْ بِهَا سَاكِنَ رَسْمًا^(٤)
أَخِي جَفْوَةٍ فِيهِ مِنَ الْأُنْسِ وَحَشَةٍ يَرَى الْيُؤُسَ فِيهَا مِنْ شِرَاسَتِهِ نُعْمَا
وَأَفْرَدَ فِي شِعْبٍ عَجُوزًا إِزَاءَهَا ثَلَاثَةُ أَشْبَاحٍ تَخَالَهُمَا بَهُمَا

(١) أمشو : أنظر . يقال : عشت إلى النار إذا أحدثت نظرك إليها . جماله أبو علي القالي في
الأمالي (١٤٩/١) . وقال ابن منظور في اللسان في معنى البيت « أي متى تأتاه لا تتبين
ناره من ضعف بصره » .

(٢) أورده أبو علي القالي في « الأمالي » (١٤٩/١) . وكذا ابن منظور في [لسان العرب -
مادة : عشا] . ومزاه للحطيفة . وكذا أورده أبو الفرج الأصفهاني في « الأغاني »
(٢٣٧/١) .

(٣) هو : جبريل بن أوس بن مالك ، وهو مخضرم ، أدرك الجاهلية والإسلام ، أسلم ثم ارتد ،
لُقِّبَ بالحطيفة لقصره وقربه من الأرض ، كان ذا شر وسفه ، كان ينتمي إلى كل واحدة
من قبائل العرب إذا غضب على الأخرى . [الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني ٢٢٢/١] .

(٤) الطاووي : الجائع . مَرْمَل : قد اختلط طعامه بالرمل . الرسم : الأثر .

حَفَاءَ عُرَاهُ مَا اغْتَدَوْا حَبِزَ مَلَّةٍ ^(١) وَلَا عَرَفُوا لِلْبُرِّ مَذَّ خَلَقُوا طَعْمًا
رَأَى شَبَحًا وَسَطَ الظَّلَامِ فَرَاعَهُ ^(٢) فَلَمَّا رَأَى ضَيْفًا تَشَمَّرَ وَاهْتَمَّا
فَقَالَ ابْنُهُ لَمَّا رَأَهُ بِحِيرَةً أَيَا أَبَتِ اذْبَحْنِي وَيَسِّرْ لَهُ طَعْمًا
وَلَا تَعْتَذِرْ بِالْعَدَمِ عَلَى الَّذِي طَرَا يَظُنُّ لَنَا مَا لَا فَيُوسِعُنَا ذَمًّا
فَبَيْنَمَا هُمَا عَتَتْ عَلَى الْبُعْدِ هَانًا قَدِ انْتَضَمَتْ مِنْ خَلْفِ مِسْطَلِهَا نَظْمًا ^(٣)
عِطَاشًا تَزِيدُ الْمَاءَ فَانْسَابَ نَحْوَهَا عَلَى أَنَّهُ مِنْهَا إِلَى دَمِهَا أَظْمًا ..
فَنَامَهَا حَتَّى تَرَوْتَ عِطَاشَهَا وَارْسَلْ فِيهَا مِنْ كِتَانَتِهِ سَهْمًا
فَخَرْتُ نَحْوَصَ نَكَاتِ جَحْشِ سَمِينَةٍ قَدِ اكْتَنَزَتْ لِحْمًا وَقَدْ طَبَقَتْ شَحْمًا ^(٤)
فَيَا بَشْرَهُ إِذْ جَرَّهَا نَصْرُ قَوْمِهِ وَيَا بَشْرَهُمْ لَمَّا رَأَوْا كَلَمَهَا يَدْمًا ^(٥)
وَبَاتُوا كِرَامًا قَدْ قَضَوْا حَقَّ ضَيْفِهِمْ وَمَا غَرَمُوا غُرْمًا وَقَدْ غَنَمُوا غَنَمًا
وَبَاتَ أَبُوهُمْ مِنْ بَشَاشَتِهِ أَبَا لَضَيْفِهِمْ وَالْأَمِّ مِنْ بَشْرِهَا أُمًّا
وَصَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ : ﴿ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ (٧٢٥) وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ
مَا لَا يَفْعَلُونَ (٧٢٦) [الشعراء] يصفون الكرم وهم بخلاء ، والشجاعة
وهم جبناء ... إلخ .

وفى مرة ، اجتمع عند النبي ﷺ اثنان من الشعراء : الزبرقان بن
بدر ، وقيس بن عاصم ، وعمرو بن الاثم فقال أحدهم عبارتين فى
مدح أحد الحاضرين بأنه سيد القبيلة . فغضب الممدوح ورأى أن هذا

(١) حَبِزَ مَلَّة : هو الخبز يوضع فى الرماد الحار الذى يُسمى لِيُذْفَنَ فيه الخبز لينضج .

(٢) رَاعَهُ : لحافه وألفظه .

(٣) عَتَتْ : ظهرت . هَانًا : الملون من الدواب : من حُمُرِ الرحش . المسطل : قائد القطيع .

(٤) نَحْوَص : سميكة ممتلئة . طَبَقَتْ شَحْمًا : امتلأت شحمًا ولحمًا .

(٥) الْكَلَم : الجرح . يَدْمًا : يذرف دماء . [راجع لسان العرب] .

قليل في حقه ، فقال : والله يا رسول الله ، إنه ليعلم منى فوق الذى قال - يعنى : لم يؤفنى حتى - فقال الشاعر : أما والله وقد قال ما قال ، فإنه لضيق العطية ، أحقق الأب ، لثيم العم والخال . سبحان الله فى أول المجلس كان سيد قبيلته ، والآن هو ضيق العطية ، أحقق الأب ، لثيم العم والخال !!

ثم قال : والله يا رسول الله ما كذبت فى الأولى ، ولقد صدقت فى الثانية - يعنى : أنا مصيب فى القولين - لكنى رضيت فقلت أحسن ما علمت ، وفضبت فقلت أسوأ ما علمت . عندها قال سيدنا رسول الله « إن من البيان لسحراً » ^(١) .

ثم يستثنى الحق سبحانه من هؤلاء الغاوين :

إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا
وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا أُولَٰئِكَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ
مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٣٧﴾

كان بعض شعراء المشركين أمثال عبد الله بن الزبيرى ، ومسافع

(١) أخرج هذا الحديث بهذه القصة البيهقى فى دلائل النبوة (٣١٦/٥) بإسنادين الأول منقطع عن محمد بن الزبير الحنظلى ، والثانى موصولاً من حديث ابن عباس قال : جلس إلى رسول الله ﷺ قيس بن عاصم والزبير بن بدر وعمر بن الأتم التميميون ، ففخر الزبير بن بدر ، فقال : يا رسول الله أنا سيد تميم والمطاع فيهم والمهاب أجمعهم من الظلم وكخذ لهم بحقوقهم ، وهذا يعلم ذلك يعنى عمرو بن الأتم ، فقال عمرو بن الأتم : إنه لشديد المعارضة ، مانع لجانيه ، مطاع فى أهله ، فقال الزبير بن بدر : والله يا رسول الله لقد علم منى غير ما قال ، وما منعه أن يتكلم إلا الحسد ، فقال عمرو بن الأتم : إنا أحسدك ، فوالله إنك لثيم الخال ، حديث المال ، أحقق الولد ، مضيع فى العشيرة ، والله يا رسول الله لقد صدقت فيما قلت أولاً ، وما كذبت فيما قلت آخرًا ، ولكنى رجل إذا رضيت قلت أحسن ما علمت ، وإذا غضبت قلت أقيح ما وجدت ، ولقد صدقت فى الأولى والآخرى جميعًا ، فقال النبى ﷺ : إن من البيان لسحراً .

الجمعى يهجون رسول الله ﷺ ويذمونه ، فيلتف الضالون الغاؤون من حولهم ، يشجعونهم ويستزيدونهم من هجاء رسول الله ، وفى هؤلاء نزل قوله تعالى : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ [٢٢٤] [الشعراء] فأسرع إلى سيدنا رسول الله شعراء الإسلام : عبد الله بن رواحة وكعب بن زهير ، وكعب بن مالك ، وحسان بن ثابت ، فقالوا : أنحن من هؤلاء يا رسول الله ؟ فقرأ عليهم رسول الله هذه الآية :

﴿ إِنْ أَدْرِيكُمْ أَتَى اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴾ [٢٢٧] [الشعراء]

فاستثنى الحق - تبارك وتعالى - من الشعراء مَنْ تَوَلَّيْتُمْ فِيهِ هَذِهِ الْخِصَالِ الْأَرْبَعِ ﴿ إِنْ أَدْرِيكُمْ أَتَى اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴾ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا .. [٢٢٧] [الشعراء] أى : ذكروا الله فى أشعارهم ؛ لينبئوا الناس إلى مواجيد الدين ومواعظ الإيمان ، فيلتفتون إليها ، ثم ينتصرون لرسول الله من الذين هَجَّوْهُ .

وكان هؤلاء الثلاثة ينتصرون للإسلام ولرسول الله ، فكلما هجاه الكفار ردوا عليهم ، وأبطلوا حججهم ، ودافعوا عن رسول الله ، حتى أنه ﷺ نَصَّبَ مِنْبَرًا^(١) لحسان بن ثابت ، وكان يقول له : « قل وروح القدس معك ، أجهم وجبريل معك »^(٢)

وقال لكعب بن مالك^(٣) : « أجهم ، فإن كلامك أشد عليهم من

(١) أخرج الحاكم فى مستدركه (٤٨٧/٣) عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يضع لسان منبراً فى المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله ﷺ ، ويقول ﷺ : « إن الله يؤيد حسان بن ثابت بروح القدس ما نافع أو فاجر عن رسول الله ﷺ » وكذا أخرجه أبو داود فى سننه (٥٠٠٥) .

(٢) أخرجه البخارى فى صحيحه (٣٢١٣ ، ٦١٥٢) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٢٤٨٦) كتاب فضائل الصحابة من حديث البراء بن عازب .

(٣) هو : كعب بن مالك بن عمرو الأنصارى السلمى الخزرجى ، صحابى من أكابر الشعراء من أهل المدينة ، اشتهر فى الجاهلية ، وكان فى الإسلام من شعراء النبى ﷺ ، عمى فى آخر عمره ، وعاش ٧٧ سنة ، توفى ٥٠ هـ . (كتاب الاعلام للزركلى) .

رَشَقَ النَّبَالُ ^(١) كَمَا سَمَحَ لَهُمْ بِإِلْقَاءِ الشَّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ : لِأَنَّهُمْ
دَخَلُوا فِي هَذَا الْإِسْتِثْنَاءِ ، فَهُمْ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ، وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ،
وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ، وَهُمْ الَّذِينَ يَنْتَصِرُونَ لِلْإِسْلَامِ وَيُحَدِّثُونَ رَسُولَ
اللَّهِ ، وَيُدَافِعُونَ عَنْهُ ، وَيُرَدُّونَ عَنْهُ أَلْسِنَةُ الْكُفَّارِ .

وَمَعْنَى : ﴿وَأَنْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا .. (٢٢٧)﴾ [الشعراء] أَنَّهُمْ
لَمْ يَكُونُوا سَفَهَاءَ ، وَلَمْ يَبْدَأُوا الْكُفَّارَ بِالْهَجَاءِ ، إِنَّمَا يَنْتَصِرُونَ
لِأَنْفُسِهِمْ ، وَيُدْفَعُونَ مَا وَقَعَ عَلَى الْإِسْلَامِ مِنْ ظُلْمِ الْكَافِرِينَ ؛ لِذَلِكَ لَمَّا
هَجَا أَبُو سَفْيَانَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ أَحَدُهُمْ ^(٢) رَدًّا عَلَيْهِمْ :

أَتَهْجُوهُ وَكَسَتْ لَهُ بَكْفَاءُ فَشَرُّكُمْ لَخَيْرِكُمْ كَمَا الْفِدَاءُ
فَإِنَّ أَبِي وَوَالِدَهُ وَعِرْضِي لِعِرْضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءُ

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا .. (٢٢٧)﴾ [الشعراء] ظَلَمُوا
مِمَّنْ ؟ مِنَ الَّذِينَ وَقَفُوا مِنَ الدِّينِ وَمِنَ الرَّسُولِ مَوْقِفَ الْعِدَاءِ ،
وَتَعَرَّضُوا لِرَسُولِ اللَّهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ بِهَ الْإِذْيَاءِ وَالْكَيْدِ ، ظَلَمُوا مِنَ الَّذِينَ
عَزَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ، وَآلَهُ فِي الشُّعْبِ حَتَّى أَكَلُوا أَوْراقَ الشَّجَرِ ، مِنَ
الَّذِينَ تَأَمَّرُوا عَلَى قَتْلِهِ ﷺ إِلَى أَنْ هَاجَرَ .

وَمِنْ رَحْمَتِهِ تَعَالَى وَحُكْمَتِهِ أَنْ أَبَاحَ لِلْمَظْلُومِ أَنْ يَنْتَصِرَ لِنَفْسِهِ ،
وَأَنْ يَنْفُسَ عَنْهَا مَا يَعْانِيهِ مِنْ وَطْأَةِ الظُّلْمِ ، حَتَّى لَا تُكَبِّتَ بِدَاخِلِهِ هَذِهِ
الْمَشَاعِرَ ، وَلَا يَبْدُ لَهَا أَنْ تَنْفَجِرَ ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿وَأَنْ عَاقِبَتُمْ فَعَاقِبُوا
بِمِثْلِ مَا عُرِّيْتُمْ بِهِ وَتَمَّ صَبْرُكُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ (١٢٦)﴾ [النحل]

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٤٩٠) كتاب فضائل الصحابة .

(٢) هو حسان بن ثابت ، كما جاء في صحيح مسلم (٢٤٩٠) كتاب فضائل الصحابة ، وفيه
أن أبياته كالآتي :

مَجُوتٌ مُصَدِّقٌ تَلَجَّبَتْ مَنَّهُ	وَعَدَّ اللَّهُ فِي ذَلِكَ الْجَزَاءُ
مَجُوتٌ مُصَدِّقٌ يَرَا حَنُوفًا	رَسُولَ اللَّهِ شَيْمَةً لِرِثَاءِ
فَإِنَّ أَبِي وَوَالِدَهُ وَعِرْضِي	لِعِرْضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءُ

وانظر أيضاً دلائل النبوة للبيهقي (٤٨/٥ ، ٤٩) .

وقال تعالى : ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ..

[النساء]

﴿١٤٨﴾

فأباح للمظلوم أن يُعَبِّرَ عن نفسه ، وأن يرفض الظلم ، ولا عليه أن جهر بكلمة تُخَفِّفُ عنه ما يشعر به من ظلم .

ثم تختتم السورة بقوله تعالى : ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ [الشعراء] يعنى : غداً سيعلمون مرجعهم ونهايتهم كيف تكون ؟ والمنقلب هو المرجع والمآب ، والمصير الذى ينتظروهم .

فالحق - تبارك وتعالى - يتوعدهم بما يؤذيهم ، وبما يسوؤهم ، فلن تنتهى المسألة بانتصار المسلمين عليهم ، إنما ينتظروهم جزاء آخر فى الآخرة .

كما قال سبحانه فى موضع آخر : ﴿ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ .. ﴾ [الطود]

لذلك أبهم الله تعالى هذا المنقلب ، وإبهامه للتعظيم والتهويل ، وقد بلغ من العظم أنه لا يُوصَف ولا تُؤدَى العبارة مؤداه ، كما أبهم العذاب فى قوله تعالى : ﴿ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ﴾ [طه]

يعنى : شىء عظيم لا يُقال ، والإبهام هنا أبلغ ؛ لأن العقل يذهب فى تصوُّره كل مذهب ، وعلى كل كيفية .

والمنقلب أو المرجع لا يُمدح فى ذاته ، ولا يُذم فى ذاته ، فإن انتهى إلى السوء فهو مُنْقَلَبٌ سيئ ، وإن انتهى إلى خير فهو مُنْقَلَبٌ حسن ، فالذى نحن بصددِه من مُنْقَلَبِ الكافرين المعاندين لرسول الله منقلب سيئ يُذم .

أما مُنْقَلَبُ سحرة فرعون مثلاً حين قال لهم : ﴿ أَمْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ

أَذَن لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأَقْطِعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ .. ﴿٧١﴾

فماذا قالوا ؟ ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾﴾ [الشعراء] فهذا مُنْقَلَبٌ حَسَنٌ يُمدح ويُحمد .

وقد يظن المرء أن مُنْقَلَبَهُ مُنْقَلَبٌ خَيْرٌ ، وأنه سيُنْتَهَى إلى ما يُفْرَح ، وهو واهم مخدوع في عمله ينتظر الخير ، والله تعالى يُعِد له مُنْقَلَبًا آخر ، كالذي أعطاه الله الجنتين من أعناب وحفهما ببخل ، وجعل بينهما زرعاً ، فلما غرته نعمة الدنيا ظن أن له مثلاً ، أو خيراً منها في الآخرة ، فقال : ﴿وَلَقِينَ رُدُّدَتْ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ ﴿٣٩﴾ [الكهف]

والانقلاب والمرجع إلى الله - عز وجل - إنما يفرح به مَنْ آمَن بالله وعمل صالحاً ؛ لأنه يعلم أنه سيصير إلى جزاء من الحق - سبحانه وتعالى - مؤكد ؛ لذلك الحق - تبارك وتعالى - يُعَلِّمنا حين نركب الدواب التي تحملنا ﴿وَتَحْمِلْ أَعْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأُنْفُسِ .. ﴿٧﴾﴾ [النحل]

علِّمنا أن نذكره سبحانه : ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٧﴾﴾ لَتَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٨﴾﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٩﴾﴾ [الزخرف]

إذن : فالدواب وما يحلّ مخلها الآن من وسائل المواصلات من أعظم نعم الله علينا ، ولولا أن الله سخَّرها لنا ما كان لنا قدرة عليها ، ولا طاقة بتسخيرها ؛ لذلك نقول ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٨﴾﴾ [الزخرف]

أى : لا نستطيع ترويضه ، فالصبي الصغير نراه يقود الجمل الضخم ، ويُنِيخه ويَحْمِكه الانتقال وهو طائع منقاد ، لكنه يفرغ إن رأى ثعباناً صغيراً ، لماذا ؟ لأن الله - سبحانه وتعالى - سَخَّرَ لنا الجمل وذَلَّله ، ولم يُسَخِّرْ لنا الثعبان .

وصدق الله العظيم إذ يقول سبحانه : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ (٧١) وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴾ (٧٢) [يس]

ولكن ما علاقة قولنا : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ (٧٢) [الزخرف] بقولنا : ﴿ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ (١٤) [الزخرف]

قالوا : لاننا سننقلب إلى الله فى الآخرة ، وسنُسْأَلُ عن هذه النعيم ، فإن شكرنا ربنا على هذه النعمة فقد أدبنا حقها ، ومن شكر الله على نعمة فى الدنيا لا يسأل عنها فى الآخرة ؛ لأنه أدبى حقها .

وقال سبحانه : ﴿ وَسِعَلِمُ . . ﴾ (٧٢) [الشعراء] بالسين الدالة على الاستقبال ، لكنها لا تعنى طول الزمن كما يظن البعض ؛ لأن الله تعالى أخفى الموت ميعاداً ، وأخفاه سبباً ومكاناً ، وهذا الإيهام للموت هو عين البيان ، لأنك فى هذه الحالة ستنتظره وتتوقعه فى كل وقت ، ولو علم الإنسان موعد موته لقال : أفعل ما أريد ثم أتوب قبل أن أموت .

إذن : الوقت الذى تقتضيه السين هنا لا يطول ، فقد يفاجئك الموت ، وليس بغد الموت عمل أو توبة ، واقرأ قوله تعالى : ﴿ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُورَثُهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴾ (٤٦) [النازعات]

وقلنا : إن فى الآية ﴿ وَسِعَلِمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَىٰ مُنْقَلَبٍ يَقْبَلُونَ ﴾ (٧٢) .

[الشعراء] تهديداً ووعيداً ، الحق - تبارك وتعالى - حين يُضَخَّم الوعيد إنما يريد الرحمة بخَلْقِهِ ، وهو مُحِبٌّ لهم ، فيهددهم الآن لِيَسْلَمُوا غداً ، وَيُنَبِّهَهُمْ ليعودوا إليه ، فينالوا جزاءه ورحمته .

وكأنه - تبارك وتعالى - يريد من وراء هذا التهديد أن يُورِّعَ رجمته لا جبروته ، كما تقسو على ولدك ليذاكر وتهده ليجتهد . إذن : فالوعد بالخير خير ، والوعيد بالشر أيضاً خير ، فكل ما ياتيك من ربك ، فاعلم أنه خير لك ، حتى وإن كان تهديداً ووعيداً .

وهكذا قدمت لنا سورة الشعراء نموذجاً من تسليية الحق - تبارك وتعالى - لنبيه محمد ﷺ والتخفيف عنه ما يلاقى من حزن وألم على حال قومه وعدم إيمانهم ، وعرضت عليه ﷺ موكب الرسل ، وكيف أن الله أيدهم ونصرهم وهزم أعداءهم وبحرهم .

ثم سلَّاهُ ربه بأن رَدَّ على الكفار في افستراءاتهم ، وأبطل حججهم ، وأبان زَيْفَ قضاياهم ، ثم تختم هذه التسليية ببيان أن للظالمين عاقبة سيئة تنتظرهم وأبهم هذه العاقبة ﴿أَيُّ مَنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء] ليضخمها .

والشيء إذا حُدِّدَ إنما يأتى على لَوْنٍ واحد ، وإن أبهم كان أبلغ ؛ لأن النفس تذهب في تصوُّره كل مذهب ، كما لو تأخَّرَ مسافر عن موعد عودته فجلس ينتظره في قلق تسرح بنا الظنون في سبب تأخره ، وفي احتمالات ما يمكن أن يحدث ، وتتوارد على خواطرنا الأوهام ، وكل وهم يَرِدُ في نفسك بالَمِ ولذعة ، في حين أن الواقع شيء واحد .

سُورَةُ التَّوْحِيدِ

سورة النمل^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسّ تلك آيات القرآن وكتب مبين ﴿١﴾

تكلّمنا كثيراً على هذه الحروف المقطّعة في أوائل السور ، وهما (طس) وهما حرفان من حروف المعجم ، وهى تُنطق هكذا (طاء) و (سين) لأنها أسماء حروف ، وفُرّق بين اسم الحرف ومُسمّاه ، فكلّ من الأُمى والمتعلّم يتكلّم بحروف يقول مثلاً : كتب محمد الدرس . فإنّ طلبتَ من الأُمى أن يتهجى هذه الحروف لا يستطيع لأنه لا يعرف اسم الحرف ، وإنّ كان ينطق بمُسمّاه ، أمّا المتعلّم فيقول : كاف تام باء .

ورسول الله ﷺ كان أُمياً لا يعرف أسماء الحروف ، فهى إذن من

(١) سورة النمل هى السورة رقم (٢٧) فى ترتيب المصحف الشريف ، وممد آياتها ٩٢ آية ، وهى سورة مكّية ، قاله ابن عباس فيما أورده السيوطى فى (الدر المنثور ٦/٣٤٠) وعزاه لابن الخريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل . وقد ذكر القرطبى فى تفسيره (٧/٥٠٣٥) الإجماع على أنها مكّية كلها ، وقد نزلت بعد سورة الشعراء كما هى فى ترتيب المصحف ، وقبل سورة القصص كذلك . انظر : الإقنان فى علوم القرآن (٢٧/١) .

الله ؛ لذلك كانت مسألة توقيفية ، فالحروف (الهم) نطقنا بها فى أول البقرة بأسماء الحروف (الف) (لام) (ميم) ، أما فى أول الانشراح فقلنا ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ [الشرح] بمسميات الحروف نفسها ، فنقول : أَلَمْ .

و ﴿ تِلْكَ .. ﴾ [النمل] اسم إشارة للآيات الآتية خلال هذه السورة ، وقلنا : إن الآيات لها مَعَانٍ متعددة ، فقد تعنى الآيات الكونية : كالشمس والقمر ، ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ .. ﴾ [٧٧] [فصلت]

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا .. ﴾ [٢١] [الروم] وهذه الآيات الكونية هى التى تلفتتنا إلى عظمة الخالق - عز وجل - وقدرته .

والآيات بمعنى المعجزات المصاحبية للرسول ، والتى تثبت صدق بلاغهم عن الله ، والآيات بمعنى آيات القرآن الحاملة للأحكام ، وهى المرادة هنا ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ [النمل]

وسبق أن قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ﴾ [المجد] فمرة يقول ﴿ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ﴾ [المجد] ومرة ﴿ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ [النمل] ويأتى بالكتاب ويعطف عليه القرآن ، أو يأتى بالقرآن ويعطف عليه الكتاب ، مع أنهما شىء واحد ، فكيف إذن يعطف الشىء على نفسه ؟

قالوا : إذا عطف الشىء على نفسه ، فاعلم أنه لزيادة وصف الشىء ، تقول : جاءنى زيد الشاعر والخطيب والتاجر ، فلكل صفة منها إضافة فى ناحية من نواحي الموصوف ، فهو القرآن لأنه يُقرأ فى الصدور ، وهو نفسه الكتاب لأنه مكتوب فى السطور ، وهما معاً

تُسَمِّيهِمْ مرة القرآن ومرة الكتاب ، أما الوصف فيجعل المغايرة موجودة .

ومعنى ﴿مُسَبِّحِينَ﴾ [النمل] بَيْنَ واضح ومحيط بكل شيء من أفضلية الحياة وحركتها من أوامر ونواهٍ ، كما قال سبحانه : ﴿مَّا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ..﴾ (٢٨) [الأنعام]

وسبق أن حكينا ما حدث مع الإمام محمد عبده^(١) - رحمه الله - حينما كان في فرنسا ، وسأله أحد المستشرقين : تقولون إن القرآن أحاط بكل شيء ، فكم رغباً في إردب القمع ؟ فدعا الإمام الخباز وسأله فقال : كذا وكذا ، فقال المستشرق : أريدها من القرآن ، قال الإمام : القرآن قال لنا : ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأنبياء]

فهو كما قال تعالى : ﴿مَّا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ..﴾ (٢٨) [الأنعام]

ثم يقول الحق سبحانه :

هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾

الهدى : يأتى بمعنيين : بمعنى الدلالة على طريق الخير ، وبمعنى المعونة ، فمن ناحية الدلالة هو هُدًى للمؤمن وللكافر على حدٍّ سواء ؛ لأنه دلَّ الجميع وأرشدهم ، ثم تأتي هداية المعونة على حسب اتباعك لهداية الدلالة .

(١) هو : الشيخ محمد عبده بن حسن خير الله من آل التركمانى ، مفتى الديار المصرية ، ومن كبار رجال الإصلاح والتجديد في الإسلام ، ولد في قرية شبرا من قرى الغربية بمصر (١٨٤٩ م) نشأ في مكة نصر بالبحيرة ، تولى منصب القضاء وتولى بالإسكندرية (١٩٠٥) من ٥٦ عاماً ، ودفن بالقاهرة . له مؤلفات كثيرة . [الاعلام للزركلى ٢/٢٥٢] .

فَمَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَأَمِنَ بِهِ وَأَخَذَ بِدَلَالَتِهِ ، فَكَانَ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ يَقُولُ : أَنْتَ اسْتَأْمَنْتَنِي عَلَى حَرَكَةِ حَيَاتِكَ وَأَطَعْتَنِي فِي أَمْرِي وَنَهْيِي ، فَسَوْفَ أَخْفِفُ عَنْكَ وَأَهْوِّنُ عَلَيْكَ أَمْرَ الْعِبَادَةِ وَأُعِينِكَ عَلَيْهَا ، وَهَذِهِ هِيَ هِدَايَةُ الْمَعُونَةِ الَّتِي قَالَ اللَّهُ عَنْهَا : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ (١٧) [محمد]

وكذلك الكافر الذي لم يأخذ بهداية الدلالة والإرشاد ، واختار لنفسه طريقاً آخر يُعِينُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَيُسِّرُ لَهُ مَا سَعَى إِلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ ؛ لذلك يَخْتَمُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ حَتَّى لَا يَدْخُلَهَا إِيْمَانٌ وَلَا يَخْرُجَ مِنْهَا كُفْرٌ .

لكن الهداية هنا : أهي هداية دلالة ، أم هداية معونة ؟

نقول : هي هداية معونة ، بدليل قوله تعالى بعدها ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧) [النمل] فما كانوا مؤمنين إلا لأنهم مهديون ، والبشرى لا تكون إلا للمؤمنين ، إذن : هي معونة للمؤمنين بأن يزيدهم هداية إلى الطريق السوي ، وإلى جنات النعيم ﴿ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَاغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (١٨) [التحريم]

ولو أن الهداية هنا بمعنى الدلالة التي تأتي للمؤمن والكافر لكانت بشري وإنذاراً ، لكن الآية ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧) [النمل] فتعين أن يكون المعنى هداية المعونة وهداية البشرية .

﴿ الَّذِينَ يُصِيبُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ

بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ (٢) ﴿

المؤمنون هم أصحاب عقيدة الإيمان ، وهو أن تؤمن بقضية الحق الواحد الإله المختار الفاعل الذي له صفات الكمال ، تؤمن بها حتى

تصير عقيدة فى نفسك ثابتة لا تتزعزع ، والإيمان اعتقاد بالقلب ، وقول باللسان ، وعمل بالجوارح ، فلا يكفى النطق باللسان ، إنما لابد من أداء تكاليف الإيمان ومطلوباته ، وقمتها إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة وصوم رمضان ، والحج .

فالصلاة دعوة من الله لخلقهِ ، دعوة من الصانع للمصنوع ، فربك يستدعيك إلى حضرته ، وكيف بالصنعة إذا عُرِضَتْ على صانعها كل يوم خمس مرات ، ومع ذلك نرى مَنْ يُقَدِّمُ الْعَمَلَ عَلَى الصَّلَاةِ ، وإذا سمع النداء قال عندئذ أعمال ومشاغل ، إياك أَنْ تظنَّ أَنَّ الصَّلَاةَ تعطيل للمصالح ، أو إضاعة للوقت ؛ لأنك فى حركة حياتك مع نِعَمِ الله وفى الصلاة مع الله .

ونقيس هذه التمسالة - والله المثل الأعلى - لو أن أباك ناداك فلم تُجِبْهِ ، ماذا يفعل بك ؟ فلا يَكُنْ رَبُّكَ أَهْوَنَ عَلَيْكَ مِنْ أَبِيكَ ، ربك يناديك : الله أكبر يعنى : أكبر من العمل ، وأكبر من كل شيء يشغلك عن تلبية ندائه .

وفى الصلاة نأخذ شحنة إيمانية تُقَوِّمُنَا عَلَى حركة حياتنا ، كما لو ذهبَتْ ببطارية السيارة مثلاً لجهاز الشحن أتقول : إنك عطلت البطارية ؟

ولو حسبنا الوقت الذى تستغرقه الصلوات الخمس لوجدناه لا يتعدى ساعة من الأربع والعشرين ساعة ، فلا تضمن على نفسك بها لتلتقى بربك ، وتقف بين يديه ، وتعرض نفسك عليه ، فيصلح فيك ما أفسدته حركة الحياة ويعطيك المدد والعون والشحنة الإيمانية التى تدفعك إلى حركة منسجمة مع الحياة والكون من حولك .

وإن كان مهندس الآلة يُصلحها بشيء مادي ، فربك - عز وجل -

غَيِّبَ ، فيصلحك بالغيب ، ومن حيث لا تدري أنت ، لذلك كانت الصلاة فى قمة مطلوبات الإيمان .

فإن كانت الصلاة لإصلاح النفس ، فالزكاة لإصلاح المال ؛ لذلك تجد دائماً أن الصلاة مقرونة بالزكاة فى معظم الآيات ، وإن كان المال نتيجة العمل ، والعمل فرع الوقت ، فإن الصلاة تأخذ الوقت ، والزكاة تأخذ نتيجة الوقت ، الزكاة تأخذ ٢,٥٪ أما الصلاة فتأخذ الوقت نفسه يعنى بنسبة ١٠٠٪ .

ومع ذلك لا نقول : إن الصلاة أضاعت الوقت ، لأن الشحنة التى تأخذها فى الصلاة تجعلك تنجز العمل الذى يستغرق عدة ساعات فى نصف ساعة ، فتعطيك بركة فى الوقت .

وسبق أن قلنا : إن نداء الله أكبر يعنى : أن لقاء الله أكبر من أى شئ يشغلك مهما رأيتك كبيراً ؛ لأنه سبحانه واهب البركة ، واهب الطاقة ، وإن كان العمل والسعى فى مناكب الأرض مطلوباً ، لكن الصلاة فى وقتها أولى .

وحين نتأمل أطول الاوقات. بين كل صلاتين نجد أنها من الصبح حتى الظهر ، وهو الوقت المناسب للعمل ، ومن العشاء حتى الصبح ، وهو الوقت المناسب للنوم ، وهكذا تُنظَّم لنا الصلاة حياتنا ، فمن صلاة الصبح إلى صلاة الظهر سبع ساعات هى ساعات العمل .

لو أن الأمة الإسلامية تمسكت بشرعها ومنهج ربها ، وبعد هذه الساعات السبع التى تقضيها فى عملك ، أنت حر بعد صلاة الظهر ، أما التخصص الذى طرأ على حركة الحياة فقد اقتضى أن يأتى صلاة الظهر بل والعصر والناس ما يزالون فى أعمالهم .

أما الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها بحجة امتداد الوقت بين الصلاتين ، نعم الوقت ممتد ، لكن لا يجوز لك تأخير الصلاة ، وليبيان هذه المسألة نقول : هَبْ أَنْ غَنِيَاً مُسْتَطِيعٌ لِلْحَجِّ ، ولم يحج متى يَأْتُم ؟

يَأْتُم إِذَا مَا غَرَّهُ طَوِيلُ الْأَمَلِ ، ثم عاجله الموت قبل أَنْ يَحْجَّ ، فَإِنْ أَمَلَهُ الْعَمَرُ حَتَّى يَحْجَّ ، فَقَدْ سَقَطَ عَنْهُ هَذَا الْفَرَضُ ، لكن مَنْ يَضْمَنُ لَهُ الْبَقَاءَ إِلَى أَنْ يُوَدَّى هَذِهِ الْفَرِيضَةُ .

لذلك ورد في الحديث : « حُجُّوا قَبْلَ الْأَلِّ تَحَجُّوا » ^(١) .

كذلك الحال في وقت الصلاة ، فهو ممتد ، لكن مَنْ يَضْمَنُ لَكَ امْتِدَادَهُ ؛ لذلك تارك الصلاة يَأْتُمُ فِي آخِرِ لَحْظَةٍ مِنْ حَيَاتِهِ ، فَإِنْ ظَلَّ إِلَى أَنْ يَصْلَى فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ .

إِذَنْ : لَا تَتَعَلَّلْ بِطَوِيلِ الْوَقْتِ ؛ لِأَنَّ طَوِيلَ الْوَقْتِ جَعَلَهُ اللَّهُ لِحِكْمَةٍ ، لَا لِنَاخِذِهِ ذَرِيعَةً لِتَأْخِيرِ الصَّلَاةِ عَنْ وَقْتِهَا ، طَوِيلُ الْوَقْتِ بَيْنَ الصَّلَوَاتِ جُعِلَ لِلنَّاسِ كَيْ يَسْتَيْقِظَ ، أَوْ لِلنَّاسِ كَيْ يَتَذَكَّرَ .

ثم يقول سبحانه ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [النمل]

فَالْآيَةُ جَمَعَتْ أَمْرَ الْمُؤْمِنِ كُلِّهِ ، بِدَايَةِ مِنَ الْعَقِيدَةِ وَالْإِيمَانِ بِاللَّهِ ، ثُمَّ الصَّلَاةِ ، فَالزَّكَاةِ وَهُمَا الْمَطْلُوبَانِ الْعَمَلِيَانِ بَيْنَ إِيْمَانَيْنِ : الْإِيمَانِ الْأَوَّلِ بِاللَّهِ ، وَالْآخِرِ أَنْ يُؤْمِنَ بِالْآخِرَةِ وَبِالْجَزَاءِ وَالْمَرْجِعِ وَالْمَصِيرِ .

وقوله ﴿يُوقِنُونَ﴾ [النمل] الْإِيْقَانُ : الْحُكْمُ بِثَبَاتِ الشَّيْءِ بِدُونِ تَوْهُمٍ شَكٍّ ؛ لِذَلِكَ قُلْنَا : إِنْ الْعِلْمُ أَنْ تُعْرِفَ قَضِيَّةً وَاقِعَةً وَتَقُولُ ، إِنَّهَا صَدَقَ وَتَدُلُّ عَلَيْهَا .

(١) أخرجه الحاكم في « مستدرکه علی الصحیحین » (٤٤٨/١) من حديث الحارث بن

سويد رضى الله عنه .

وقلنا : إن اليقين درجات : علم اليقين ، وعين اليقين ، وحق اليقين ، فمثلاً حين أقول لك : إننى رأيتُ فى أحد البلاد أصبغ الموز نصف متر ، وأن تثق فى ولا تكذبى ، فهذا علم يقين ، فإن رأيتَه ، فهذا عين اليقين ، فإن أخذته وذهبتَ تقطعه مثلاً ، وتوزعه على الحاضرين فهذا حق اليقين . وهذه الدرجة لا يمكن أن يتسرّب إليها شك .

لذلك لما سأل النبى ﷺ الصحابى الحارث بن مالك الانصارى : « كيف أصبحتَ » ؟ قال : أصبحتُ بالله مؤمناً حقاً ، قال : « فإن لكل حق حقيقة ، فما حقيقة إيمانك ؟ » قال : عزفتُ نفسى عن الدنيا ، فاستوى عندى ذهبها ومدرها^(١) ، وكأنى أنظر إلى أهل الجنة فى الجنة يُنعمون ، وإلى أهل النار فى النار يُعذبون ، فقال له النبى ﷺ : « عرفت فالزم »^(٢) .

والإمام على - رضى الله عنه - يعطينا صفة اليقين فى قوله : لو كُشِفَ عَنِ الْحِجَابِ مَا أَزْدَدْتُ يَقِينًا ؛ لَأَنى صدقت بما قال الله ، وليست عيني أصدق عندى من الله .

ومن هذا اليقين ما ذكرنا فى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۚ ﴾ [الفيل] مع أن النبى ﷺ وكِدَ فى هذا العام ، فلم يَزَ هذه الحادثة ، فالمعنى : ألم تعلم ، وعدل عن (تعلم) إلى (ترى) ليقول للنبى ﷺ أن إخبار الله لك أقوى صدقاً من رؤية عينك .

(١) المدر : قطع الطين اليابس . وهو الطين المتعاسك . [لسان العرب - مادة : مدر] .
(٢) أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (٥٧/١) وعزاه للطبرانى فى المعجم الكبير وقال : « فيه ابن لهيعة وفيه من يحتاج إلى الكشف عنه » .

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتُهُمْ أَعْمَلُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾

هؤلاء فى مقابل الذين آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ؛ لأن الحق - تبارك وتعالى - يعرض الشئ ومقابله لنُجرى نحن مقارنة بين المتقابلات ، وفى هؤلاء يقول تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ..﴾ (٤) [النمل]

ولم يَنف عنهم إقامة الصلاة أو إيتاء الزكاة ، لماذا ؟ لانهم أصلاً لا يؤمنون بالله ، ولا بالبعث والحساب ، ولو علموا أنهم سيرجعون إلى الله لآمنوا به ؛ ولقدّموا العمل الصالح .

ومعنى ﴿زِينَتُهُمْ أَعْمَالُهُمْ ..﴾ (٤) [النمل] أن الذين لا يؤمنون بالله ، ولا يؤمنون بالآخرة ، ولا يؤدّون مطلوبات الإيمان لا عُدْرَ لهم ؛ لاننا حينما عرضنا الإيمان ومطلوباته عرضناه عرضاً جيداً مُستميلاً مُشوقاً وزيناه لكم .

فالصلاة لقاء بينك وبين ربك يعبر عن دوام الولاء ، ويعطيك شحنة إيمانية ، والزكاة تُؤمّنك حين ضعفك وعدم قدرتك ، فناخذ منك وأنت غنى لنعطيك إن حلّ بك الفقر ، ولما نهيناك عن الكذب نهينا الناس جميعاً أن يكذبوا عليك ، ولما حذّرتك من الرشوة قلنا للآخرين : لا تاكلوا ماله دون وجه حق .. إلخ .

وهكذا شرحنا التكليف وبيّنا الحكمة منها ، وحبّبناها إليكم .

أو : يكون المعنى : زِينَتُهُمْ أَعْمَالُهُم التى يعملونها ، فلما علم الله عشقهم للضلال والانحراف ختم على قلوبهم ، يقول تعالى : ﴿أَقْمِنْ زَيْنَ لَهُ سَوْءَ عَمَلِهِ فَرَأَهُ حَسَنًا ..﴾ (٨) [فاطر]

لكن مَنِ الَّذِي زَيْنَ لَهُمْ : ﴿فَرَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ .. (٦٧)﴾
[النمل] فالتزيين يأتى مرة من الشيطان ، ومرة مجهول الفاعل ، ومرة
زَيْنَ الله لهم .

ومن تزيين الله قوله تعالى فى شأن فرعون : ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا
إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوَا عَنْ
سَبِيلِكَ .. (٨٨)﴾ [يونس] فلما أعطاهم الله النعمة فتنوا بها .

وإبليس خلقه الله ، وجعل له ذرية تتسلط على الناس ، وتُفويهم ،
وما ذلك إلا للاختبار ليرى مَنْ سيقف على هذه الابواب ، إذن : الحق
- تبارك وتعالى - لم يجعل حواجز عن المعصية ، وجعل لكم دوافع
على الطاعة ، فالمسألة منك أنت ، فإن رأيتك ملّت إلى شيء واحببته
اعنّتك عليه .

والذى يموت له عزيز ، أو المرأة التى يموت ولدها ، فتظل حزينة
عليه تُكدر حياتها وحياة مَنْ حولها - ويا ليت هذا يفيد أو يُعيد الميت
- ونقول لمن يستقبل قضاء الله بهذا السُخْط : إن ربك حين يعلم أنك
ألفّت الحزن وعشقتَه وهو رب ، فلا بُدَّ أن يعطيك مطلوبك ، ويفتح
عليك كل يوم باباً من ابوابه .

إذن : ينبغي على مَنْ يتعرّض لمثل هذا البلاء أن يستقبله
بالرضا ، وأن يغلّق باب الحزن ، ولا يتركه موارباً .

ومن التزيين قوله سبحانه : ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي
حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ
(٢٠)﴾ [الشورى]

ومعنى ﴿يَعْمَهُونَ (٤)﴾ [النمل] يتحIRON ويضطربون ، لا يعرفون
أين يذهبون ؟

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ﴾

﴿وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ﴾

أى : العذاب السيئ ، وهذا فى الآخرة ، فبالإضافة إلى ما حدث لهم من تقتيل فى بدر ، وهزيمة كسرت شوكتهم فلم ينته الأمر عند هذا الحد ، إنما هناك خسارة أخرى فى الآخرة ﴿وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ﴾ [النمل]

والأخسر مبالغة فى الخسران ، فلم يُقَلْ : خاسر إنما أخسر ؛ لأنه خسر النعيم ؛ لأنه لم يُقَدِّم صالحاً فى الدنيا ، وليته ظل بلا نعيم وترك فى حاله ، إنما يأتيه العذاب الذى يسوءه ؛ لذلك قال تعالى ﴿هُمُ الْآخَسِرُونَ﴾ [النمل] لأنهم لم يدخلوا الجنة ، وهذه خسارة ، ثم هم فى النار ، وهذه خسارة أخرى .

﴿وَلَنَّاكَ لَنَلْقَى الْقُرْآنَ مِنَ الذَّنْكِ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾

يعنى : هذه المسائل والقضايا إنما تهاتيك من الله الحكيم الذى يضع الشيء فى نصابه وفى محله ، فإن آثاب المحسن أو عاقب المفسد ، فكل فى محله ، وهو سبحانه العليم بما يضع من الجزاءات على الحسنة وعلى السيئة .

ويقصر علينا الحق سبحانه قصة موسى عليه السلام :

﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لَأَهْلِيَّ إِنِّي أَفْتَتِي نَارًا مِّنْ رَبِّكُمْ مَّتَاهِجِيرٍ﴾

﴿أَوْ أَتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾

ما زلنا قريبي عهد بذكر طرف من قصة موسى - عليه السلام -

فى سورة الشعراء ، وهنا يعود السياق إليه مرة أخرى ، لماذا ؟ لأن دعوة موسى - عليه السلام - أخذت حيناً كبيراً من القرآن الكريم ، ذلك لأنهم اتبعوا أنبياءهم وعاندوهم حتى كثر الكلام عنهم .

وعجيب أنهم يفخرون بكثرة أنبيائهم ، وهم لا يعلمون أنها تُحسب عليهم لا لهم ، فالنبي لا يأتى إلا عند شقوة أصحابه ، وبنو إسرائيل كانوا من الضلال والعناد بحيث لا يكفيهم رسول واحد ، بل يلزمهم (كرنسلتو) من الأنبياء ، فهم يعتبرونها مفخرة ، وهى منقصة ومذمة .

أما تكرار قصة بنى إسرائيل وموسى - عليه السلام - كثيراً فى القرآن ، فلأن القرآن لا يروى (حدوده) و ، لا يذكر أحداثاً للتاريخ لها ، إنما يأتى من القصة بما يناسب موطن العبرة والتبثيت لفؤاد رسول الله : ﴿ وَكَأَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَقِيتَ بِهِ فُؤَادَكَ .. ﴾ (١٧٥)

[هود]

لأن رسول الله ﷺ تعرض فى رحلة الدعوة لكثير من المصاعب والمشاق ، ويحتاج لتسلية^(١) وتبثيت ، فيأتى له ربه بلقطة معينة ، ولكن لا يُورد القصة كاملة ، وهذا ليس عجزاً - وحاشا لله - عن إيراد القصة كاملة مرة واحدة .

وقد أورد سبحانه قصة يوسف - عليه السلام - كاملة من الألف إلى الياء فى صورة قصة محبوبكة على أتم ما يكون الفن القصصى ، ومع ذلك لم يأت لسيدنا يوسف عليه السلام ذكر - فى غير هذه القصة - إلا فى موضعين :

(١) سلأنى من هـى تسلية وأسلاى ، أى : كشفه عني . وانسلى عني الهم وتسلّى بمعنى : أى : انكشف . وقال أبو زيد : معنى سلوت إذا نسى ذكره ودخل عنه . [لسان العرب - مادة : صلى] .

أحدهما : فى سورة الانعام : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ .. ﴾ (٨٤)

[الانعام]

والآخر فى سورة غافر : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا .. ﴾ (٢٤)

[غافر]

إذن : ورود القصة فى لقطات مختلفة متفرقة ليس عَجْزًا عن إيرادها مُستوفاة كاملة فى سياق واحد ، ولو فعل ذلك لكان التثنية مرة واحدة .

وهنا يقول الحق سبحانه : ﴿ إِذْ قَالَ مُوسَى لَأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا .. ﴾ (٧) [النمل] ، وفى موضع آخر يقول : ﴿ قَالَ لَأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا .. ﴾ (٢٩) [القصاص] وفى هذه الآية إضافة جديدة ليست فى الأولى .

أما قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ ^(١) وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا .. ﴾ (٢٩) [القصاص] أى : آنس فى ذاته ، أما فى الآيتين السابقتين فيخبر بأنه آنس نارا ، إذن : كل آية فى موقف ، وليس فى الامر تكرار ، كما يتوهم البعض .

فموسى - عليه السلام - يسير بأهله فى هذا الطريق الوعر ويحل عليه الظلام ، ولا يكاد يرى الطريق فيقول لزوجته : ﴿ إِنِّي آنَسْتُ

(١) أى الأجل الذى شربه له شعيب لقاء إنكحه ابنته ، عندما قال : ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّكَ إِحْدَى ابْنَتِي هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَاجَ فَإِنْ أَمْنَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ جِذْلِكَ .. ﴾ (٢٧) [القصاص] . قال ابن كثير فى تفسيره (٣ / ٢٨٧) : « قضى موسى أتم الأجلين وأرفأهما وأبرهما وأكملهما وأقنأهما » .

نَارًا .. ﴿٧﴾ [النمل] يعنى : سأذهب لأقتبس منها ، ليهتدوا بها ، أو ليستدقثوا بها .

وطبيعى أن تعارضه زوجته : كيف تتركنى فى هذا المكان الموحش وحدى ، فيقول لها ﴿ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا .. ﴾ ﴿٧٩﴾ [القصص] يعنى : ابقى هنا مستريحة ، وأنا الذى سأذهب ، فلربما تعرضت لمخاطر فكونى أنت بعيداً عنها ، إذن : هى مواقف جديدة استدعاهما الحال ، ليست تكرر .

كذلك نجد اختلافاً طبيعياً فى قوله : ﴿ لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ .. ﴾ ﴿٧٩﴾ [القصص] وقوله : ﴿ سَأَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ .. ﴾ ﴿٧﴾ [النمل]

فالاولى ﴿ لَعَلِّي .. ﴾ ﴿٧٩﴾ [القصص] فيها رجاء : لأنه مُقبل على شيء يشك فيه ، وغير متأكد منه ، وهو فى هذه الحالة صادق مع خواطر نفسه أمام شيء غائب عنه ، فلما تأكد قال ﴿ سَأَتِيكُمْ .. ﴾ ﴿٧﴾ [النمل] على وجه اليقين ^(١) .

وفى هذه المسألة قال مرة : ﴿ لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ .. ﴾ ﴿٧٩﴾ [القصص] وهنا قال : ﴿ سَأَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ^(٢) ﴾ ﴿٧﴾ [النمل]

ذلك لأنه لا يدرى حينما يصل إلى النار ، أيجدها مشتعلة لها

(١) ذكر أبو يحيى زكريا الأنصارى فى كتابه « فتح الرحمن بكشف ما يلتبس فى القرآن » ص (٣٠٥) : « فإن قلت : كيف قال هنا : ﴿ سَأَتِيكُمْ .. ﴾ ﴿٧٩﴾ [النمل] ، وفى ﴿ لَعَلِّي آتِيكُمْ .. ﴾ ﴿٧٩﴾ [القصص] ، واحداً قطع ، والآخر ترج ، والقصية واحدة ؟ قلت : قد يقول الراجح إذا قوى رجاءه : سأقبل كذا ، وسيكون كذا ، مع تجويزه عدم الجزم » .

(٢) أى : هل لكم استدقثون من البرد ، يقال : اصطلى يصطلى إذا استدفأ . [تفسير القرطبي ٥٣٨/٧] قال الزجاج : جاء فى التفسير أنهم كانوا فى شتاء : فلذلك احتاج إلى الاصطلاء . وصلى يده بالنار : سخنها . [لسان العرب - مادة : صلى] .

لسان يقتبس منه شعله ، أم يجدها قد هذأت ولم يَبْقَ منها إلا جذوة ،
وهى القطعة المتوهجة مثل الفحم مثلاً ، فكل تكرار هنا له موضع ،
وله معنى ، ويضيف شيئاً جديداً إلى سياق القصة ، فهو تكامل فى
اللقطات تأتى متفرقة حسب المراد من العبرة والتثنية .

ومعنى ﴿لَأَهْلَهُ .. (٧)﴾ [النمل] قالوا : إنها تعنى جماعة بدليل
قوله لهم ﴿امْكُثُوا .. (١٩)﴾ [القصص] فكانت زوجته ، ومعها أيضاً
بعض الرُعَيان أو الخدم . والإنسان منا يحتاج لأشياء كثيرة تقتضى
التعدد : فهذا يطبخ الطعام ، وهذا للتنظافة ، وهذا لِكَيِّ الملابس ..
إلخ .

لكن هناك شىء واحد لا يستطيع أحد أن يقضيه لك إلا زوجتك ،
هى النسل والمعاشرة الزوجية ، كما يمكن للزوجة وحدها أن تقوم لك
بكل هذه الاعمال ، إذن : فهى تُغْنِي عن الامل كلهم ، ونستطيع أن
نقول : إنه لم يَكُنْ معه إلا زوجته .

وهذه شائعة فى لغتنا : يقول الرجل : الجماعة أو جماعتي أو
أهلي ويقصد زوجته ، وفى هذا تقدير من الزوج لمكانة زوجته .

ومعنى ﴿أَنْسَتْ .. (٧)﴾ [النمل] أنس : يعنى شعر وأحس بشىء
يؤنس ويطمئنه ، وضده التوجس : أى شعر وأحس بشىء يخيفه ،
ومنه قوله تعالى فى شان موسى أيضاً : ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً
مُوسَى (٦٧) قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (٦٨)﴾ [طه]

﴿ فَلَمَّا جَاءَ هَانُؤُورَى أَنْ بُورِكَ مِنْ فِي النَّارِ وَمِنْ حَوْلِهَا

وَسَبَّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ (٨) ﴾

أى : جاء النار فـ ﴿نُودِيَ .. (A)﴾ [النمل] النداء : طلب إقبال ، كما تقول : يا فلان ، فياتيك فتقول له ما تريد . فالنداء مثلاً فى قوله تعالى : ﴿يَمُوسَىٰ (١١)﴾ [طه] نداء ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ .. (١٤)﴾ [طه] خطاب وإخبار .

لكن ما معنى ﴿نُودِيَ أَن بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَن حَوْلَهَا .. (A)﴾ [النمل] ولم يقل : يا موسى فليس هنا نداء ، قالوا : مجرد الخطاب هنا يُراد به النداء ؛ لأنه ما دام يخاطبة فكانه يناديه ، ومثال ذلك قوله سبحانه : ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا .. (١٤)﴾ [الأعراف]

فذكر الخطاب مباشرة دون نداء ؛ لأن النداء هنا مُقدَّر معلوم من سياق الكلام ، ومنه أيضاً : ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَجُلًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُم جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ (١٨)﴾ [الأعراف] ومنه أيضاً : ﴿فَنَادَاهَا مِن تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي .. (١٤)﴾ [مريم] فجعل الخطاب نفسه هو النداء .

وقوله : ﴿أَن بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَن حَوْلَهَا .. (A)﴾ [النمل] كلمة بُورِكَ لا تناسب النار ؛ لأن النار تحرق ، وما دام قال ﴿بُورِكَ مَن فِي النَّارِ .. (A)﴾ [النمل] فلا بُدَّ أن مَن فى النار خُلِقَ لا يُحرق ، ولا تؤثر فيه النار ، فمن هم الذين لا تؤثر فيهم النار ، هم الملائكة^(١) .

وقد رأى موسى - عليه السلام - مشهداً عجيباً ، رأى النار تشتعل فى فرع من الشجرة ، فالنار تزداد ، والفرع يزداد خُضرة ،

(١) أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله تعالى ﴿لَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَن بُورِكَ مَن فِي النَّارِ .. (A)﴾ [النمل] يعنى تبارك وتعالى نفسه ، كان نور رب العالمين فى الشجرة ﴿وَمَن حَوْلَهَا .. (A)﴾ [النمل] . يعنى الملائكة . أورده السيوطى فى (الدر المنثور ٣٤١/٦) .

فلا النار تحرق الخضرة ولا رطوبة الخضرة وماثيتها تطفيء النار^(١) ،
فَمَنْ يَقْدِرُ عَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ؟ لَذَلِكَ قَالَ بَعْدَهَا : ﴿ وَمَسْبُحَانَ اللَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ﴾ (٨)

ففى مثل هذا الموقف إياك أن تقول : كيف ، بل نَزَّهُ الله عن تصرفاتك
أنت ، فهذا عجيب لا يُتَصَوَّرُ بالنسبة لك ، أمّا عند الله فأمر يسير .

وقد رأينا مثل هذه المعجزة فى قصة إبراهيم - عليه السلام -
حين نجاه ربه من النار ، ولم يَكُنْ المقصود من هذه الصادثة نجاة
إبراهيم فقط ، فلو أن الله أراد نجاته فحسب لَمَّا أمكنهم منه ، أو
لاطفأ النار التى أوقدوها بسحابة ممطرة ، أسباب كثيرة كانت مُمكنة
لنجاة سيدنا إبراهيم .

لكن الله تعالى أرادهم أن يُمسكوا به ، وأن يَلْقَوْه فى النار ، وهى
على حال اشتعالها وتوهجها ، ثم يَلْقَوْنَه فى النار بأنفسهم ، وهم
يرونَ هذا كله عياناً ، ثم لا تؤذيه النار ، كأنه يقول لهم : أنا أريد أن
أنجيه من النار ، رغم قوة أسبابكم فى إحراقه ، فانا خالق النار
ومعطيها خاصية الإحراق ، وهى مؤتمرةٌ بأمرى أقول لها : كُونِي بَرْدًا
وسلاماً تكون ، فالمسألة ليست ناموساً وقاعدة تحكم الكون ، إنما
هى قيوميتى على خَلْقِي .

إذن : ما رآه موسى - عليه السلام - من النار التى تشتعل فى
خضرة الشجرة أمر عجيب عندكم ، وليس عجيباً عند مَنْ له طلاقة
القدرة التى تخرق النواميس .

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٣/٣٥٦) : « فلما أتاهما ورأى منظرًا هائلًا عظيمًا حيث انتهى
إليها والنار تغطى فى شجرة خضراء لا تزداد النار إلا توقدًا ، ولا تزداد الشجرة إلا
خضرة ونضرة ، ثم رفع رأسه فإذا نورها متصل بعتان السماء . قال ابن عباس وغيره :
لم تكن نارًا ، وإنما كانت نورًا يتوهج » .

وبناء الفعل ﴿يُورِكُ .. (٨)﴾ [النمل] للمجهول تعنى : أن الله تعالى هو الذى يبارك ، فهذه مسألة لا يقدر عليها إلا الله ﴿مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا .. (٨)﴾ [النمل] يجوز أن يكون الملائكة ، أو : بُوركت الشجرة ذاتها لأنها لا تحرق ، أو النار لأنها لا تنطفىء فهي مُباركة .
وفي موضع آخر يُوسّع دائرة البركة ، فيقول سبحانه : ﴿فِي الثَّجَمَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ (١٦)﴾ [الصص]
ثم يخاطب الحق سبحانه موسى :

﴿يَمْوَسَّىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١)﴾

جاء هنا النداء على حقيقته بأداة ومنادى ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ .. (١)﴾ [النمل] هذا هو الاصل ، وما دُمْتُ أنا الله فلا تتعجب مما ترى ، وساعة تسمع مَنْ يَكُلمك دون أن ترى متكلماً من جنسك ، فلا تتعجب ولا تندم .

﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْمِرًا وَلَرَىٰ رِيعَقَبٌ (١٠)﴾

﴿يَمْوَسَّىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسُولِ (١١)﴾

ونلاحظ أن هنا تفاصيل وأحداث لم تذكرها الآية هنا ، وذكرنا في موضع آخر في قوله تعالى : ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَمْوَسَّىٰ (١٧)﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ (١٨)﴾ [طه]
والادب يقتضى أن يأتى الجواب على قدر السؤال ، لكن موسى -

(١) أى : من ناحية الشجرة . وقيل : كانت شجرة العقيق . وقيل : سمرة . وقيل : عوسج ، ومنها كانت عصا موسى ، ذكره الزمخشري . والموسج إذا عظم يقال له الفرد . [القرطبي في تفسيره ٥١٦٨/٧] .

عليه السلام - أراد أن يطيل أمد الأُنس بالله والبقاء في حضرته تعالى ، ولما أحس موسى أنه أطال في هذا المقام أجمل ، فقال ﴿وَلِيَّ فِيهَا مَأْرِبٌ أُخْرَى﴾ [طه] فللعصا مهام أخرى كثيرة في حياته .

وهنا يقول سبحانه : ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ ..﴾ [النمل] يعني : إن كانت العصا بالنسبة لك بهذه البساطة ، وهذه مهمتها عندك فلها عندى مهمة أخرى ، فانظر إلى مهمتها عندى ، وإلى ما لا تعرفه عنها .

﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ ..﴾ [النمل] فلما ألقى موسى عصاه وجدها ﴿تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ ..﴾ [النمل] يعني : حية تسعى وتتحرك ، والعجيب أنها لم تتحول إلى شيء من جنسها ، فالعصا عود من خشب ، كان فرعاً في شجرة ، فجنسه النبات ولما قُطعت وجُثَّتْ صارت جماداً ، فلو عادت إلى النباتية يعني : إلى الجنس القريب منها واخضرت لكانت عجيبة .

أما الحق - تبارك وتعالى - فقد نقلها إلى جنس آخر إلى الحيوانات ، وهذه قفزة كبيرة تدعو إلى الدهشة بل والخوف ، خاصة وهى ﴿تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ ..﴾ [النمل] أى : تتحرك حركة سريعة هنا وهناك .

وطبيعى في نفسية موسى حين يرى العصا التي في يده على هذه الصورة أن يخاف ويضطرب ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾ [طه] قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى ﴿١٨﴾ [طه]

ومعنى ﴿الأعلى﴾ [طه] إشارة إلى أنه تعالى يُعده لمهمة كبرى ، وأن لهذه العصا دوراً مع الخصوم ، وسوف ينتصر عليهم ، ويكون هو الأعلى .

وحين تنتبج اللقطات المختلفة لهذه القصة تجدها مرة (جان) ومرة (حية) ومرة (ثعبان) ، وهي كلها حالات للشئ الواحد ، فالجان قَرْخُ الثعبان ، وله من خفة الحركة ما ليس للثعبان ، والحية هي الثعبان الضخم .

وقوله تعالى ﴿وَلَيْ مُذْبِرًا ..﴾ (١٦) [الندل] يعنى : انصرف عنها وأعطاهما ظهره ﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ ..﴾ (١٦) [الندل] نقول : فلان يُعَقِّبُ يعنى : يدور على عقبه ويرجع ، والمعنى انه انصرف عنها ولم يرجع إليها ؛ لذلك ناداه رَبِّهِ سبحانه وتعالى : ﴿يَمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ﴾ (١٦) [الندل]

ونلاحظ هنا نداءين اثنين يذكر فيهما ، المنادى موسى - عليه السلام - وكانهما تعويض للنداء السابق الذى نُودِيَ فيه بالخبر ﴿أَنْ بُرِكَ مِنْ فِى النَّارِ وَمَنْ حَوَّلَهَا ..﴾ (٨) [الندل]

وعلة عدم الخوف ﴿لَا تَخَفْ ..﴾ (١٠) [الندل] ليعلمه انه سيُضطر إلى معركة ، فليكن ثابت الجأش لا يخاف لأنه لا يحارب شخصاً بمفرده ، إنما جمعاً من السحرة جُمِعُوا من كل أنحاء البلاد ، وسبق أن قال له : ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ (٦٨) [طه] حتى لا تُرهبه هذه الكثرة . وهنا قال ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ﴾ (١٦) [الندل] والمعنى : لا تخف ، لأنى أنا الذى أرسلتك ، وأنا الذى أتولى حمايتك وتأييدك ، كما قال الحق سبحانه فى موضع آخر :

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمُتَصَوِّرُونَ (١٧٢) وَإِنْ جَدَدْنَا لَهُمُ الْمَالِيقُونَ﴾ (١٧٢) [الصافات]

فأنت معذور فى الخوف ، ، إن كنت بعيداً عني ، فكيف وأنت فى جوارى وأنا معك ، وما أنذا أخاطبك ؟

وكان إلقاء العصا من موسى هذه المرة مجرد تجربة (بروفة)
ليألف هذه المسألة ويانس إليها ، وتحدث له دُرْيَةٌ ورياضة ، فإذا
ما أجرى هذه العملية أمام فرعون والسحرة أجراها بثقة وثبات ويقين
من إمكانية انقلاب العصا إلى حية .

وبعد ذلك يأتي بآية تثبت منطقة التكليف في البشر حتى الرسل ،
والرسل أيضاً مكلفون ، وكل مكلف يصح أن يطيع أو أن يعصى ،
لكن الرسل معصومون من المعصية ، أما موسى عليه السلام فله
حادثة مخصوصة حين وكَّز الرجل فسقط ميتاً ، فقال : ﴿ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ (١٤) [الشعراء]

وفي موضع آخر يُحدِّد هذا الذنب : ﴿ قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ (٣٢) [القصص]

ونضع هذه القصة أمامنا لنفهم :

﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ

سُوءٍ فَإِنَّا نَغْفِرُ لِرَجِيمٍ﴾ (١١)

إذن : فالاستثناء هنا من قوله تعالى ﴿إِنِّي لَا يَدْرِي لَدَىٰ
الْمُرْسَلُونَ﴾ (١٢) [النمل] استثنى من ذلك ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ
سُوءٍ ..﴾ (١١) [النمل]

وكانه - عز وجل - يُعرِّض بهذه الحادثة الخاصة بموسى عليه
السلام : ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ..﴾ (١١) [النمل] أى : حين قتل القبطي^(١) ، لكن

(١) القبطي هو المصري من أهل البلد التابع لفرعون وليس المقصود به النصراني المسيحي ،
لموسى قبل عيسى بأجيال كثيرة ، وبينهما أنبياء ورسل كثيرون .

موسى - عليه السلام - اعترف بذنبه واستغفر ربه ، فقال : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ .. ﴾ (١٦) [القصاص]

ولا كلام لأحد بعد مغفرة الله عز وجل للمذنب ^(١) ؛ لأنه بعد أن ظلم ﴿ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ سَوْءٍ .. ﴾ (١١) [النمل] يعنى : عمل عملاً حسناً بعد الذنب الذى ارتكبه ﴿ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١١) [النمل]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرِّجْ يَصْصَةً مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ فِي سَعٍ مَا آتَيْتَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِتَيْنَهُمْ كَأَنَّهُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ (١٢)

هذه آية أخرى ومعجزة جديدة ، قال عنها فى موضع آخر : ﴿ اسْأَلْكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ .. ﴾ (٣٢) [القصاص]

فما الفرق بين : أدخل يدك ، واسألك يدك ؟ قالوا : لأنه ساعة يدخل يده فى جيبه يعنى : فى فتحة القميص ، إن كانت فتحة القميص مفتوحة أدخل يده بسهولة فيسمى (إدخال) .

فإن كانت مغلقة (فيها أزرار مثلاً) احتاج أن يسلك يده يعنى : يدخلها برفق ويوسع لها مكاناً ، نقول : سلك الشيء يعنى : أدخله بلطف ورفق ، ومنه السلك الرفيع حين تدخله فى شيء .

وساعة نسمع كلمة الجيب نجد أن لها معنىً عرفياً بين الناس ، ومعنىً لغوياً : فمعناها فى اللغة فتحة القميص العليا ، والتي تكون للرقبة ، وهى فى المعنى العرفى فتحة بداخل الثوب يضع فيها

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٥٠٤٣/٧) : « إذا أحدث المقرب حدثاً فهو وإن غفر له ذلك الحدث فأنشأ ذلك الحدث باق ، وما دام الأثر والتهمة قائمة بالخوف كائن لا خوف العقوبة ولكن خوف العقلة . والمكهم عند السلطان يجد للتهمة حزاة تؤديه إلى أن يكدر عليه صفاء الثقة ، وموسى عليه السلام قد كان منه الحدث فى ذلك الغرغرة ، ثم استغفر وأقر بالظلم على نفسه ، ثم غفر له » .

الإنسان نقوده ، يقولون (جيب) والعوام لهم عذر في ذلك ؛ لأنهم اضطروا إلى حفظ نقودهم داخل الثياب ، حتى لا تكون ظاهرة ، وربما سرقها منهم النشالون والاشقياء .

ولا يزال الفلاحون في الريف يجعلون الجيب في (السديري) الداخلي ؛ لذلك سمعنا الحاوي مثلاً يقول - ليُحِثُّ الناس عليه - بآرك الله فيمن يضع يده في جيبه - يعني : بآرك الله في الذي يعطيني جنيهاً .

وقوله تعالى ﴿ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ .. ﴾ [النمل] أي : وأخرجها تخرج بيضاء ناصعة مَنُورَة ، ومعلوم أن موسى - عليه السلام - كان آدم اللون يعني : أسمر ، فحين يرون لونه تغيّر إلى البياض ، فربما قالوا : إن ذلك مرض كالبرص مثلاً .

لذلك أزال الله هذا الظن بقوله : ﴿ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ .. ﴾ [النمل] من غير مرض ﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ .. ﴾ [النمل] ليعلم موسى - عليه السلام - أن هذه الآية واحدة من تسع آيات أخرى يُبَيِّنُ الله بها أمام عدوه فرعون وقومه .

وهذه التسع هي : العصا ولها مهمتان : أن تتحول إلى حية أمام السحرة ، وأن يضرب بها البحر أمام جيشه ، حينما يهاجمه فرعون وجنوده .

ثم اليد ، واثنان هما الجذع ، ونقص الثمرات في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسَّيِّئِ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ .. ﴾ [الاعراف]

ثم : الطوفان ، والجراد ، والقمل^(١) ، والضفادع ، والدّم . هذه

(١) القمل : حشرات صغيرة تؤذي الذرع وتضايق الناس . [القاموس القويم ١٣٤/٢] . قال ابن منظور - في اللسان - مائة : قمل ه القمل : صغار الذر والنبي . وقيل : هو الدب الذي لا أجنحة له . وقال ابن السكيت : القمل شيء يقع في الذرع ليس بجراد فيأكل السنبلة وهي فضة قبل أن تخرج فيطول الذرع ولا سنبلة له . قال الأزهري : وهذا هو الصحيح .

تسع آيات . تثبت موسى أمام فرعون وقومه . فهل أرسل موسى - عليه السلام - إلى فرعون خاصة ؟ لا ، إنما أرسل إلى بنى إسرائيل ، لكنه أراد أن يُقنع فرعون بأنه مُرسل من عند الله حتى لا يحول بينه وبينهم ، وجاءت مسألة دعوة فرعون إلى الإيمان بالله عرضاً في أحداث القصة ، فليست هي أساس دعوة موسى عليه السلام .

ومعنى ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ [النمل] إشارة إلى أن الإنسان وإن كان كافراً خارجاً عن طاعة الله إلا أن أصله من أصلاب مؤمنة ، والمراد الإيمان الأول في آدم عليه السلام ، وفي ذريته من بعده ، لكنهم فسقوا أي : خرجوا من غشاء التكليف الذي يُغلف حركة حياتهم ، كما نقول : فسقت الرطوبة : يعني خرجت من غلافها ، كذلك فسق الإنسان أي : خرج عن حيز التكليف الصائغ له .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُرْسِلٌ﴾ (١٢)

الآيات : المعجزات التي تثبت صدق الرسول ، والآيات تكون مُبْصِرَةً بصيغة اسم المفعول ، لكن كيف تكون هي المبصرة بصيغة اسم الفاعل ، وهذه المسألة عرفناها أخيراً ، فكانوا منذ القدم عند اليونان والحضارات القديمة يظنون أن رؤية العين للأشياء تحدث من شعاع يخرج من العين إلى الشيء المرئي ، إلى أن جاء العالم المسلم الحسن بن الهيثم ليثبت خطأ هذه النظرية ويقول بعكسها .

(١) مبصرة : أي : واضحة بيّنة ظاهرة . [تفسير ابن كثير ٢/٢٥٧] . وقال الجوهري : مبصرة : أي : مخفية . وقال أبو إسحاق : معنى مبصرة تُبْصِرُهُم أي تبين لهم . وقال الأخفش : إنها تُبْصِرُهُم أي تجعلهم يُبْصِرُون . [لسان العرب - مادة : بصر] .

فالرؤية تتم بخروج شعاع من الشيء المرئى إلى العين ، بدليل
أننا لا نرى الشيء إن كان فى الظلام ، وأنت فى النور ، فإن كان
الشيء فى النور وأنت فى الظلام تراه .

إذن : فكان الآيات نفسها هى المبصرة ؛ لأنها هى التى ترسل
الاشعة التى تسبب الرؤية . أو : أن الآيات من الوضوح كأنها تُلجَّ
على الناس أن يروا وأن يتأملوا ، فكانها أبصر منهم للحقائق .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَجَحِّدُوا بِهَا وَاسْتَفِقْتُمْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴾ ١٤

﴿ وَجَحِّدُوا .. ﴾ [النمل] أى : باللسان ﴿ بِهَا .. ﴾ [النمل] ١٤
بالآيات ﴿ وَاسْتَفِقْتُمْهَا أَنْفُسُهُمْ .. ﴾ [النمل] أى : إيماناً بها ، إذن :
المسألة عناد ولَّدَ فى الخصومة ؛ لذلك قال تعالى بعدها ﴿ ظُلُمًا وَعُلُوًّا
.. ﴾ [النمل] أى : استكباراً عن الحق ﴿ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُفْسِدِينَ ﴾ [النمل] وترك عاقبتهم مبهمه لتعظيم شأنها وتهويلها .

ثم يترك قصة موسى مع فرعون وما كان من أمرهما لمناسبة
أخرى تحتاج إلى تثبيت آخر ، وينتقل إلى قصة أخرى فى موكب
الانبياء ، فيها هى الأخرى مواطن للعبرة والتثبيت :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ١٥

وتسأل : لقد أعطى الله داود وسليمان - عليهما السلام - نعماً كثيرة غير العلم ، لأن داود الحديد ، وأعطى سليمان مَلَكاً لا ينْبَغى لأحد من بعده ، وسَخَّرَ له الريح والجن ، وعَلَّمه منطق الطير .. إلخ ومع ذلك لم يمتنَّ عليهما إلا بالعلم وهو منهج الدين ؟

قالوا : لأن العلم هو النعمة الحقيقية التي يجب أن يفرح بها المؤمن ، لا الملك ولا المال ، ولا الدنيا كلها ، فلم يُعْتد بشيء من هذا كله ؛ لذلك حمد الله على أن آتاه الله العلم ؛ لأنه النعمة التي يحتاج إليها كل الخلق ، أما الملك أو الجاه أو تسخير الكون لخدمته ، فيمكن للإنسان الاستغناء عنها .

والإمام على - كرم الله وجهه - حينما نفى أبو ذر ؛ لأنه كان يتكلم عن المال وخطره والابنية ومسائل الدنيا ، فنَقَّوْهُ إلى الرَبْذَةِ حتى لا يثير فتنة ، لكنه قبل أن يذهب مرَّ بالإمام على كي يتوسط له ليعفوا عنه ، لكن الإمام علياً - رضى الله عنه - أراد ألاَّ يتدخل في هذه المسألة حتى لا يقال : إن علياً سَلَطَ أبا ذر على معارضة أهل الدنيا ومهاجمتهم ، فقال له : يا أبا ذر إنك قد غضبتَ الله فَارْجُ مَنْ غَضِبْتَ له ، فإن القوم خافوك على دُنْيَاهُمْ ومُلْكِهِمْ ، وخَفَّتْهُم أنت على دينك فاهرب بما خَفَّتْهُم عليه - يعنى : اهرب بدينك - واترك ما خافوك عليه ، فما أخرجهم إلى ما منعهم ، وما أغناك عَمَّا منعوك ^(١) .

(١) أورد ابن الجوزى فى صفة الصفوة (٣٠٣/١) : « روى البخارى فى أفرادهِ من حديث زيد بن وهب قال : مررت بالربذة فسقت لأبي ذر : ما أنزلك هنا ؟ قال : كنت بالشام فاختللت أنا ومعاوية فى هذه الآية ﴿ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ النَّبَّ وَالْفِطْنَةَ ۖ ﴾ [التوبة] ، فقال : نزلت فى أهل الكتاب . فقلت : فينا وفيهم . فكتب يشكونى إلى عثمان . فكتب عثمان : أقدم المدينة فقدمت فكثر الناس على كائهم لم يرونى قبل ذلك ، فذكر ذلك لعثمان فقال : إن شئت تنحيت فكتبت قريباً ، فذلك الذى أنزلنى هذا المنزل ، فهذه الواقعة كانت فى زمن خلافة عثمان بن عفان ، وقد توفى أبو ذر فى زمن عثمان . وهذا لا يمنع أن يكون أبو ذر قد استشار على بن أبى طالب إذ لم يكن خليفة .

هكذا أزال الإمام هذا الإشكال ، وأظهر أهمية العلم ومنهج الله بحيث لا يستغنى عنه المسلم بحال من الأحوال ، ولا يعيش بدونه ، وبه ينال حياة أخرى رفيعة باقية ، فى حين يستطيع الإنسان أن يعيش بدون المال وبدون الملك .

ولذلك يبعث خليفة المسلمين إلى سيدنا جعفر الصادق : يا ابن بنت محمد ﷺ ما لك لا تغشانا كما يغشانا الناس ؟ أى : تأتينا وتجالسنا وتسمر معنا ، فقال : ليس عندى من الدنيا ما أخافك عليه - يعنى : ليس عندى مال تصادره - وليس عندك من الآخرة ما أرجوك له . وهذا نفس المنطق الذى تكلم به الإمام على .

وقوله تعالى : ﴿ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الذلل] فالحمد هنا على نعمة العلم وحفظ منهج الله ، وفى الآية مظهر من مظاهر أدب النبوة ، حيث قالوا ﴿ فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الذلل] فكان هناك مَنْ هم أفضل منا ، وليس التفضيل حجراً علينا ، وهذا من تواضعهما عليهما السلام .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَبْنَئُهَا النَّاسُ عِلْمَنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ

وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَإِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴾ (١٦)

قوله سبحانه ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ .. ﴾ [الذلل] أى : بقيت فيه النبوة وحمل المنهج ، لا الملك لأن الأنبياء لا تورث كما جاء فى الحديث الشريف : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة »^(١)

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٤٠٣٣) ، وكذا مسلم فى صحيحه (١٧٥٧) من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال : « لا تورث ما تركناه صدقة » .

وهذا يدل على أن سليمان جاء بعد داود ، وقد ورث عنه النبوة مع
أنهما متعاصران ، بدليل قوله تعالى في موضع آخر : ﴿ وَدَاوُدَ
وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفِثَتْ^(١) فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ
شَاهِدِينَ ﴾ (٧٨)

إذن : كان سليمان مع داود في هذه الحكومة وفي العلم ، لكن
الحق سبحانه جعل العلم منازل ، بدليل أنه قال : ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا
سُلَيْمَانَ .. ﴾ [الانبياء] مع أن أباه موجود ، وحكم في القضية بأن
يأخذ صاحب الزرع الغنم التي أكلت .

فلما خرجوا من عند داود سألهم سليمان عن حكم أبيه ، فأخبروه
بما قال ، فقال سليمان : بل يأخذ صاحب الزرع الغنم ينتفع بها ،
ويأخذ صاحب الغنم الزرع يصلحه حتى يعود كما كان ، وعندها يأخذ
صاحب الغنم غنمه ، وصاحب الزرع زرعه^(٢) .

والحق - تبارك وتعالى - يعطينا هذا المثل مع نبي وأبيه ، لا مع
نبيين مختلفين بعيدين ، وفي هذا إشارة إلى أن حق الأبوة على
سليمان لم يمنعه من مخالفة أبيه في الحكم ؛ لأن الله تعالى قال
عنهما ﴿ وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا .. ﴾ [الانبياء] فكل منهما يحكم على
مقتضى علمه الذي منحه الله .

ومن هذه الحادثة أخذنا مشروعية الاستئناف والنقض في أحكام
المحاكم ، فنقاضى الاستئناف حينما يُعَدَّل في حكم القاضى الابتدائى
لا يُعَدُّ هذا طعنًا فيه ، إنما كل منهما حكم بناءً على علمه ، وعلى

(١) نفثت الغنم : انتشرت في المرعى بغير راع ولا ضابط . [القاموس القويم ٢/ ٧٧٩] قال
ابن منظور [في اللسان - مادة : نفث] : « نفثت الإبل والغنم : انتشرت ليلًا فرقت ،
ولا يكون ذلك بالهزار ، وخص بعضهم به دخول الغنم في الزرع » .
(٢) ذكره ابن كثير في تفسيره (١٨٦/٣) عن ابن عباس .

ما توفرَّ له من أدلة ووقائع ، وربما فطنَ القاضى الثانى لما لم يَفطنَ له القاضى الاول .

إذن : ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ..﴾ [النمل] لا تعنى أنه جاء بعده ، إنما هما متعاصران ، وورثه فى العلم والنبوة والحكمة ؛ لا فى الملك والمال ؛ لأن الله تعالى يريد أن يكون الرسول بعيداً فى رسالته وتبليغه عن الله عن أى نفع يجىء له ، أو لذريته .

لذلك كان الفقراء من أهل النبى ﷺ لا يأخذون من زكاة المؤمنين ، لكن أين هذا التشريع الحكيم مما يحدث الآن من الحكام والرؤساء والمستورلين ممن يوالون أقاربهم ، وينهبون البلاد من أجلهم ؟

﴿وَقَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْتُمْ أَنْطَبَرَ ..﴾ [النمل] فالطير له منطق ولغة ؛ لأنه كما قال تعالى : ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ ..﴾ [الانعام] والآن ومع تقدُّم العلم يتحدث العلماء عن لغة للنمل ، ولغة للنحل ، ولغة للسماك .. إلخ .

وهذه المخلوقات تتفاهم بلغاتها بدقَّة تفاهم غريزى ، لكننا لا نفهم هذا المنطق ، والحق - تبارك وتعالى - يُعلِّمنا : ﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ..﴾ [الإسراء] فإن قلتَ كمن قالوا : هو تسبيح دلالة لا منطق ومقال ، نقول : طالما أن الله تعالى قال ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ..﴾ [الإسراء] فلا بدَّ أنه مقال وكلام ، ولكن أنت لا تفهمه .

وعلماء اللغة يقولون : إن النطق خاصٌّ بالإنسان ، أما ما تُحدثه الحيوانات والطير فاصوات تُحدثها فى كل وقت ، مثل مواء القطه ، ونباح الكلب ، وخُورار البقر ونقيق الضفادع ، لكن هذه الاصوات لها معنى (فنونوة) القطه حين تجوع غير (نونوتها) حين تخاف .

إذن : فهي تُعبّر ، لكننا لا نعرف هذه التعبيرات ، كيف ونحن البشر لا نعرف بعضنا لغات بعض ؛ لأننا لم نتعلمها ، واللغة ضرورة اجتماعية نتواضع عليها أى : نتفق أن هذا اللفظ يعنى كذا ، فإذا نطقت به أفهمك ، وإن نطقت به تفهمنى .

واللغة بنت الاستماع ، فاللفظ الذى تسمعه تستطيع نُطقه ، والذى لم تسمعه لا تستطيع نُطقه ، حتى لو كان لفظاً عربياً من لغتك ، ولا تعرف أيضاً معناه ، فلو قلت لك : (إنما الحيزبون والدربيس والطخا والنخال والعصليص) فلا شك أنك لا تعرف لهذا معنى ؛ لأننا لم نتواضع على معناه .

والطفل الذى نشأ فى بيئة عربية يتكلم العربية ؛ لأنه سمعها ولا يتكلم الإنجليزية مثلاً ؛ لأنه لم يسمعها ، ولو وضعت نفس الطفل فى بيئة إنجليزية لتكلم الإنجليزية ؛ لأن اللغة لا ترتبط بجنس ولا دم ، اللغة سماع .

ومعنى ﴿ وَأَوْثِنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۚ ۞ (١٦) ﴾ [النمل] أى : من النعم على الإطلاق ، وبعد قليل سنسمع نفس هذه العبارة يقولها الهدد عن ملكة سبا ﴿ وَأَوْثِنَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۚ ۞ (٢٢) ﴾ [النمل] إذن : فهى مثله فيما يناسب أمثالها من الملوك لا فى النبوة وحمل المنهج ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۚ ۞ (١٦) ﴾ [النمل] الفضل المحيط بكل الفضائل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَخَيْرَ لِسْلِيمَانَ جُنُودَهُ مِنْ آلِجِنَّ وَالْإِنْسِ

وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ (١٧) ﴾

حُشِرُوا : جُمِعُوا من كل مكان ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَبْعَثْ فِي

الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٢٦﴾ [الشعراء] والحشر : جَمْعُ الناس للحساب يوم القيامة .

وسمى الجمع حَشْرًا ؛ لأنك تجمع الناس من أماكن متفرقة في مكان واحد ، حتى يضيق بهم ويزدحم ، وهذا معنى الحشر المتعارف عليه عندنا ، نقول : نحشرهم على بعض .

ومعنى ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [النمل] يعنى : يُمنعون ، ومنه قوله « إن الله ليزع بالسُّلطان ما لا يزع بالقرآن » يعنى : أن السلطان والقوة والبطش تمنع ما لا يستطيع القرآن منعه ؛ ذلك لأنهم يستبعدون القيامة والعذاب ، أما السلطان فرادع حاضر الآن .

لكن ، ممَّ يمنعون وهم فى موقف الحشر أمام سليمان ؟ قالوا^(١) : يُمنعون أن يسبق بعضهم بعضاً إلى سليمان ، إنما نمنعهم حتى يأتى المتأخر منهم ، ويدخلون جميعاً عليه مرة واحدة ، وفى ذلك إحداثٌ توازن بين الرعية كلها .

وقد حدثونا أن النبى ﷺ كان من صفاته إذا جلس فى مجلس توزعت نظراته وعينه على كل الجالسين حتى يسوى بينهم ، ولا ينظر لأحد أكثر من الآخر^(٢) ، ولا يميز أحداً منهم على أحد ، حتى لا يظن أحدهم أن النبى فضله على غيره .

وكان ﷺ لا يُقرب إلا أهل الفضل والتقوى الذى يُعرف منهم أنهم لا يستغلون هذه المكانة لتخيل سلطة بين الناس ؛ ولذلك كان ﷺ

(١) قاله ابن عباس بنحوه : جعل على كل صنف منهم وزعة ترد أولاهما على أخراهما لئلا يتقدموا فى المسير كما تصنع الملوك . أورده السيوطى فى الدر المنثور (٢٤٧/٦) وعزاه لابن جرير الطبرى .

(٢) من أدب النبوة أن رسول الله ﷺ لم يكن أحد يأخذ بيده فيزعج يده حتى يكون الرجل هو الذى يرسله ولم يكن يرى ركبتيه أو ركبته خارجاً عن ركبة جليسه ، ولم يكن أحد يصافحه إلا أقبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه . رواه البزار والطبرانى فى الأوسط وإسناد الطبرانى حسن . مجمع الزوائد للهيثمى (١٥/٩) .

لا يُوطَّنُ الاماكن وينهى عن ذلك ^(١) على خلاف ما نراه الآن من بعض المصلين الذين يضعون سجادة مثلاً في الصف الاول يشغلون بها المكان ، ثم يذهب ويقضى حاجاته ، ويعود وقد امتلا المسجد فيتخطى رقاب الناس ليصل إلى مكان في المقدمة ، وهو ليس مكانه عند الله ..

فالح تعالى قد وزع الاماكن على حسب الورود ، فإتيانك إلى بيت الله أولاً يعطيك ثواب الصف الاول ، وإن صليت في الصف الأخير ، وعدم توطين الاماكن ينشر الألفة بين الناس ، ويزيل الفوارق ويساعد على التعارف ، فكل صلاة أنت بجانب شخص جديد تتعرف عليه وتعرف أحواله .

وهذا معنى ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [النمل] يمنع السابق أن يسبق حتى يأتي اللاحق ، ليكونوا سواسية في الدخول على نبي الله سليمان عليه السلام .

لكن في ضوء هذا المعنى لمادة (وزع) كيف نفهم قوله تعالى : ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ ..﴾ [النمل] أوزعني هنا يعني : أقدرني وامنعني من الغفلة عن نعمتك ، لأظن شاكرًا لك .

﴿حَقَّ إِذَا اتَّوَعَّلْنَ وَادَّ النَّمْلُ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَأْتِيهَا النَّمْلُ
أَدْخُلُوا مِنْكُمْ لَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ
وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾

(١) أخرج أحمد في مسنده (٤٤٧/٥) ، وابن ماجه في سننه (١٤٢٩) ، وأبو داود في سننه (٨٦٢) من حديث عبد الرحمن بن شبل قال : « نهى رسول الله ﷺ عن نقرة الغراب ، واقتراش السبع ، وإن يوطن الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير » أما الإمام أحمد فقد أخرجه من حديث أبي سلمة الأنصاري .

الضمير في ﴿آتُوا .. (١٨)﴾ [النمل] يعود على جنود سليمان من الإنس والجن والطير ، أي : جاءوا جميعاً صفّاً واحداً ومروا ﴿عَلَى وَادِ النَّمْلِ .. (١٨)﴾ [النمل] يعني : قرية النمل^(١) ، وقوله ﴿عَلَى وَادِ النَّمْلِ .. (١٨)﴾ [النمل] يدلُّ على أنهم جاءوا من أعلى الجبل ، أو أنهم قطعوا الوادي كله ، كما نقول : فلان أتى على الطعام كله .

عندها ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ .. (١٨)﴾ [النمل] لماذا هذا التحذير ؟ ﴿لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ .. (١٨)﴾ [النمل] ثم احتاطت النملة للأمر ، فقالت ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٨)﴾ [النمل] فما كان سليمان وجنوده ليحطّموا بيوت النمل عن قَصْدٍ منهم .

والمعنى : حالة كونهم لا يشعرون بكم ، وهذا من عدالة حكمها ومعرفتها بسليمان ، وأنه ليس جباراً ولا عاتياً . إذن : فالنملة رأتُ عن بُعد ، ونطقتُ عن حق ، وحكمتُ بعدل ، لهذا كله تبسّم سليمان ضاحكاً .

وواضح في هذا القول ما تتميز به مملكة النمل من نظام يعرف فيه كُلُّ مهمته ، ويؤديها على أكمل وجه ، فهذه النملة لا بدُّ أنها كانت تقوم بمهمة الحراسة وتقف في الدُرَك ، ترقب الجو من حولها ، وكأنها جندي الدورية اليقظ .

وسبق أن قلّنا : لو أنك جلستَ في مكان ، وتركتَ فيه بعض فضلات الطعام مثلاً أو الحلوى لرأيتَ بعض النمل يدور حولها دون أن يقربها ، ثم انصرفوا عنها ، وبعد مدة ترى جماعة منهم جاءت وحملت هذه القطعة ، وكان الجماعة الأولى أفراد الاستطلاع الذين

(١) قال قتادة : ذكر لنا أنه وادٍ بارض الشام . وقال كعب : هو بالطائف . (قاله القرطبي في تفسيره ٥٠٥١/٧) وقال في موضع آخر : « قال كعب : مرَّ سليمان عليه السلام بوادي السدير من اودية الطائف » .

يكتشفون أماكن الطعام ، ويُقدرون كم نملة تستطيع حمل هذا الشيء .

بدليل أنك لو ضاعفت القطعة الملقاة لرأيتَ عدد النمل الذي جاء لحملها قد تضاعف هو أيضاً . ولو قتلتَ النمل الأول الذي جاء للاستطلاع تلاحظ أن النمل امتنع عن هذا المكان ، لماذا ؟ لأن النملة التي نجت من القتل ذهبت إلى مملكتها ، وحذرتهم من هذا المكان .

وفى مملكة النمل عجائب وآيات ، سبحان خالقها ، وسبحان مَنْ هداها إلى هذه الهندسة المحكمة بالفريضة .

ومن عجائب النمل أنك ترى فى عُشِّ النمل الحبوب مفلوكة إلى نصفين حتى لا تنبت ، وتهدم عليهم عُشُّهم ، لكن حبة الكُسْبَرَة مثلاً تنبت حتى لو انفلقتُ نصفين ، حيث ينبت كل نصف على حدة ، لذلك لاحظوا أن النمل يفلق هذه الحبة بالذات إلى أربعة أقسام .

كما لاحظ المهتمون بدراسة النمل وجود حبات بيضاء صغيرة مثل رأس الدبوس أمام أعشاش النمل ، وبفحصها تبين أنها زريعة النبات التى تحمل خلايا الإنبات أخرجوها كي لا تنبت .

وصدق الله العظيم : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ ۚ ۞ ﴾ (٢٨)

[الأنعام]

وقد سَمَّى الله تعالى ما قالت النملة قولاً ﴿ قَالَتْ نَمْلَةٌ ۚ ۞ ﴾ (١٨) [النمل] ولا بُدَّ أن هذا التحذير ﴿ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ ۚ ۞ ﴾ (١٨) [النمل] جاء قبل أن يأتى سليمان وجنوده ، وهم على مشارف الوادى .

وكلمة ﴿ مَسَاكِنَكُمْ ۚ ۞ ﴾ [النمل] تدل على أن لهم بُيُوتاً ومساكناً ، ومجالَ معيشة ، وكسبَ أرزاق ، كما نقول (بيلقَطوا رزقهم) من هنا ومن هناك ؛ لذلك تجده يتتبع مواضع الطعام

والفضلات ، ويدخل إليها من أضيق الأماكن ، لكن نرى مثلاً محلات الحلوى مليئة بالسكر الذي يعشقه النمل ، ومع ذلك لا نجد فى هذه المحلات نملة واحدة ، لماذا ؟ لما تتبَّعوا هذه الظاهرة بالدراسة وجدوا أن النمل لا يدخل المكان إذا كان به سُمسم ، وهذه من عجائب النمل أيضاً .

وقوله تعالى : ﴿ لَا يَعْظُمَنَكُمْ ۖ .. ﴾ [النمل] الحطم هو التكسير ، ومنه قوله سبحانه عن النار : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعُظْمَةُ ﴾ [الهمزة] لأنها تحطم ما يلقى فيها .

فَنَسَمَّ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ
نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا
تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٨﴾

تَبَسُّم سليمان - عليه السلام - بالبسمة التي تتصل بالضحك ، لماذا ؟ لأنه سمعها قبل أن يصل إليها ، ولأنها رأت قبل أن يأتى المرثى ، وقد تكلم البعض فى هذه المسألة فقالوا : إن الريح نقلت إليه مقالة النملة ، وهو ما يزال بعيداً عنها ، وهذا الكلام يَقْبَلُ لو أن المسألة (ميكانيكا) إنما هى عمل رب وقدرة خالق مُنعم ينعم بما يشاء .

ونطق قائلاً ﴿ رَبِّ أَوْزِعْنِي ۖ .. ﴾ [النمل] أى : امنعنى أَنْ أَغفل ، أو أَنْ أنسى هذه النعم ، فأظل شاكرًا حامدًا لك على الدوام ؛ لأن هذه النعم فاقَتْ ما أنعمت به على عامة الخلق ، وفوق ما أنعمت به على إخوانى من الانبياء السابقين ، وعلى كل ملوك الدنيا ؛ لأنه عليه السلام جمع بين الملك والنُّبوة ، وإن كان سيدنا رسول الله ﷺ

عرض عليه الملك فرفضه ، وأثر أن يكون عبداً رسولاً .

لذلك وجب على كل صاحب نعمة أن يستقبلها بحمد الله وشكره ، وسبق أن قلنا في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَسَأَلْنُ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ (٨) [التكاثر] أن حق النعمة أن تحمد المنعم عليها ، فلا تُسال عنها يوم القيامة .

وما أشبه الحمد على النعمة بما يُسمونه عندنا في الريف (الرقوبة) ، وهي بيضة تضعها ربة المنزل في مكان أمين يصلح عشا يبيض فيه الدجاج ، فإذا رأت الدجاجة هذه البيضة جاءت فبابضت عليها ، وهكذا شكر الله وحمده على النعم هو النواة التي يتجمع عليها المزيد من نعم الله .

وقد شُرح هذا المعنى في قوله سبحانه : ﴿ لَقَدْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ .. ﴾ (٧) [إبراهيم] ألا ترى أن مَنْ علم علماً فعمل به أورثه الله علم ما لم يعلم ؟ لماذا ؟ لأنه ما دام عمل بعلمه ، فهو مؤتمن على العلم ؛ لذلك يزيده الله منه ويفتح له مغاليقه ، على خلاف مَنْ علم علماً ولم يعمل به ، فإن الله يسلبه نور العلم ، فيغلق عليه ، وتصدأ ذاكرته ، وينسى ما تعلمه .

والحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ .. ﴾ (١٧) [لقمان] أي : تعود عليه ثمرة شكره ؛ لأنه إن شكر الله بالحمد شكره الله بالزيادة ؛ لذلك من أسمائه تعالى (الشكور) .

وقوله : ﴿ عَلَى .. ﴾ (١٣) [النمل] هذه خصوصية ﴿ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ .. ﴾ (١٣) [النمل] لأنه ورث عنهما الملك والنبوة ﴿ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ ﴾ (١٣) [النمل] وهذا ثمن النعمة أن تؤدي خدمات الصلاح في المجتمع لآكون مؤتمناً على النعمة أهلاً للمزيد منها .

والحق - تبارك وتعالى - يريد منا أن نُوسِّع دائرة الصلاح ودائرة المعروف في المجتمع ، ألا ترى إلى قوله سبحانه : ﴿ مِنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ۖ ﴾ (٢٤٥) [البقرة]

فسمي الخير الذي تقدمه قَرْضًا ، مع أنه سبحانه واهب كل النعم ، وذلك لِیُحِثَّنْ قلوب العباد بعضهم على بعض ؛ لأنه تعالى خالقهم ، وهو سبحانه المتكفل برزقهم .

ثم يقول : ﴿ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١١) [النمل]

وذكر الرحمة والفضل ؛ لأنهما وسيلة النجاة ، وبهما ندخل الجنة ، ويدونهما لن ينجو أحد ، وأقرأ قول رسول الله ﷺ : « لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله » . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ﷺ ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمَّدني الله برحمته ^(١) .

ويقول سبحانه في هذا المعنى : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ۖ ﴾ (٥٨) [يونس] فالمؤمن الحق لا يفرح بعمله ، إنما يفرح إن نال فضل الله ورحمته ، كأنه يقول لربه : لن أتكلم يا رب على عملي ، بل فضلك ورحمتك هما المتكلم ، لأنني لو قارنتُ العبادات التي كلفتني بها بما أسديتُ إلي من نعم وآلاء لقصرتُ عبادتي عن أداء حقك علي ، فإن أكرمتني بالجنة فبفضلك .

والبعض يقولون : كيف يعاملنا ربنا بالفضل والزيادة ، ويحرم علينا التعامل بالربا ؟ أليست الحسنه عنده بعشرة أمثالها أو يزيد ؟ نقول : نعم ، لكن الزيادة هنا منه سبحانه وتعالى وليست من مسأو ، إنها زيادة ربٍّ لعبيد .

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٦٤٦٣) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

وقوله ﴿فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل] دليل على تواضع سيدنا سليمان - عليه السلام - فمع مكانته ومنزلته يطلب أن يدخله الله في الصالحين ، وأن يجعله في زمرةهم ، فلم يجعل لنفسه مِيزَةً ولا صدارة ولا ادعى خيرية على غيره من عباد الله ، مع ما أعطاه الله من الملك الذي لا ينبغي لأحد من بعده .

وأعطاه النبوة وحملَه المنهج ، فلم يُورثه شيء من هذا غرورا ولا تعالياً ، وما هو يطلب من ربه أن يكون ضمن عباده الصالحين ، كما نقول (زقنى مع الجماعة دول) ، حين تكون السيارة مثلاً كاملة العدد ، وليس لى مقعد أجلس عليه .

من يقول هذا الكلام ؟ إنه سليمان بن داود - عليهما السلام - الذى آتاه الله ملكاً ، لا ينبغي لأحد من بعده ، ومع ذلك كان يُؤثر عبيده وجنوده على نفسه ، وكان يأكل (الردة) من الدقيق ، ويترك النقى منه لرعيته .

إذن : لم ينتفع من هذا الملك بشيء ، ولم يصنع لنفسه شيئاً من مظاهر هذا الملك ، إنما صنعه له ربه لأنه كان فى عَوْنِ عباد الله ، فكان الله فى عَوْنِهِ ، وأنت حين تُعين أخاك تُعينه بقدرتك وإمكاناتك المحدودة ، أما معونة الله تعالى فتأتى على قَدَرِ قوته تعالى ، وقدرته وإمكاناته التى لا حدودَ لها ، إذن : فانت الرابح فى هذه الصفقة .

﴿وَنَفَقَدْ أَطَرَفَقَالَ مَالٍ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ

أَمْ كَانَ مِنَ الْفَاكِيرِ﴾

مادة : فقد الفاء والقاف والذال ، وكل ما يُشتق منها تأتى بمعنى ضاع منه الشيء ، ومعناه قوله تعالى فى قصة إخوة يوسف : ﴿قَالُوا

وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ ﴿٧١﴾ [يرسد] ، فَإِنْ جَاءَتْ بِصِيفَةٍ (تَفْقِدُ)
بالتضعيف دلّت على أن الشيء موجود وأنا أبحث عنه في مكانه .

فمعنى ﴿ تَفْقَدُ الطَّيْرُ .. ﴾ (٧٢) [النمل] أن الرئيس أو المهيم على
شيء لا بدّ له من متابعته ، وسليمان - عليه السلام - ساعة جلس في
مجلس العلم أو مجلس القضاء نظر للحاضرين من مملكته ، كأنه القائد
يستعرض جنوده ، وفي هذا إشارة إلى أنه - عليه السلام - مع أن هذا
ملكه ومُسَخَّر له ومُنْقَاد لأمره ، إلا أنه لم يتركه مَمَكًا دون متابعة .

لكن ، لماذا تفقد الطير بالذات ؟ قالوا : لأنه أراد أن يقوم برحلة
في الصحراء ، والهدهد هو الخبير بهذه المسألة ؛ لأنه يعلم مجاهلها ،
ويرى حتى الماء في باطن الأرض^(١) ، يقولون : كما يرى أحدكم
الزيت في وعائه .

لذلك نرى أن من سميزات الهدهد أن الله تعالى جعل له منقاراً
طويلاً ؛ لأنه لا يأكل مما على سطح الأرض ، إنما ينبش بمنقاره
ليُخْرِجَ طعامه من تحت الأرض .

ألا تراه حين كَلَّمَ سليمان في دقائق العقيدة والإيمان بالله يقول
عن أهل سبا : ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ^(٢) فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٧٥) [النمل] فاختار هذه المسألة بالذات ؛ لأنه الخبير بها
ورزقه منها .

ولما لم يجد الهدهد في الحاضرين قال ﴿ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى

(١) أخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة رضي الله عنه في الآية قال : ذُكِرَ لَنَا أَنَّ سُلَيْمَانَ
أَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ مَفَازَةً فِدْعًا بِالْهَدَّادِ وَكَانَ سَيِّدُ الْهَدَّادِ لِيُعْطِمَ مَسَافَةَ الْمَاءِ ، وَكَانَ قَدْ أُعْطِيَ مِنَ
الْبَصَرِ بِذَلِكَ شَيْئًا لَمْ يُعْطِهِ شَيْءٌ مِنَ الطَّيْرِ ، لَقَدْ ذَكَرَ لَنَا : أَنَّهُ كَانَ يَبْصُرُ الْمَاءَ فِي الْأَرْضِ كَمَا
يَبْصُرُ أَحَدُكُمْ الْخِيَالَ مِنْ وَرَاءِ الزُّجَالِجَةِ ، أَوْ رَدَّ السَّيْرُطَى فِي الدَّرِّ الْمَنْثُورِ (٢٤٩/٦) .

(٢) الخبأ : الشيء المخبوء . والخبء كل ما غاب ، وكل شيء غائب مستور . [لسان العرب - مادة :
خبأ] .

الْهَدُودَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٢٥﴾ [النمل] فساعة يستفهم الإنسان عن شيء يعلم حقيقته ، فإنه لا يقصد الاستفهام ، إنما هو يستبعد أن يتخلف الهدد عن مجلسه .

لذلك قال ﴿ مَا لِي لَا أَرَى الْهَدُودَ .. ﴾ ﴿٢٥﴾ [النمل] يعنى : ربما هو موجود ، لكنى لا أراه لعلّ عندى أنا ، فلما دقق النظر وتأكد من خلوه مكانه بين الطيور ، قال ﴿ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴾ ﴿٢٥﴾ [النمل] إذن : لا بد من معاقبته :

لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ

أَوْ لَأُتِّيقَ سُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٦﴾

ومعاقبة المخالف أمر ضرورى ؛ لأن أى مخالفة لا تقابل بالجزاء المناسب لا بد أن تثمر مخالفات أخرى متعددة أعظم منها ، فحين نرى موظفاً مقصراً فى عمله لا يحاسبه أحد ، فسوف نكون مثله ، وتنتشر بيننا الفوضى والتكاسل واللامبالاة ، وتحدث الطامة حينما يُثاب المقصر ويُرتقى مَنْ لا يستحق .

لذلك توعد سليمان الهدد : ﴿ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ .. ﴾ ﴿٢٦﴾ [النمل]

وقد تكلم العلماء فى كيفية تعذيب الهدد ، فقالوا : ينتف ريشه الجميل الذى يزوه به بين الطيور ، حتى يصير لحماً ثم يُسلط عليه النمل فيلدغه^(١) ، أو يجعله مع غير بنى جنسه ، فلا يجد لها إلهاً

(١) قال ابن عباس : قوله ﴿ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا .. ﴾ ﴿٢٦﴾ [النمل] يعنى : نتف ريشه . وقال عبد الله بن شداد : نتف ريشه وتضميسه . قال ابن كثير فى تفسيره (٣ / ٣٦٠) : « وكذا قال غير واحد من السلف : إنه نتف ريشه وتركه ملقى . ياكله النمل والنمل » .

ولا مشابهاً له في حركته ونظامه ، أو : أن يكلفه بخدمة أقرانه من الهدهاد التي لم تخالف ، أو : أجمعه مع أضداده ، وبعض الطيور إذا اجتمعت تنافرت وتشاجرت ، وتنف بعضها ريش بعض ؛ لأنهم أضداد ؛ لذلك قالوا : أضيق من السجن عشرة الأضداد .

والشاعر^(١) يقول :

وَمِنْ نَكَدِ الدُّنْيَا عَلَى الْعَمْرِ أَنْ يَرَى عَدُوًّا لَهُ مَا مِنْ صَدَاقَتِهِ يَدُ
ثم رقى الامر من العذاب الشديد إلى الذبح ، وهذه المسألة آثار حولها المتمردون على منهج الله والذين يريدون أن يعدلوا على الله أحكامه ، أثاروا إشكالات حول قوله تعالى في حد الزنا : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ۚ .. ﴾ [النور] أما الرجم فلم يرد فيه شيء ، فمن أين أتيتم به ؟

نقول : أتينا به أيضاً من كتاب الله ، حيث قال سبحانه في جلد الأمة إن زنت وهي غير محصنة : ﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ .. ﴾ [النساء] فقالوا : وكيف نُنصف حد الرجم ؟ وهذا القول منهم دليل على عدم فهمهم لأحكام الله .

فالمعنى ﴿ فَعَلَيْهِنَّ ۚ .. ﴾ [النساء] أي : على الإماء الجوارى ﴿ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ ۚ .. ﴾ [النساء] الحرائر ، ولم يسكت إنما خصص التنصيف هنا بالجلد ، فقال : ﴿ مِنْ الْعَذَابِ ۚ .. ﴾ [النساء] فتجلد الأمة خمسين جلدة ، وهذا التخصيص يدل على أن هناك عقوبة أخرى لا تُنصف هي الرجم .

(١) الشاعر هو : أبو الطيب المتنبي أحمد بن الحسين ، شاعر حكيم ، وأحد مفاهير الأدب العربي ، ولد بالكوفة (٣٠٢ هـ) ، ونشأ بالهامة وتربى في بادية السماوة ، ثم تاب ورجع من دعواه . قُتِلَ ٣٥٤ هـ ، بأن عرقى له فائق بن أبي جهل الأسدي . [الاعلام للزركلي ١١٥/١] .

وينتهي تهديد سليمان للهدد بقوله ﴿أَوْ لِيَأْتِنِي سُلْطَانٌ مُّبِينٌ﴾ (٧٦)
[النمل] أى : حجة واضحة تبرر غيابه ، فنفهم من الآية أن المروؤس
يجوز له أن يتصرف برأيه ، دون أن يأخذ الإذن من رئيسه إن رأى
مصلحة للجماعة لا تستدعى التأخير .

وعلى الرئيس عندها أن يُقدّر لمروؤسيه اجتهاده ، ويلتمس له
عذراً ، فلعله عنده حجة أحمد عليها بل وكافئه ؛ لأن وقت فراغه
منى كان فى مصلحة عامة ، كما نقول فى العامية (الغايب حجته
معاه)

إذن : المروؤس إن رأى خيراً يخدم الفكر العام ، ووجد أن
فرصته ضيقة يسمح له بالتصرف دون إذن ، وفى الحرب العالمية
الأولى تصرف أحد القادة الألمان تصرفاً يخالف القواعد الصربية ،
لكنه كان سبباً فى النصر ؛ لذلك أعطوه وسام النصر ولم ينسوا أن
يعاقبوه على مخالفة القواعد والقانون .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ مَحْطُ بِهِ﴾

وَحِشْتُكَ مِنْ سَيِّئِ بَنِي إِدْرِيسَ ﴿٧٧﴾

معنى ﴿فَمَكَثَ ..﴾ (٧٧) [النمل] أقام واستقر ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ ..﴾
(٧٧) [النمل] مدة يسيرة ، فلم يتأخر كثيراً ؛ لأنه يعلم أنه تخلف عن
مجلس سليمان ، وذهب بدون إذنه ؛ لذلك تعجل العودة ، وما إن
وصل إليه إلا وبادره ﴿فَقَالَ ..﴾ (٧٧) [النمل] بالفاء الدالة على
التعقيب ؛ لأنه رأى سليمان غاضباً متحفظاً لمعاقبته .

لذلك بادره قبل أن ينطق ، وقبل أن ينهره ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ .. ﴾ [النمل] أى : عرفت ما لم تعرف - هذا الكلام مُوجَّه إلى سليمان الذى ملك الدنيا كلها ، وسخر الله له كل شيء ؛ لذلك ذهل سليمان من مقالة الهدهد وتشوَّق إلى ما عنده من أخبار لا يعرفها هو .

ثم يستمر الهدهد : ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴾ [النمل]

أولاً : نقف عند جمال التعبير فى سبأ ونبأ ، فبينهما جناس ناقص ، وهو من المحسنات البديعية فى لغتنا ، ويعطى للعبارة نغمة جميلة تتوافق مع المعنى المراد ، والجناس أن تتفق الكلمتان فى الحروف ، وتختلفا فى المعنى ، كما فى قول الشاعر

رَحَلْتُ عَنْ الدِّيَارِ لَكُمْ أَسِيرٌ وَقَلْبِي فِي مَحَبَّتِكُمْ أَسِيرٌ

وقول الآخر :

لَمْ يَقْضِ مِنْ حَقِّكُمْ عَلَيَّ بَعْضَ الَّذِي يَجِبُ
قَلْبٌ مَتَى مَا جَسَرَتْ ذِكْرَاكُمْ يَجِبُ

ومن الجناس التام فى القرآن الكريم : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِثُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ .. ﴾ [الروم]

فالتعبير القرآنى ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ .. ﴾ [النمل] تعبير جميل لفظاً ، دقيق معنى ، ألا تراه لو قال (وجئتكَ من سبأ بخبر) لاختل اللفظ والمعنى معاً ؛ لأن الخبر يُرَاد به مُطْلَق الخبر ، أما النبأ فلا تُقال إلا للخبر العجيب الهام الملفت للنظر ، كما فى قوله تعالى : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ (١) عَنْ النَّبَأِ الْعَظِيمِ (٢) [النبأ]

والجناس لا يكون جميلاً مؤثراً إلا إذا جاء طبيعياً غير مُتَكَلَّف ،

ومثال ذلك هذا الجنس الناقص في قوله تعالى : ﴿وَلِكُلِّ هُمَزَةٍ (١) لُحْزَةٌ (٢)﴾ [الهمزة] فقد ورد اللفظ المناسب مُعَبَّرًا عن المعنى المراد دون تكلف ، فالهُمَزَةُ هو الذي يعيب بالقول . واللمزة : الذي يعيب بالفعل ، فالقرآن لا يتصَيَّد لفظًا لِيُحْدِثَ جناسًا ، إنما يأتي الجنس فيه طبيعيًا يقتضيه المعنى .

ومن ذلك في الحديث الشريف : « الخيل معقود بنواصيها الخير »^(٣) فبين الخيل والخير جناس ناقص ، مُحَسَّنًا للفظ ، مؤدِّيًا للمعنى .

وقد يأتي المحسن البديعي مُضطربًا مُتكلفًا ، يتصيد صاحبه ، كقول أحدهم ينحت الكلام نحتًا فيأتي بسجع ركيك : في أثناء ما كنا نسير نزل المطر كأفواه القرب ، فوق رجل كان يحمل العنب .

ومعنى ﴿أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ.. (٢٢)﴾ [النمل] الإحاطة : إدراك المعلوم من كل جوانبه ، ومنه البصر المحيط لاتساعه ، ويقول سبحانه : ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا (٢٢٦)﴾ [النساء] ومنه : الحائط يجعلونه حول البستان ليحميه ويُحَدِّده ، ومنه : يحتاط للأمر .

ومحيط الدائرة الذي يحيط بالمركز من كل ناحية إحاطة مستوية بأنصاف الأقطار .

لكن أَيْدُ قول الهدهد لسليمان ﴿أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ.. (٢٢)﴾ [النمل] نقصًا في سليمان عليه السلام ؟ لا ، إنما يُعَدُّ تكريمًا له ؛ لأن

(١) الهمزة : كثير الهمز واللمز والغمز واختياب الناس وخيبيهم . [القاموس القويم ٢/٣٠٧] .
وقيل : الهمز واللمز معناهما واحد . وقيل : الهمز في القفا والسر . واللمز : عيب في الوجه في العلانية .

(٢) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٢٨٤٩ ، ٢٨٥٠ ، ٢٨٥٢) من حديث ابن عمر وعروة بن الجعد وعروة البارقي ، وكذا مسلم في صحيحه (١٨٧٢) من حديث عروة البارقي ، ونحوه عن عروة بن الجعد .

ربه - عز وجل - سَخَّرَ لَهُ مَنْ يَخْدُمُهُ ، وَفَرَّقَ بَيْنَ أَنْ تَفْعَلَ أَنْتَ الشَّيْءَ
وَبَيْنَ أَنْ يَفْعَلَ لَكَ ، فَحِينَ يَفْعَلَ لَكَ ، فَهَذِهِ زِيَادَةُ سَيَادَةِ ، وَعَلَّوْا مَكَانَةَ .

كما أن الله تعالى يُعَلِّمُنَا الْأَنْكُمَ مواهب التابعين ، وَأَنْ نَعطَى لَهُمُ
الفرصة ، وَنُفَسِّحَ لَهُمُ الْمَجَالَ لِيُخْرِجُوا مواهبهم ، وَأَنْ يَقُولَ كُلُّ مَنْهُمْ
مَا عِنْدَهُ حَتَّى لَوْ لَمْ نَكُنْ نَعْرِفُهَا : لِأَنَّهَا خِدْمَةٌ لِي .

أليس من الكرامة أَنْ يُحْضِرَ سُلَيْمَانُ عَرْشَ بَلْقَيْسَ وَهُوَ فِي مَكَانِهِ
﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ..

﴿ ٤٠ ﴾ [النمل]

ونلاحظ أن الهدهد لم يُعرَفَ سبباً ما هي ، وهذا دليل على أن
سُلَيْمَانَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - يَعْرِفُ سَبباً ، وَمَا فِيهَا مِنْ مَلِكٍ ، إِنَّمَا
لَا يَعْرِفُ أَنَّهُ بِهِذِهِ الْفَخَامَةِ وَهَذِهِ الْعِظَمَةِ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ

وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿ ٤١ ﴾

وقوله ﴿ تَمْلِكُهُمْ .. ﴾ [٤١] [النمل] يعني : تحكمهم امرأة ، ورأينا
نساءً كثيرات نابهات حَكَمْنَ الدُّولَ فِي وجود الرجال .

ثم يذكر من صفاتها ﴿ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ .. ﴾ [٤٢] [النمل] وكأنها
إشارة إلى ما سبق أَنْ قَالَهُ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ..

﴿ ٤٦ ﴾ [النمل] فهي كذلك أُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بِالنِّسْبَةِ لِاقْرَانِهَا ، وَلَا
فَسْلِيمَانَ أُوتِيَ مِنَ الْمُلْكِ وَمِنَ النَّبُوَّةِ مَا لَمْ تُؤْتَهُ مَلَكَةُ سَبَا .

﴿ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ [٤٢] [النمل] العرش مكان جلوس الملك ، وكان
العرش عادةً يتوافق مع عظمة الملك ، فمثلاً (شيخ الغفر) أو العمدة

أو المحافظ .. إلخ لكل منهم كرسى^١ يجلس عليه يناسب مكانته ، إذن:
العرش هو جلسة المتمكّن الذى يتولّى تدبير الأمور .

ووصف العرش بأنه عظيم مع أن هذا الوصف لعرش الله تعالى ،
فكيف ؟ قالوا : عظيم بالنسبة لامثالها من الملوك ، أمّا عرش الله
فعظيم بالنسبة لكل الخلق عظمة مطلقة .

هكذا حدث الهدد سليمان فيما يخص ملكة سبأ من حيث الملك الذى
تشبه فيه سليمان كملك ، ثم يُحدثه بعد ذلك عن مسألة تتعلق بالنبوة
والإيمان بالله ، وهذه المسألة التى غار عليها سليمان ، وثار من أجلها :

﴿ وَجَدْتُهُمْ وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ
فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٢٤)

ذلك لانه لما طاف حول قصر بلقيس وجد فيه كُوة تدخل منها
الشمس ، كما نرى فى معابد الفراعنة ، ففى أحد هذه المعابد طاقات
بعدد أيام السنة ، بحيث تدخل الشمس فى كل يوم من واحدة بعينها
لا تدخل من الأخرى . وكذلك كان عند بلقيس مثل هذه الكُوة تدخل
منها الشمس فتتنبه لها وتستقبلها .

لذلك لما ذهب إليها بكتاب سليمان وقف على هذه الكُوة وسدّها
بجناحه ، فلم تدخل الشمس فى موعدها كما اعتادت الملكة ، فقامت
حتى وصلت إلى هذه الكُوة فرمى عندها الكتاب^(١) .

(١) ذكر نحوه السيوطى فى « الدر المنثور فى التفسير بالمأثور » (٢٥٢/٦) عن قتادة
وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم .

فألهدهد - إذن - مؤمن عارف بقضية العقيدة والإيمان بالله يَغَارُ عليها ويستنكر مخالفتها ﴿وَجَدْتُنَا وَقَوْمَنَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ.. (٢٤)﴾ [النمل] فهو يعرف أن الله هو المعبود بحق ، بل ويعلم أيضاً قضية الشيطان ، وأنه سبب الانصراف عن عبادة الله .

﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ (٢٤)﴾ [النمل] فالقضية عنده كاملة بكل تفاصيلها ، ولا تتعجب من مقالة الهدهد وقرأ : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغْ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. (٤٤)﴾ [الإسراء]

إنها موعظة بليغة من واعظ متمكن يفهم عن الله ، ويعلم منهجه ويدعو إليه ، بل ويعزُّ عليه ويحذِّر في نفسه أن ينصرف العباد عن الله المنعم :

﴿أَلَا يَسْجُدُ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ (٢٥)

﴿أَلَا .. (٢٥)﴾ [النمل] مكونة من أن ، لا ، وعند إدغامهما ثقلُبُ النون لأمّا فتصير : ألا ، فالمعنى : وزَّينَ لهم الشيطان أعمالهم ، لماذا ؟ لألاَّ يسجدوا ، فهنا حرف جر محذوف كما تقول : عجبتُ من أن يقدم علينا فلان ، أو عجبت أن يقدم علينا فلان .
وفي قراءة أخرى^(١) : (أَلَا) للحث والحض^(٢) .

(١) هي قراءة الزمخشري والكسائي وغيرهما ، بمعنى : ألا يا هؤلاء اسجدوا [ذكره القرطبي في تفسيره ٥٠٦٨/٧] قال الكسائي : ما كنت أسمع الأشياع يقرءونها إلا بالتخفيف على نية الأمر .
(٢) قال الزمخشري : فإن قلت : أسجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعاً أم في إحداها ؟ قلت : هي واجبة فيهما جميعاً ؛ لأن مواضع السجدة إما أمر بها ، أو مدح لمن أتى بها ، أو ذم لمن تركها ، وإحدى القراءتين أمر بالسجود ، والأخرى ذم للثارك . [ذكره القرطبي في تفسيره ٥٠٦٩/٧] .

وقلنا : إنه اختار هذه الصفة بالذات ﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ .. ﴿٢٥﴾ [النمل] لأنه خبير في هذه المسألة ، حيث يرى الماء في باطن الأرض ، كما يرى أحدكم الزيت في إنائه .

والمراد بالخَبْءُ في السموات : المطر ، والخَبْءُ في الأرض : النبات ، ومنهما تأتي مَقْصُومَاتُ الحياة ، فمن ماء المطر وخصوبة الأرض يأتي النبات ، وعلى النبات يتغذى الحيوان ، ويتغذى الإنسان .

بل إن الحق سبحانه ﴿يَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ [النمل] ، كما قال في آية أخرى : ﴿وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ ﴿٣٨﴾ [إبراهيم] ، وفي آية أخرى يقول سبحانه : ﴿قُلْ إِنْ تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تَبْدُوهُ يَعْلَمَهُ اللَّهُ﴾ .. ﴿٢٩﴾ [آل عمران]

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٦٣﴾

لما تكلم عن عرش بلقيس قال ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢٣﴾ [النمل] يعني : بالنسبة لامثالها من الملوك واهل زمانها . فإذا عُرِفَ ﴿الْعَرْشُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٢٦﴾ [النمل] فإنه لا ينصرف إلا إلى عرشه تعالى ، فله العظمة المطلقة عند كل الخلق .

﴿قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿٣٧﴾

﴿قَالَ سَنَنْظُرُ﴾ .. ﴿٢٧﴾ [النمل] والنظر محله العين ، لكن هل يُعرف الصدق والكذب بالعين ؟ لا ، فالكلمة انتقلت من النظر بالعين إلى العلم بالحجة ، فهي بمعنى نعم ، ونقول : هذا الأمر فيه نظر يعني : يحتاج إلى دراسة وتمحيص .

وفى الآية مظهر من مظاهر أدب سليمان - عليه السلام - وتلقفه مع رعيته^(١)، فهو السيد المطاع ، ومع ذلك يقول للهدد : ﴿أَصْدَقْتُ أَمْ كُنْتُ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٧٧)﴾ [النمل] والصَّدَقُ يقابله الكذب ، لكن سليمان - عليه السلام - يابى عليه أدب النبوة أن يتهم أحد جنوده بالكذب فقال : ﴿أَمْ كُنْتُ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٧٧)﴾ [النمل]

يعنى : حتى لو وقع منك الكذب فلست فذًا فيه ، فكثير من الخلق يكذبون ، أو : من الكاذبين مَيْلًا لهم وقربًا منهم ، مما يدل على أنه بالهاماته كئيب يعرف أنه صادق ، إنما ما دام الأمر محل نظر فلا بد أن نتأكد ، وإن أجامل جنديًا من جنودي .

﴿أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَيْهِ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ
فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ (٧٨)

هذا هو النظر الذى ارتآه سليمان ليتأكد من صدق الهدد : أن يرسله بكتاب منه إلى هؤلاء القوم ، وهنا مظهر من مظاهر الإيجاز البليغ فى القرآن الكريم ، فبعد أن قال سليمان ﴿سَنْظُرُ .. (٧٧)﴾ [النمل] قال ﴿أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا .. (٧٨)﴾ [النمل]

فهل كان الكتاب مُعدًا وجاهزًا ؟ لا ، إنما التقدير : قال سننظر

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٥٠٧١/٧) : « فى قوله ﴿أَصْدَقْتُ أَمْ كُنْتُ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٧٧)﴾ [النمل] دليل على أن الإمام يجب عليه أن يقلل حذر رعيته ، ويدبر العقوبة عنهم فى ظاهر أحوالهم بباطن أَعذارهم : لأن سليمان لم يعاقب الهدد حين اعتذر إليه ، وإنما صار صدق الهدد عذرًا لأنه أخبر بما يقتضى الجهاد » .

(٢) قال وهب (بن منبه) وابن زيد : كانت لها كوة مستقبلة مطلع الشمس فإذا طلعت سجدت ، فسدما الهدد بجناحه ، فارتفعت الشمس ولم تعلم ، فلما استبطلت الشمس قامت تنظر فرمى الصحيلة إليها ، فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت : لأن ملك سليمان عليه السلام كان فى خاتمه ، فقرأته فجمعت الملا من قومها فعاظبتهم بما يأتى بعد . ذكره القرطبي فى تفسيره (٥٠٧٣/٧) .

أصـدقـت أم كنت من الكاذبين ، فكتب إليها كتاباً فيه كذا وكذا ثم قال للهدهد : ﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا .. ﴾ (٧٨) [النمل] وقد حُذِفَ هذا للعلم به من سياق القصة .

وقوله : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ .. ﴾ (٧٨) [النمل] يعنى : ابتعد قليلاً ، وحاول أن تعرف ﴿ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ (٧٨) [النمل] يعنى : يراجع بعضهم بعضاً ، ويتناقشون فيما فى الكتاب ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ (٨٩) [طه]

والسياق يقتضى أن نقول : فذهب الهدهد بالكتاب ، وإلقاه عند بلقيس فقرأته واستشارت فيه أتباعها وخاصتها ، ثم قالت :

﴿ قَالَتْ يَأْئِيهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾

نلاحظ هنا سرعة جواب الامر ﴿ اذْهَبْ .. ﴾ (٧٨) [النمل] فبعده مباشرة قالت ملكة سبا : ﴿ قَالَتْ يَأْئِيهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ (٧٩) [النمل] وهذا يدل على أن أوامر سليمان كانت محوطة بالتنفيذ العاجل ؛ لذلك حذف السياق كل التفاصيل بين الامر ﴿ اذْهَبْ .. ﴾ (٧٨) [النمل] والجواب ﴿ قَالَتْ .. ﴾ (٧٩) [النمل] هكذا على وجه السرعة .

ومعنى ﴿ الْمَلَأُ .. ﴾ (٧٩) [النمل] هم أعيان القوم وأشرفهم والمستشارون والخاصة ﴿ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ (٧٩) [النمل] فوصفت الكتاب بأنه كريم^(١) إما لأنها سمعت عن سليمان - عليه

(١) وقد ورد فى معنى كريم هذا أقوال وآثار ، منها :

- حسن ما فيه : قال قتادة ، فيما أخرجه عنه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم .

- مختوم : قاله ابن عباس فيما أخرجه عنه ابن مردويه . [أوردهما السيوطى فى الدر المنثور ٣٥٣/٦] .

السلام - وعظمة ملكه ، أو : لأن الكتاب سطر على ورق راقى وبخط جميل ، وبعد ذلك هو ممهور بخاتمه الرسمي ، مما يدل على أنه كتاب هام ينبغي دراسته وأخذ الرأي فيه ^(١) .

إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣٠﴾

إذن : فهي تعرف سليمان ، وتعرف نبوته وصفاته ، وأنه يكتبهم باسم الله ويصدر في دعوتهم عن أوامر الله ، وكان مجمل الكتاب بعد بسم الله الرحمن الرحيم :

﴿الْأَعْلَوْا عَلَى وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٣١﴾

إنها برقية موجزة في أبلغ ما يكون الإيجاز ﴿الْأَعْلَوْا عَلَى...﴾ (٣١) [انمل] العلو هنا بمعنى الفطرسه والزهو الذي يعتاده الملوك خاصة ، وهي ملته ، ملكة لها عرش عظيم ، وأوتيت من كل شيء وكونه يخاطبها بهذه اللهجة المختصرة البعيدة عن النقاش والجدال ، هذا أمر يحتاج منها إلى نظر وإلى أدانة .

لذلك بعد أن أخبرت مستشاريها بأمر الكتاب ، وما ورد فيه طلبت منهم الرأي والمشورة :

﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ

قَاطِعَةً أَمْرَ حَقٍّ تَشْهَدُونَ﴾ ﴿٣٢﴾

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٠٧٤/٧) : « وصفته بأنه كريم ، لما تضمن من لين القول والموعظة في الدعاء إلى عبادة الله عز وجل وحسن الاستعطاف والاستلطاف من غير أن يتضمن سباً ولا لعناً ، ولا ما يغير النفس ، ومن غير كلام نازل ولا مستغرق ، على عادة الرسل في الدعاء إلى الله عز وجل » .

سبق أن تكلمنا فى معنى الفتوى ، وأنها من القوة أى : القوة ،
وهى مثل : غنى فلان أى : صار غنياً بذاته ، وأغناه غيره أمدّه
بالغنى ، كذلك أفتاه يعنى : أعطاه قوة فى الحكم والحجة .

وقالت : ﴿ فى أمرى .. ﴾ (٣٢) [النمل] مع أن الأمر خاص بالدولة
كلها ، لا بها وحدها ؛ لأنها رمز للدولة وللملك ، وإن تعرض لها
سليمان فسوف يُخدش ملكها أولاً ، ويُنال من هيبتها قبل رعيته .

﴿ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ﴾ (٣٣) [النمل] يعنى : لا أثبت فى
أمر إلا فى حضوركم ، وبعد استشارتكم . وهذا يدل على أنها كانت
تأخذ بمبدأ الشورى رغم ما كان لها من الملك والسيطرة والهيمنة .

فردّ عليها الملأ من قومها :

﴿ قَالُوا نَحْنُ أَوْلَى قُوَّةً وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدًا وَالْأَمْرُ لِلْيَكِي
فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ (٣٤)

يعنى : نحن أصحاب قوة فى أجسامنا ، وأصحاب شجاعة وبأس
أى جيوش فيها عددٌ وعدة ﴿ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ .. ﴾ (٣٣) [النمل] أى : إن
رأيت الحرب ، فنحن على أتمية الاستعداد ، فهم يعرضون عليها رأيهم
دون أن يُلزموها به ، فهو رأى سياسى لا رأى حربى ، فهى صاحبة
قرار الحرب إن أرادت ﴿ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ (٣٤) [النمل] يعنى : نحن
على استعداد للسلم والحرب ، وننتظر أمرك .

(١) قال قتادة : ذكر لنا أنه كان أولو مشورتها ثلاثمائة واثنى عشر رجلاً ، كل رجل منهم
على عشرة آلاف من الرجال ، أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم . أورده
السيوطى فى الدر المنثور (٢٥٧/٦) ، والقرطبى فى تفسيره (٥٠٧٧/٧) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا
أَعْرَءَ أَهْلِهَا أُذْلاً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٤)

وتعرض بلقيس رأيها ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا ..
(٣٤) ﴾ [النمل] ، ذلك لانهم يريدون ملكاً ، فينهبون كل ما يمزون به بل
ويُخربون ويفسدون لماذا ؟ لانهم ساعة يصل الملك المغير لا يضمن
النصر ؛ لذلك يُخرب كل شيء ، حتى إذا ما عرف أنه انتصر ، وأن
الامور قد استقرت له يحافظ على الاشياء ولا يُخربها .

﴿ وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أُذْلاً .. ﴾ (٣٤) [النمل] لان الملك يقوم على
انقراض ملك قديم ، فيكون اصحاب العزة والسيادة هم اول من يبدأ
بهم ؛ لان الامر أخذ من أيديهم ، وسوف يسعون لاستعادته ، ولا بد
أن يكون عندهم غيظ ولذذ في الخصومة .

أما قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٤) [النمل] فللعلماء فيه
كلام : قالوا^(١) إنه من كلام بلقيس ، وكأنه تذييل لكلامها السابق ،
لكن ماذا يضيف ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٤) [النمل] بعد أن قالت ﴿ إِنَّ
الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أُذْلاً .. ﴾ (٣٤) [النمل]

فالرأي الصواب أن هذه العبارة من الحق^(٢) - سبحانه وتعالى -
ليُصدّق على كلامها ، وأنها أصابت في رأيها ، فكَذلك يفعل الملوك إذا

(١) قاله ابن حجر فيما نقله عنه القرطبي في تفسيره (٥٠٧٨/٧) وقال : « قيل : هو من قول بلقيس تأكيداً للمعنى الذي أرادت » .

(٢) قاله ابن عباس ، قال : هو من قول الله عز وجل محرفاً لمحمد ﷺ وأمثه بذلك ومخيراً به . نقله القرطبي في تفسيره (٥٠٧٨/٧) ، وذكر نحوه السيوطي في « الدر المنثور » (٢٥٧/٦) وعزاه لابن أبي حاتم .

دخلوا قرية ، مما يدل على أن الحق سبحانه رب الخلق أجمعين ، إذا
سمع من عبد من عبده كلمة حق يؤيده فيها ، لا يتعصب ضده ،
ولا يهضمه حقه .

﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ
يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾﴾

بعد أن ترك لها المستشارون الأمر والتدبير أخذت تعمل عقلها ،
وتستخدم فطنتها وخبرتها بحياة الملوك ، فقالت : إِنْ كَانَ سُلَيْمَانُ
مَلَكًا فَسَوْفَ يَطْلُعُ فِي خَيْرِنَا ، وَإِنْ كَانَ نَبِيًّا فَلَنْ يَهْتَمَ بِشَيْءٍ مِنْهُ ،
فَقَرَّرْتُ أَنْ تُرْسَلَ لَهُ هَدِيَّةٌ تَنَاسِبُ مَكَانَتَهُ كَمَلِكٍ وَمَكَانَتُهَا هِيَ أَيْضًا ،
لَقَدْ ثَبَتَ لَهَا أَنَّهَا عَلَى جَانِبٍ كَبِيرٍ مِنَ الثَّرَاءِ وَالْغِنَى .

ولا بد أنها كانت ثمينة لتستعمل الملك ، أو كما نقول (تلوحه أو
تلويه) .

﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾﴾ [النمل]
فَإِنْ كَانَ مَلَكًا قَبْلَهَا ، وَعَرَفْنَا أَنَّ عِلَاجَهُ فِي بَعْضِ الْخَرَاجِ وَالْأَمْوَالِ
تُسَاقُ إِلَيْهِ كُلَّ عَامٍ ، وَإِنْ كَانَ نَبِيًّا فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْهَا شَيْئًا ، وَهَذَا رَأْيُ
جَمِيلٍ مِنْ بَلْقِيسَ يَدُلُّ عَلَى فِطْنَتِهَا وَذِكَايَتِهَا وَحِصَافَتِهَا ، حَيْثُ جُنِبَتْ
قَوْمُهَا وَبِلَاتُ الْحَرْبِ وَالْمَوَاجِهةِ .

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٠٨١/٧) : « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيَتَّيِبُ عَلَيْهَا
وَلَا يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ ، وَكَذَلِكَ كَانَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَسَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
أَجْمَعِينَ ، وَإِنَّمَا جَعَلَتْ بَلْقِيسُ قَبُولَ الْهَدِيَّةِ أَوْ رَدَهَا عَلَامَةً عَلَى مَا فِي نَفْسِهَا ، عَلَى
مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ كَوْنِ سُلَيْمَانَ مَلَكًا أَوْ نَبِيًّا ، لِأَنَّهُ قَالَ لَهَا فِي كِتَابِهِ « أَلَا تَقُولُوا عَلَيَّ وَآلَتِي
مُسْلِمِينَ ﴾ [النمل] وهذا لا يُقْبَلُ فِيهِ فِدْيَةٌ ، وَلَا يُلْخَذُ عَنْهُ هَدِيَّةٌ » .

﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنَ قَالَ أُمِدُّونَنِي بِمَالٍ فَمَاءَ آتَنِي ۖ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُم بَلْ أَنتُمْ بِهِدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦)

أى : فلما جاء رسول بلقيس إلى سليمان بالهدية ﴿ قَالَ أُمِدُّونَنِي بِمَالٍ فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُم .. ﴾ (٣٦) [النمل] فأى هدية هذه ، وأنا أملك ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدى ^(١) ؟ ﴿ بَلْ .. ﴾ (٣٦) [النمل] يعنى : اضرب عن الكلام السابق ﴿ أَنتُمْ بِهِدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦) [النمل] أضاف الهدية إليهم ، لا إليه هو ، والإضافة تأتي إما بمعنى اللام مثل : قلم زيد يعنى لزيد ، أو : بمعنى من مثل : إردب قمح يعنى : من قمح ، أو : بمعنى فى مثل : مكر الليل يعنى : فى الليل .

فقوله ﴿ بِهِدْيَتِكُمْ .. ﴾ (٣٦) [النمل] إما أن يكون المراد : هدية لكم . أى : فأنتم تفرحون إن جاءكم هدية من أحد ، أو لأننى ساردها إليكم ففرحوا بردها كمن يقول (بركة يا جامع) أو : هدية منكم . أى : أنكم تفرحون إن أهديتكم لى هدية فقبلتها منكم . فهذه معانٍ ثلاثة لقوله : ﴿ بَلْ أَنتُمْ بِهِدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦) [النمل]

﴿ أَزِجْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأَيِسَنَّهُمْ بِمُجُودٍ لَّا قِيلَ لَهُمْ بِهَا وَنُخْرِجَهُمْ مِّنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ (٣٧)

نذكر أن الملكة قالت ﴿ فَنَظَرَةُ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾ (٣٥) [النمل] فكانه يستشعر نص ما قالت ، وينطق عن إشراقات النبوة فيه ،

(١) أى : فما أعطاني من الإسلام والملك والنبوة خير مما أعطاكم ، فلا أقرح بالمال . (قاله القرطبي فى تفسيره ٥٠٨٤/٧) .

فيقول ﴿ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا ۖ﴾ (٣٧) [النمل]

وهكذا دخلت المسألة في طَوْرِ المواجهة : لان كلامنا كلامُ النبوة التي لا تقبل المساومة ، لا كلام الملك الذي يسعى لحطام الدنيا .

﴿وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (٣٧) [النمل] وكأنه يكشف لهم عن قَوْل ملكتهم : ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً ۖ﴾ (٣١) [النمل] وهذه أيضاً من إشارات النبوة .

ومعنى ﴿لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا ۖ﴾ (٣٧) [النمل] تقول : لا قبل لى بكذا . يعنى : لا أستطيع مقابله ، وأنا أضعف من أن أقابله ، أو لا طاقة لى به ﴿وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً ۖ﴾ (٣٧) [النمل] لانه سيسلب ملكهم ، فبعد أن كانوا ملوكاً صاروا عبيداً . ثم يزيد فى حدّته عليهم ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (٣٧) [النمل] لانهم قد يقبلون حالة العبودية وعيشة الرعية ، فزاد ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (٣٧) [النمل] لان الصَّغَار لا يكون إلا بالقتل والأسر .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالَ يَبْنَؤُنَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا

قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ (٣٨)

الملا : أشراف القوم وسادتهم وأصحاب الرأى فيهم ﴿أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ (٣٨) [النمل] هنا أيضاً مظهر من إشارات النبوة عند سليمان ، فهو يعلم ما سيحدث عندهم حينما تعود إليهم هديتهم ، وأنهم سيسارعون إلى الإسلام ، فردّ الشهيدة يعنى أننا أصحاب كلمة ورسالة ومبدأ ندافع عنه لا أصحاب مصلحة .

ولما علم أنهم سيأتون فسلمين طلب من جنوده أن يأتوه
بعرشها ، وحدد زمن الإتيان بهذا العرش ﴿ قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي
مُسْلِمِينَ ﴾ (٣٨) [النمل]

إذن : لا بد من الذهاب إلى مملكة سبأ وفك العرش ، وحمله إلى
مملكة سليمان ، ثم إعادة تركيبه عنده ، وهذه مهمة بالطبع فوق قدرة
البشر ؛ لذلك لم يتكلم منهم أحد ، حتى الجن العادي لم يعرض على
سليمان استعداده للقيام بهذه المهمة :

﴿ قَالَ عَفَرْتُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِمۡ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ ^(١)
وَلِيِّنِي عَلَيْهِ لِقَايَ أَهْلِي ^(٢) آمِينَ ﴾ (٣٩)

والجن في القدرة والمهارة مثل الإنس ، منهم القوى الماهر ،
ومنهم العيى الذى لا يجيد شيئاً . نقول (لبخة) وكلمة عفرت من
تعفير التراب ، وكانوا حينما يتسابقون فى العدو بالخيول أو غيرها ،
فمَن يسبق منهم يُشير الغبار فى وجه الآخر فيُعطله عن السُّبْق .
فقالوا : عفرت يعنى عَفَّر من ورائه . أو : المعنى أنه يُعَفِّر وجه من
عارضه بالتراب فسُمي عفريناً .

إذن : فالعفريت هو الخبيث الماكر من الجن ، وصاحب القوة
الخارقة فيهم ؛ وهو الذى تعرَّض لهذه المهمة ، وقال ﴿ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ
أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ .. ﴾ (٣٩) [النمل]

وهذا كلام مُجْمَل ؛ لأن مقام سليمان بين رعيته للحكم أو

(١) العفريت : هو الثالث فى الأمر المبالغ فيه مع خيث ودهاء . [لسان العرب - مادة : عفر] .

(٢) قال السدى وغيره : كان سليمان يجلس للقضاء والحكمات والطعام من أول النهار إلى أن

تزيل الشمس . [تفسير ابن كثير ٣/٣٦٢] .

للمدارسة سوف يستغرق وقتاً : ساعة أو ساعتين مثلاً ، وقد تعهد العفريت أن يأتي بالعرش في هذا الوقت يعني : لن يؤخره إلى جلسة أخرى .

وقوله : ﴿وَأَنى عَلَيْهِ لَقَوِىْ أَمِينَ﴾ (٣٦) [النمل] يدل على أن هذا العفريت يعلم فخامة هذا العرش وضخامته ، وأنه شيء نفيس يستحق الاعتناء به ، خاصة في عملية نقله ؛ لذلك قال من ناحية كبره وضخامته « فأننا عليه قوى » ، قادر على حمله ، ومن ناحية نفاسته وفخامته ، فأننا عليه أمين لن أبدد منه شيئاً .

ثم تكلم آخر لم يُحدده القرآن إلا بالوصف ^(١) :

﴿قَالَ الَّذِى عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِىكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِن فَضْلِ رَبِّى لِيَبْلُوَنىٓ أَشْكُرْ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّىٓ غَفُورٌ كَرِيمٌ﴾ (٤٠)

الطرف : الجفن الأعلى للعين .

تكلم العلماء في هذه الآية : أولاً : قالوا ﴿الْكِتَابِ ..﴾ (٤٠) [النمل] يُراد به اللوح المحفوظ ، يُعلم الله تعالى بعض خلقه أسراراً من اللوح

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٠٨٧/٧) : « أكثر المفسرين على أن الذى عنده علم من الكتاب أصف بن برخيا وهو من بنى إسرائيل ، وكان صديقاً يحفظ اسم الله الاعظم الذى إذا سئل به أعطى ، وإذا دُمى به أجاب . » وانظر (تفسير ابن كثير ٣ / ٣٦٤) ، (والدر المنثور للسيوطي ٦ / ٣٦٠) .

المحفوظ ، أما الذى عنده علم من الكتاب فقالوا^(١) : هو آصف بن برخيا ، وكان رجلاً صالحاً أطلعته الله على أسرار الكون .

وقال آخرون^(٢) : بل هو سليمان عليه السلام ، لما قال له العفريت ﴿أَنَا أَنْتِكَ بِه قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ..﴾ [٢٩] ﴿[النمل] قال هو : ﴿أَنَا أَنْتِكَ بِه قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ..﴾ [٤٠]﴾ [النمل] لأنه لو كان شخصاً آخر لكان له تفوق على سليمان فى معرفة الكتاب .

لكن رَدُّوا عليهم بأن من عظمة سليمان أنْ يعلم أحد رعيته هذا العلم ، فمنْ عنده علم من الكتاب بحيث يأتى بالعرش قبل طَرْفَةِ عين هو خادم فى مملكة سليمان ومُسخر له ، كما أن المزايلا لا تقتضى الافضلية ، وليس شَرْطاً فى الملك أنْ يعرف كل شيء ، وإلا لَفُكُنَا للملك : تَعَالِ أصلح لنا دورة المياه .

أما نحن فنميل إلى أنه سليمان عليه السلام .

وفَرَّقَ كبير فى القدرات بين مَنْ يأتى بالعرش قبل أن يقوم الملك من مجلسه ، وبين مَنْ يأتى به فى طَرْفَةِ عين ، ونَقُلُ العرش من مملكة بلقيس إلى مملكة سليمان يحتاج إلى وقت وإلى قوة .

والزمن يتناسب مع القوة تناسباً عكسياً : فكلما زادت القوة قَلَّ الزمن ، فمثلاً حين تُكَلِّفُ الطفل الصغير بنقل شيء من مكانه إلى مكان ما ، فإنه يذهب إليه ببُطْءٍ ويحمله ببُطْءٍ حتى يضعه فى مكانه ، أما الرجل فبيده وفى سرعة ينقله ، وهذه المسألة نلاحظها فى وسائل

(١) قاله ابن عباس ، ويزيد بن رومان ، ولقمان . انظر تفسير ابن كثير (٣٦٤/٢) وقوله الحسن أيضاً (الدر المنثور ٦/٣٦٠) .

(٢) قال ابن عطية : قالت فرقة هو سليمان عليه السلام . نقله القرطبي فى تفسيره (٥٠٨٧/٧) ولكنه قال قبله : « لا يصح فى سياق الكلام مثل هذا التأويل » .

المواصلات ، ففرق بين السفر بالسيارة ، والسفر بالطائرة ، والسفر بالصاروخ مثلاً .

وهذه تكلمنا عنها فى قصة « الإسراء والمعراج » فقد أُسْرِى برسول الله ﷺ بهذه السرعة ؛ لأن الله تعالى أُسْرِى به ، ونقله من مكان إلى مكان ؛ لذلك جاءت الرحلة فى سرعة فوق تصور البشر .

وما دام الزمن يتناسب مع القوة ، فلا تناسب الحدث إلى رسول الله ، إنما إلى الله ، إلى قوة القوى التى لا تحتاج إلى زمن أصلاً ، فإن قلت : فلماذا استغرقت الرحلة ليلة وأخذت وقتاً ؟ نقول : لانه ﷺ مر بأشياء ، ورأى أشياء ، وقال ، وسأل ، وسمع ، فهو الذى شغل هذا الوقت ، أما الإسراء نفسه فلا زمن له .

لذلك قبل أن يخبرنا الحق - تبارك وتعالى - بهذه الحادثة العجيبة قال : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ .. ﴾ [الإسراء] أى : نزهة عن مشابهة غيره ، كذلك مسألة نقل العرش فى طرفة عين لا بد أن من فعلها فعلها بعمون من الله ويعلم أطلعه الله عليه ، فنقله بكنى التى لا تحتاج وقتاً ولا قوة ، وما دام الأمر بإرادة الله وقوته وإلهامه فلا نقول إلا : آمين .

وفى قوله للجن : ﴿ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ .. ﴾ [٤٩] [النمل] تحد لعفريت الجن ، حتى لا يظن أنه أقوى من الإنسان ، فإن أراد الله منحنى من القوة ما أتفوق عليك به . بل وأسحرك بها لخدمتى .

ومن ذلك قوله سبحانه عن تسخير الجن : ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَايِلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ ^(١) وَقُدُورِ رَأْسِيَاتٍ .. ﴾ [١٣٢] [سبا]

(١) الجفان : جمع جفنة ، وهى القصعة الكبيرة جداً . والجواب جمع جابية ، وهى الحوض الذى يجبى فيه الماء . وقال ابن عباس : أى كالجوبة من الأرض . وقال العوفي عنه : كالماض . وكذا قال مجاهد والحسن وقتادة والضحاك وغيرهم . [تفسير ابن كثير ٣/ ٥٢٨] .

وليعلموا أنهم جهلاء ، ظلُّوا يعملون لسليمان وهو ميت ومُتَكَيِّءٌ على عصاه أمامهم ، وهم مرعوبون خائفون منه .

والتحدي قد يكون بالعلوِّ ، وقد يكون بالدنوِّ ، كالذي قال صاحبه : أنا دارس باريس دراسةً دقيقةً ، وأستطيع أن أركب معك السيارة وأقول لك : أين نحن منها ، وأمام أيِّ محل ، وأنا مُغْمَضُ العينين ، فقال الآخر : وأنا أستطيع أن أخبرك بذلك بدون أن أغْمِضَ عَيْنَيَّ .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا رَأَهُ .. ﴾ (٤١) [النمل] أي : العرش ﴿ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَٰذَا مِنْ فَضْلِي رَبِّي .. ﴾ (٤٢) [النمل] إما لأنه أقدره على الإتيان به بنفسه ، أو سخر له مَنْ عنده علم من الكتاب ، فاتاه به ، فهذه أو ذاك فضل من الله .

﴿ لِيَبْلُوَنِي .. ﴾ (٤٣) [النمل] يختبرني ﴿ أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ .. ﴾ (٤٤) [النمل] يعني : أشكر الله فأوفق في هذا الاختبار ؟ أم أكفر بنعمة الله فأخفق فيه ؟ لأن الاختبار إنما يكون بنتيجته .

والشكر بأن ينسب النعمة إلى المنعم والألَّ يلهيه جمال النعمة عن جلال واهبها ومُسَدِّدِها ، فيقول مثلاً : إنما أوتيته على علم عندي .

وقوله : ﴿ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ .. ﴾ (٤٥) [النمل] أي : أن الله تعالى لا يزيده شكرنا شيئاً ، فله - سبحانه وتعالى - صفات الكمال المطلق قبل أن يشكره أحد ، فَمَنْ يشكر فإنما يعود عليه ، وهو ثمرة شكره .

﴿ وَمَنْ كَفَرَ .. ﴾ (٤٦) [النمل] يعني : جحد النعمة ولم يشكر المنعم ﴿ فَإِنِ رَبِّي غَنِيٌّ .. ﴾ (٤٧) [النمل] أي : عن شكره ﴿ كَرِيمٌ ﴾ (٤٨) [النمل]

أى : يعطى عبده رغم ما كان منه من جحود وكفر بالنعمة ؛ لأن نعمه تعالى كثيرة لا تُعدُّ ، وهذا من حلمه تعالى ورافته بخلقه .

لذلك لما نتأمل قوله تعالى : ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. (٢٤)﴾ [إبراهيم] وقد تكررت هذه العبارة بنصّها فى آيتين من كتاب الله ، مما جعل البعض يرى فيها تكراراً لا فائدة منه ، لكن لو نظرنا إلى عَجَز كل منهما لوجدناه مختلفاً :

فالأولى تُختتم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (٢٤) [إبراهيم] والآخرى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٨) [النحل]

إذن : فهما متكاملتان ، لكلّ منهما معناها الخاص ، فالأولى تبين ظلم الإنسان حين يكفر بنعمة الله عليه ويجحدها ، وتضيف الأخرى أن الله تعالى مع ذلك غفور لعبده رحيم به .

كما نلاحظ فى الآية : ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا .. (٢٤)﴾ [إبراهيم] استخدم (إن) الدالة على الشك ؛ لأن أحداً لا يجرؤ على عدّ نعم الله فى الكون ، فهى فوق الحصر ؛ لذلك لم يُقدّم على هذه المسألة أحد ، مع أنهم بوسائلهم الحديثة أحصوا كل شيء إلا نعم الله لم يتصدّق لإحصائها أحد فى معهد أو جامعة ممن تخصصت فى الإحصاء .

وهذا دليل على أنها مقطوع بالعجز عنها ، كما لم نجد مثلاً من تصدّى لإحصاء عدد الرمل فى الصحراء . كما نقف عند قوله سبحانه : ﴿نِعْمَتَ اللَّهِ .. (٢٤)﴾ [إبراهيم] ولم يقل : نعم الله ، فالعجز عن الإحصاء أمام نعمة واحدة ؛ لأن تحتها نعم كثيرة لو تتبعناها لوجدناها فوق الحصر .

ثم لما جاءته بلفظ أراد أن يُجرى لها اختبار عقل ، واختبار إيمان :

﴿ قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ
مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٤١)

قوله : ﴿ نَكِّرُوا .. ﴾ (٤١) [النمل] ضده عَرَّفُوا ؛ لانه جاء بالعرش على هيئته كما كان عندها فى سبأ ، ولو رآته على حالته الاولى لقالَتْ هو هو ، ولم يظهر له نكاؤها ؛ لذلك قال ﴿ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا .. ﴾ (٤١) [النمل] يعنى : غَيَّرُوا بعض معالمه ، ومنه شخص متنكر حين يُغَيِّر ملامحه وزيه حتى لا يعرفه مَنْ حوله .
﴿ نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٤١) [النمل] تهتدى إيماناً إلى الإسلام ، أو تهتدى عقلياً إلى الجواب فى مسألة العرش .

﴿ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ
وَأُوتِنَا آلِهَةً قَبْلَهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾ (٤٢)

جاء السؤال بهذه الصيغة ﴿ أَهَكَذَا عَرْشُكِ .. ﴾ (٤٢) [النمل] لِيُعْمَى عليها أمر العرش ، وليختبر دقة ملاحظتها ، فلو قال لها : أهذا عرشك ؟ لكان إحياءً لها بالجواب إنما ﴿ أَهَكَذَا عَرْشُكِ .. ﴾ (٤٢) [النمل] كأنه يقول : ليس هذا عرشك ، فلما نظرتُ إليه إجمالاً عرفتُ أنه عرشها ، فلما رأتُ ما فيه من تغيير وتكثير ظننتُ أنه غيره ؛ لذلك اختارتُ جواباً دبلوماسياً يحتمل هذه وهذه ، فقالت ﴿ كَأَنَّهُ هُوَ .. ﴾ (٤٢)

(١) قال ابن عباس : نزع منه فصوله ومرافقه . وقال مجاهد : أمر به فغيّر ما كان فيه أحمر فجعل أحمر ، وما كان أصفر فجعل أحمر ، وما كان أخضر فجعل أحمر غير كل شيء عن حاله . وقال عكرمة : زادوا فيه ونقصوا . وقال قتادة : جعل أسفله أعلاه ومقدمه مؤخره وزادوا فيه ونقصوا . [تفسير ابن كثير ٣/٣٦٤] .

[النمل] وعندها فهم سليمان أنها على قَدْر كبير من الذكاء والفطنة وحصافة الرأي .

وكذلك كلام السَّاسَةِ والدبلوماسيين تجده كلاماً يصلح لكل الاحتمالات ولأى واقع بعده ، فإذا جاء الأمر على خلاف ما قال لك يسبقك بالقول : ألم أقل لك كذا وكذا .

ومن ذلك ما قاله معاوية بن أبى سفيان للأحنف بن قيس ^(١) :
يا أحنف لماذا لا تسبّ علياً على المنبر كما يسبّه الناس ؟ فقال
الأحنف : اعفنى يا أمير المؤمنين ، فقال معاوية : عزمتُ عليك إلا
فعلتُ ، فقال : أما وقد عزمت علىّ فسأصعد المنبر ، ولكنى سأقول
للناس : إن أمير المؤمنين معاوية أمرنى أن ألعنَ علياً ، فقولوا معى :
لعنه الله . عندها قال معاوية : لا يا أحنف ، لا تقل شيئاً .

لماذا ؟ لأن اللعن فى هذه الحالة سيعود على من ؟ على معاوية
أو على علي ؟

وتحكى قصة الخياط الأعور الذى خاط لأحد الشعراء جبة ،
فجاءت وأحد الكُمَّين أطول من الآخر ، فلم يستطع لبسها ، فلما
سأله عن عدم لبس الجبة الجديدة أخبرهم بما حدث من الخياط
فقالوا : أهجه ، فقال :

قُلْتُ شِعْراً لَيْسَ يُدْرَى أَمْدِيحٌ أَمْ هَجَاءٌ
خَاطَ لِي عَمْرُو قُبَاءَ لَيْتَ عَيْنِيهِ سَوَاءٌ

فالكلام يحتمل المعنيين : الدعاء له ، والدعاء عليه . هذا هو الرد
الدبلوماسى الذى يهرب به صاحبه من المواجهة .

(١) هو : أبو جبر ، سيد تميم ، وأحد العظماء الدعاة الفصحاء ، يُضرب به المثل فى الحلم ،
وكذا فى البصيرة (٣ ق هـ) ، وأدرك النبى ﷺ ولم يره ، شهد الفتوح فى خراسان ،
واعترض الفتنة يوم الجمل ، ثم شهد صفين مع على . توفى بالكوفة عام (٧٢ هـ) عن
٦٩ عاماً . [الاعلام للزركلى ١/ ٢٧٦] .

وكذلك قالت بلقيس جواباً دبلوماسياً ﴿كَأَنَّهُ هُوَ ..﴾ (٤٢) ﴿[النمل]
أما ﴿وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ (٤٣) [النمل] فيحتمل أن يكون
امتداداً لقول بلقيس ، يعنى : أوتينا العلم من قبل هذه الحادثة ،
وعرفنا أنك نبى لما رددت إلينا الهدية ، وقلت ما قلت ، فلم نكن فى
حاجة إلى مثل هذه الحادثة لنعلم نبوتك .

ويُحتمل أنها من كلام سليمان عليه السلام .

﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ^(١)﴾

﴿إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ (٤٤)

المعنى : صدّها ما فعل سليمان من أحداث ، وما أظهر لها من
آيات ، صدّها عن الكفر الذى ألفته ﴿إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ (٤٤)
[النمل] فصدّها سليمان بما فعل عما كانت تعبد من دون الله .

﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ^(٢)

سَاقِيهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّى

ظَلَمْتُ نَفْسِى وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٤٥)

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٢٦٥/٢) : هذا من تمام كلام سليمان عليه السلام فى قول
مجاهد وسعيد بن جبير ، أى قال سليمان ﴿وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ (٤٣) [النمل]
وهى كانت قد صدّها أى منعها من عبادة الله وحده ﴿مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ
قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ (٤٤) [النمل] .

(٢) أى : حسبته ماء . وأجته الماء : معظمه ، وخضم بعضهم به معظم البحر [يتصرف من
تفسير القرطبي ٥٠٩٢/٧ ، اللسان - مادة : لجم] .

(٣) للمصرح : قال الزجاج : المصرح فى اللغة : القصر والصحن . يقال : هذه صرحة النار
وقارعتها أى : ساحتها وعرضتها . وقال بعض المفسرين : المصرح : بلاط اتخذ لها من
قوارير . والمصرح : الأرض المعلقة . [لسان العرب - مادة : صرح] والقوارير : جمع
قارورة ، وهى لا تكون إلا من الزجاج .

الصَّرحُ : إما أن يكون القصر المشيد الفخم ، وإما أن يكون البهو الكبير الذى يجلس فيه الملوك مثل : إيوان كسرى مثلاً ، فلما دخلتُ ﴿ حَسِبَتْهُ لُجَّةً ۚ ۝٤٤﴾ [النمل] ظنَّته ماءً ، والإنسان إذا رأى أمامه ماءً أو بلكاً يرفع ثيابه بعملية آلية قَسْرِيَّة حتى لا يصيبه البكل ؛ لذلك كشفتُ بلقيس عن ساقبيها يعنى : رفعتُ ذَيْلَ ثوبها .

وهنا نَبَّهها سليمان ﴿ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّن قَوَارِيرَ ۚ ۝٤٥﴾ [النمل] يعنى : ادخلى لا تخافى بللاً ، فهذا ليس لُجَّةً ماءً ، إنما صَرْحٌ ممرّد من قوارير يعنى : مبنىٌ من الزجاج والبللور أو الكريستال ، بحيث يمتوج الماء من تحته بما فيه من أسماك .

﴿ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ۚ ۝٤٦﴾ [النمل] بالكفر أولاً ، وبظنِّ السوء فى سليمان ، وأنه يريد أن يُفرقنى فى لجة الماء ﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝٤٧﴾ [النمل] ويبدو أنها لم تنطق بكلمة الإسلام صريحة إلا هذه المرة ، وأن القول السابق ﴿ وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۝٤٨﴾ [النمل] كان من كلام سليمان عليه السلام .

وقولها ﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ ۚ ۝٤٩﴾ [النمل] مثل قول سَحَرَة فرعون لما رآوا المعجزة : ﴿ آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ۚ ۝٧٠﴾ [طه] لأن الإيمان إنما يكون بالله والرسول دال على الله ، لذلك قالت : ﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ ۚ ۝٤٩﴾ [النمل] ولم تقلُ : أسلمتُ لسليمان ، نعم لقد دانتُ له ، واقتنعتُ بنبوته ، لكن كبرياء الملك فيها جعلها لا تخضع له ، وتعلن إسلامها لله مع سليمان ؛ لانه السبب فى ذلك ، وكأنها تقول له : لا تظن أنى أسلمتُ لك ، إنما أسلمتُ معك ، إذن : أنا وأنت سواء ، لا يتعالى أحد منا على الآخر ، فكلانا عبد لله .

وقد دخل هذه القصة بعض الإسرائيليات ، منها أن سليمان - عليه السلام - جعل الصرح على هذه الصورة لتكشف بلقيس عن ساقها ؛ لأنه بلغه أنها مُشعرة الساقين ، إلى غير هذا من الافتراءات التي لا تليق بمقام النبوة^(١) .

ثم يأتي بنا الحق سبحانه إلى نبي آخر في موكب الأنبياء :

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ
فَإِذَا هُمْ فِرْقَانٍ يَخْتَصِمُونَ﴾

مرّت بنا قصة نبي الله صالح - عليه السلام - مع قومه ثمود في سورة الشعراء ، وأعيد ذكرها هنا ؛ لأن القرآن يقصُّ على رسول الله من موكب الأنبياء ما يُثبّت به فؤاده ، كلّما تعرض لأحداث تُزلزل الفؤاد ، يعطيه الله التّجَمُّع من القرآن بما يناسب الظروف التي يمرُّ بها ، وهذا ليس تكراراً للأحداث ، إنما توزيع للقطات ، بحيث إذا تجمعت تكاملت في بناء القصة .

وقوله سبحانه ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ..﴾ (٤٥) [النمل] لا بدّ أنه أرسل بشيء ما هو ؟ ﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ (٤٥) [النمل] لذلك سُمِّيَتْ (أَنْ) التفسيرية ، كما في قوله تعالى : ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ ..﴾ (٧) [القصص] ماذا ؟ ﴿أَنْ أَرْضِعِيهِ ..﴾ (٧) [القصص] وقد يأتي التفسير بجملة ، كما في : ﴿فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ ..﴾

(١) أورد ابن كثير في تفسيره (٣/٣٦٥) هذه القصة ، وعزاه لمحمد بن كعب القرظي وابن عباس ومجاهد وعكرمة والسدي وابن جريج . وقد ذكرها الدكتور محمد أبو شهبة في كتابه « الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير » (ص ٢٤٨) .

﴿١٢٠﴾ [طه] بآى شىء ؟ ﴿قَالَ يَنَادِمُ هَلْ أَذِلَّةٌ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمَلَئِ
لَا يَلِي﴾ ﴿١٢٠﴾ [طه]

فشرح الوسوسة وهى شىء عام بقوله : ﴿قَالَ يَنَادِمُ ..﴾ ﴿١٢٠﴾ [طه]
فرسالتنا إلى ثمود ملخصها ومؤداهما ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ ﴿١٢٠﴾ [النمل]

والعبادة كما ذكرنا أن نطيع الله بفعل ما أمر ، وبترك ما نهى عنه
وَزَجَرَ ، أما ما لم يرد فيه أمر ولا نَهْي فهو من المباحات إِنْ شئتَ
فجعلتها ، وَإِنْ شئتَ تركتها ، وإذا ما استعرضنا حركة الاحياء والخلفاء
فى الأرض وجدنا أن ٥٪ من حركتهم تدخل فيها الشارع بالفعل
ولا تفعل ، أما الباقي فهو مُباح .

إذن : فالتكليف منوط بأشياء يجب أن تفعلها ؛ لأن فيها صلاح
مجتمعك ، أو أشياء يجب أن تتركها ؛ لأن فيها فساد مجتمعك .

فماذا كانت النتيجة ؟

﴿فَإِذَا هُمُ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ ﴿١٢٠﴾ [النمل]

والاختصاص أن يقف فريق منهم ضد الآخر ، والمراد أن فريقاً
منهم عبدوا الله وأطاعوا ، والفريق الآخر عارض وكفر بالله .

وقد وقف عند هذه الآية بعض الذين يحبون أن يتجهّموا على
الإسلام وعلى أسلوب القرآن ، وهم يفتقدون الملكة العربية التى
تساعدهم على فهم كلام الله ، وَإِنْ تَعَلَّمُوا فنفسهم غير صافية
لاستقبال كلام الله ، وفيهم خُبثٌ وسوء نية .

واعترضهم أن ﴿فَرِيقَانِ ..﴾ ﴿١٢٠﴾ [النمل] مثنى و ﴿يَخْتَصِمُونَ﴾
﴿١٢٠﴾ [النمل] دالة على الجمع ، فلماذا لم يُقَلَّ : يختصمان ؟ وهذه لغة
القرآن فى مواضع عدة .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَقِيَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْقَىٰ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا .. ﴾ (١)

[الحجرات]

والقياس يقتضى أن يقول : اقتتلنا . لكن حين نتدبر المعنى نجد أن الطائفة جماعة مقابل جماعة أخرى ، فإن حدث قتال حمل كل منهم السلاح ، لا أن تتقدم الطائفة بسيف واحد ، فهم فى حال القتال جماعة .

لذلك قال (اقتتلوا) بصيغة الجمع ، أما فى البداية وعند تقرير القتال فلكل طائفة منهما رأى واحد يعبر عنه قائدها ، إذن : فهما فى هذه الحالة مثنى .

كما أن الطائفة وإن كانت مفردة لفظاً إلا أنها لا تطلق إلا على جماعة ، فيقف كل واحد من الجماعة بسيفه فى مواجهة آخر من الطائفة الأخرى .

وهنا أيضاً ﴿ فَإِذَا هُم فَرِيقَانِ .. ﴾ (٢٥) [النمل] أى : مؤمنون وكافرون ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ (٢٥) [النمل] لأن كل فرد فى هذه الجماعة يقف فى مواجهة فرد من الجماعة الأخرى .

وفى موضع آخر ، شرح لنا الحق - تبارك وتعالى - هذه المسألة ، فقال سبحانه : ﴿ فَأَلْدِينُ كَفَرُوا فَطَعْتُ لَهُمْ ثِيَابٍ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩) يُصْهِرُ بِهِ مَا فِى بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ (٢٠) وَلَهُمْ مَقَامِعٌ (٢١) مِنْ

(١) المقامع : جمع مقمعة ، وهى خشبة أو حديدة يُقَمُّ بها الحيوان لِيُدَلَّ ويلعب . وقوله ﴿ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ﴾ [الحج] أى : يُضْرَبُونَ بها ، كلما أرادوا الخروج من النار أميدوا فيها بالضرب بالمقامع إذلالاً لهم . [القاموس القويم ١٢٤ / ٢] .

حَدِيدٍ (٧١) كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ
الْحَرِيقِ (٧٢) ﴿

[الحج]

أما الفريق الآخر : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا
وَنِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٧٢) وَهَذَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَذَا إِلَى صِرَاطِ
الْحَمِيدِ (٧٣) ﴿

[الحج]

فَبَيَّنَ لَنَا الْحَقَّ - سَبَّحَانَهُ - كُلَّ فَرِيقٍ مِنْهُمَا ، وَبَيَّنَ مَصِيرَهُ
وَجَزَاءَهُ .

ونلاحظ هنا ﴿ فَإِذَا .. (٤٥) ﴾ [النمل] يَسْمُونَهَا الْفَجَائِيَّةَ ، وَيُمَثِّلُونَ
لَهَا بقولهم : خرجتُ فإذا أَسَدٌ بِالْبَابِ ، والمعنى : أنك فُوجِئْتَ بشيء
لم تكن تتوقعه ، كذلك حدث من الكافرين من قوم ثمود حين قال لهم
نبيهم ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ .. (٤٥) ﴾ [النمل] لكن يفاجئوننا بأنهم فريقان :
مؤمنون وكافرون .

ومنطق العقل والحق والفضيلة يقتضى أَنْ يَسْتَقْبِلُوا هذا
الأمر بالطاعة والتسليم ، ولا يختلفوا فيه هذا الاختلاف : فريق فى
الجنة وفريق فى السعير ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (١٢) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي
جَحِيمٍ (١٣) ﴾

[الانفطار]

وقالوا : إن الله تعالى لا يرسل الرسل إلا على فساد فى المجتمع ،
الخالق عز وجل خلق فى الإنسان النفس اللوامة التى تردّه إلى رُشدِهِ
وتنهَاهُ ، والنفس المطمئنة التى اطمأنت بالإيمان ، وأمنت الله على الحكم
فى أفعَل ولا تفعل ، والنفس الأمارة بالسوء ، وهى التى لا تعرف
معروفًا ، ولا تنكر مُنكرًا ، ولا تدعو صاحبها إلا إلى السوء .

والله - عزَّ وجلَّ - رب ، ومن عادة الرب أَنْ يَتَعَهَّدَ المربى ليؤدى

غايته على الوجه الاكمل ، أرايتم أيأ يُربى أبناءه إلا لغاية ؟ وما دام هو سبحانه ربى فلا يأمرنى إلا لصالحى ، وصالح مجتمعى ، فلا شيء من طاعتنا يعود عليه بالنفع ولا شيء من معاصينا يعود عليه بالضرر ؛ لأنه سبحانه خلق الكون كله بصفات الكمال المطلق . إذن : كانت الفطرة السليمة تقتضى استقبال أوامر الله بالقبول والتسليم .

وهذه الخصومة تجمع المؤمنين فى جهة ؛ لأنهم اتفقوا على الإيمان . والكافرين فى جهة ؛ لأنهم اتفقوا على الكفر . لكن يمتاز المؤمنون بأن يظل وفاقهم إلى نهاية العمر ، بل وعند لقاء الله تعالى فى الجنة ؛ لأنهم اتفقوا فى الدنيا فى خطة العمل وفى الآخرة فى غاية الجزاء ، كما يقول تعالى : ﴿ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ (٦٧) [الزخرف]

أما الكفار فسوف تقوم بينهم الخصومات يوم القيامة ، ويلعن بعضهم بعضاً ، ويتبرأ بعضهم من بعض ، والقرآن حين يُصورُ تخاصم أهل النار يقول بعد أن ذكر نعيم أهل الجنة :

﴿ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَأْبٍ ۖ (٥٥) جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فِئَسَ الْمَهَادُ (٥٦) هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ ۖ (٥٧) وَغَسَّاقٌ ۖ (٥٨) وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ۖ (٥٩) هَذَا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۖ (٦٠) قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمَّمْتُمْوه لَنَا فَبِئْسَ الْقَرَارُ ۖ (٦١) قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَوَدِّدْهُ عَذَابًا ۖ (٦٢) ۝ (٦٣) ۝ (٦٤) ۝ (٦٥) ۝ (٦٦) ۝ (٦٧) ۝ (٦٨) ۝ (٦٩) ۝ (٧٠) ۝ (٧١) ۝ (٧٢) ۝ (٧٣) ۝ (٧٤) ۝ (٧٥) ۝ (٧٦) ۝ (٧٧) ۝ (٧٨) ۝ (٧٩) ۝ (٨٠) ۝ (٨١) ۝ (٨٢) ۝ (٨٣) ۝ (٨٤) ۝ (٨٥) ۝ (٨٦) ۝ (٨٧) ۝ (٨٨) ۝ (٨٩) ۝ (٩٠) ۝ (٩١) ۝ (٩٢) ۝ (٩٣) ۝ (٩٤) ۝ (٩٥) ۝ (٩٦) ۝ (٩٧) ۝ (٩٨) ۝ (٩٩) ۝ (١٠٠) ۝ (١٠١) ۝ (١٠٢) ۝ (١٠٣) ۝ (١٠٤) ۝ (١٠٥) ۝ (١٠٦) ۝ (١٠٧) ۝ (١٠٨) ۝ (١٠٩) ۝ (١١٠) ۝ (١١١) ۝ (١١٢) ۝ (١١٣) ۝ (١١٤) ۝ (١١٥) ۝ (١١٦) ۝ (١١٧) ۝ (١١٨) ۝ (١١٩) ۝ (١٢٠) ۝ (١٢١) ۝ (١٢٢) ۝ (١٢٣) ۝ (١٢٤) ۝ (١٢٥) ۝ (١٢٦) ۝ (١٢٧) ۝ (١٢٨) ۝ (١٢٩) ۝ (١٣٠) ۝ (١٣١) ۝ (١٣٢) ۝ (١٣٣) ۝ (١٣٤) ۝ (١٣٥) ۝ (١٣٦) ۝ (١٣٧) ۝ (١٣٨) ۝ (١٣٩) ۝ (١٤٠) ۝ (١٤١) ۝ (١٤٢) ۝ (١٤٣) ۝ (١٤٤) ۝ (١٤٥) ۝ (١٤٦) ۝ (١٤٧) ۝ (١٤٨) ۝ (١٤٩) ۝ (١٥٠) ۝ (١٥١) ۝ (١٥٢) ۝ (١٥٣) ۝ (١٥٤) ۝ (١٥٥) ۝ (١٥٦) ۝ (١٥٧) ۝ (١٥٨) ۝ (١٥٩) ۝ (١٦٠) ۝ (١٦١) ۝ (١٦٢) ۝ (١٦٣) ۝ (١٦٤) ۝ (١٦٥) ۝ (١٦٦) ۝ (١٦٧) ۝ (١٦٨) ۝ (١٦٩) ۝ (١٧٠) ۝ (١٧١) ۝ (١٧٢) ۝ (١٧٣) ۝ (١٧٤) ۝ (١٧٥) ۝ (١٧٦) ۝ (١٧٧) ۝ (١٧٨) ۝ (١٧٩) ۝ (١٨٠) ۝ (١٨١) ۝ (١٨٢) ۝ (١٨٣) ۝ (١٨٤) ۝ (١٨٥) ۝ (١٨٦) ۝ (١٨٧) ۝ (١٨٨) ۝ (١٨٩) ۝ (١٩٠) ۝ (١٩١) ۝ (١٩٢) ۝ (١٩٣) ۝ (١٩٤) ۝ (١٩٥) ۝ (١٩٦) ۝ (١٩٧) ۝ (١٩٨) ۝ (١٩٩) ۝ (٢٠٠) ۝ (٢٠١) ۝ (٢٠٢) ۝ (٢٠٣) ۝ (٢٠٤) ۝ (٢٠٥) ۝ (٢٠٦) ۝ (٢٠٧) ۝ (٢٠٨) ۝ (٢٠٩) ۝ (٢١٠) ۝ (٢١١) ۝ (٢١٢) ۝ (٢١٣) ۝ (٢١٤) ۝ (٢١٥) ۝ (٢١٦) ۝ (٢١٧) ۝ (٢١٨) ۝ (٢١٩) ۝ (٢٢٠) ۝ (٢٢١) ۝ (٢٢٢) ۝ (٢٢٣) ۝ (٢٢٤) ۝ (٢٢٥) ۝ (٢٢٦) ۝ (٢٢٧) ۝ (٢٢٨) ۝ (٢٢٩) ۝ (٢٣٠) ۝ (٢٣١) ۝ (٢٣٢) ۝ (٢٣٣) ۝ (٢٣٤) ۝ (٢٣٥) ۝ (٢٣٦) ۝ (٢٣٧) ۝ (٢٣٨) ۝ (٢٣٩) ۝ (٢٤٠) ۝ (٢٤١) ۝ (٢٤٢) ۝ (٢٤٣) ۝ (٢٤٤) ۝ (٢٤٥) ۝ (٢٤٦) ۝ (٢٤٧) ۝ (٢٤٨) ۝ (٢٤٩) ۝ (٢٥٠) ۝ (٢٥١) ۝ (٢٥٢) ۝ (٢٥٣) ۝ (٢٥٤) ۝ (٢٥٥) ۝ (٢٥٦) ۝ (٢٥٧) ۝ (٢٥٨) ۝ (٢٥٩) ۝ (٢٦٠) ۝ (٢٦١) ۝ (٢٦٢) ۝ (٢٦٣) ۝ (٢٦٤) ۝ (٢٦٥) ۝ (٢٦٦) ۝ (٢٦٧) ۝ (٢٦٨) ۝ (٢٦٩) ۝ (٢٧٠) ۝ (٢٧١) ۝ (٢٧٢) ۝ (٢٧٣) ۝ (٢٧٤) ۝ (٢٧٥) ۝ (٢٧٦) ۝ (٢٧٧) ۝ (٢٧٨) ۝ (٢٧٩) ۝ (٢٨٠) ۝ (٢٨١) ۝ (٢٨٢) ۝ (٢٨٣) ۝ (٢٨٤) ۝ (٢٨٥) ۝ (٢٨٦) ۝ (٢٨٧) ۝ (٢٨٨) ۝ (٢٨٩) ۝ (٢٩٠) ۝ (٢٩١) ۝ (٢٩٢) ۝ (٢٩٣) ۝ (٢٩٤) ۝ (٢٩٥) ۝ (٢٩٦) ۝ (٢٩٧) ۝ (٢٩٨) ۝ (٢٩٩) ۝ (٣٠٠) ۝ (٣٠١) ۝ (٣٠٢) ۝ (٣٠٣) ۝ (٣٠٤) ۝ (٣٠٥) ۝ (٣٠٦) ۝ (٣٠٧) ۝ (٣٠٨) ۝ (٣٠٩) ۝ (٣١٠) ۝ (٣١١) ۝ (٣١٢) ۝ (٣١٣) ۝ (٣١٤) ۝ (٣١٥) ۝ (٣١٦) ۝ (٣١٧) ۝ (٣١٨) ۝ (٣١٩) ۝ (٣٢٠) ۝ (٣٢١) ۝ (٣٢٢) ۝ (٣٢٣) ۝ (٣٢٤) ۝ (٣٢٥) ۝ (٣٢٦) ۝ (٣٢٧) ۝ (٣٢٨) ۝ (٣٢٩) ۝ (٣٣٠) ۝ (٣٣١) ۝ (٣٣٢) ۝ (٣٣٣) ۝ (٣٣٤) ۝ (٣٣٥) ۝ (٣٣٦) ۝ (٣٣٧) ۝ (٣٣٨) ۝ (٣٣٩) ۝ (٣٤٠) ۝ (٣٤١) ۝ (٣٤٢) ۝ (٣٤٣) ۝ (٣٤٤) ۝ (٣٤٥) ۝ (٣٤٦) ۝ (٣٤٧) ۝ (٣٤٨) ۝ (٣٤٩) ۝ (٣٥٠) ۝ (٣٥١) ۝ (٣٥٢) ۝ (٣٥٣) ۝ (٣٥٤) ۝ (٣٥٥) ۝ (٣٥٦) ۝ (٣٥٧) ۝ (٣٥٨) ۝ (٣٥٩) ۝ (٣٦٠) ۝ (٣٦١) ۝ (٣٦٢) ۝ (٣٦٣) ۝ (٣٦٤) ۝ (٣٦٥) ۝ (٣٦٦) ۝ (٣٦٧) ۝ (٣٦٨) ۝ (٣٦٩) ۝ (٣٧٠) ۝ (٣٧١) ۝ (٣٧٢) ۝ (٣٧٣) ۝ (٣٧٤) ۝ (٣٧٥) ۝ (٣٧٦) ۝ (٣٧٧) ۝ (٣٧٨) ۝ (٣٧٩) ۝ (٣٨٠) ۝ (٣٨١) ۝ (٣٨٢) ۝ (٣٨٣) ۝ (٣٨٤) ۝ (٣٨٥) ۝ (٣٨٦) ۝ (٣٨٧) ۝ (٣٨٨) ۝ (٣٨٩) ۝ (٣٩٠) ۝ (٣٩١) ۝ (٣٩٢) ۝ (٣٩٣) ۝ (٣٩٤) ۝ (٣٩٥) ۝ (٣٩٦) ۝ (٣٩٧) ۝ (٣٩٨) ۝ (٣٩٩) ۝ (٤٠٠) ۝ (٤٠١) ۝ (٤٠٢) ۝ (٤٠٣) ۝ (٤٠٤) ۝ (٤٠٥) ۝ (٤٠٦) ۝ (٤٠٧) ۝ (٤٠٨) ۝ (٤٠٩) ۝ (٤١٠) ۝ (٤١١) ۝ (٤١٢) ۝ (٤١٣) ۝ (٤١٤) ۝ (٤١٥) ۝ (٤١٦) ۝ (٤١٧) ۝ (٤١٨) ۝ (٤١٩) ۝ (٤٢٠) ۝ (٤٢١) ۝ (٤٢٢) ۝ (٤٢٣) ۝ (٤٢٤) ۝ (٤٢٥) ۝ (٤٢٦) ۝ (٤٢٧) ۝ (٤٢٨) ۝ (٤٢٩) ۝ (٤٣٠) ۝ (٤٣١) ۝ (٤٣٢) ۝ (٤٣٣) ۝ (٤٣٤) ۝ (٤٣٥) ۝ (٤٣٦) ۝ (٤٣٧) ۝ (٤٣٨) ۝ (٤٣٩) ۝ (٤٤٠) ۝ (٤٤١) ۝ (٤٤٢) ۝ (٤٤٣) ۝ (٤٤٤) ۝ (٤٤٥) ۝ (٤٤٦) ۝ (٤٤٧) ۝ (٤٤٨) ۝ (٤٤٩) ۝ (٤٥٠) ۝ (٤٥١) ۝ (٤٥٢) ۝ (٤٥٣) ۝ (٤٥٤) ۝ (٤٥٥) ۝ (٤٥٦) ۝ (٤٥٧) ۝ (٤٥٨) ۝ (٤٥٩) ۝ (٤٦٠) ۝ (٤٦١) ۝ (٤٦٢) ۝ (٤٦٣) ۝ (٤٦٤) ۝ (٤٦٥) ۝ (٤٦٦) ۝ (٤٦٧) ۝ (٤٦٨) ۝ (٤٦٩) ۝ (٤٧٠) ۝ (٤٧١) ۝ (٤٧٢) ۝ (٤٧٣) ۝ (٤٧٤) ۝ (٤٧٥) ۝ (٤٧٦) ۝ (٤٧٧) ۝ (٤٧٨) ۝ (٤٧٩) ۝ (٤٨٠) ۝ (٤٨١) ۝ (٤٨٢) ۝ (٤٨٣) ۝ (٤٨٤) ۝ (٤٨٥) ۝ (٤٨٦) ۝ (٤٨٧) ۝ (٤٨٨) ۝ (٤٨٩) ۝ (٤٩٠) ۝ (٤٩١) ۝ (٤٩٢) ۝ (٤٩٣) ۝ (٤٩٤) ۝ (٤٩٥) ۝ (٤٩٦) ۝ (٤٩٧) ۝ (٤٩٨) ۝ (٤٩٩) ۝ (٥٠٠) ۝ (٥٠١) ۝ (٥٠٢) ۝ (٥٠٣) ۝ (٥٠٤) ۝ (٥٠٥) ۝ (٥٠٦) ۝ (٥٠٧) ۝ (٥٠٨) ۝ (٥٠٩) ۝ (٥١٠) ۝ (٥١١) ۝ (٥١٢) ۝ (٥١٣) ۝ (٥١٤) ۝ (٥١٥) ۝ (٥١٦) ۝ (٥١٧) ۝ (٥١٨) ۝ (٥١٩) ۝ (٥٢٠) ۝ (٥٢١) ۝ (٥٢٢) ۝ (٥٢٣) ۝ (٥٢٤) ۝ (٥٢٥) ۝ (٥٢٦) ۝ (٥٢٧) ۝ (٥٢٨) ۝ (٥٢٩) ۝ (٥٣٠) ۝ (٥٣١) ۝ (٥٣٢) ۝ (٥٣٣) ۝ (٥٣٤) ۝ (٥٣٥) ۝ (٥٣٦) ۝ (٥٣٧) ۝ (٥٣٨) ۝ (٥٣٩) ۝ (٥٤٠) ۝ (٥٤١) ۝ (٥٤٢) ۝ (٥٤٣) ۝ (٥٤٤) ۝ (٥٤٥) ۝ (٥٤٦) ۝ (٥٤٧) ۝ (٥٤٨) ۝ (٥٤٩) ۝ (٥٥٠) ۝ (٥٥١) ۝ (٥٥٢) ۝ (٥٥٣) ۝ (٥٥٤) ۝ (٥٥٥) ۝ (٥٥٦) ۝ (٥٥٧) ۝ (٥٥٨) ۝ (٥٥٩) ۝ (٥٦٠) ۝ (٥٦١) ۝ (٥٦٢) ۝ (٥٦٣) ۝ (٥٦٤) ۝ (٥٦٥) ۝ (٥٦٦) ۝ (٥٦٧) ۝ (٥٦٨) ۝ (٥٦٩) ۝ (٥٧٠) ۝ (٥٧١) ۝ (٥٧٢) ۝ (٥٧٣) ۝ (٥٧٤) ۝ (٥٧٥) ۝ (٥٧٦) ۝ (٥٧٧) ۝ (٥٧٨) ۝ (٥٧٩) ۝ (٥٨٠) ۝ (٥٨١) ۝ (٥٨٢) ۝ (٥٨٣) ۝ (٥٨٤) ۝ (٥٨٥) ۝ (٥٨٦) ۝ (٥٨٧) ۝ (٥٨٨) ۝ (٥٨٩) ۝ (٥٩٠) ۝ (٥٩١) ۝ (٥٩٢) ۝ (٥٩٣) ۝ (٥٩٤) ۝ (٥٩٥) ۝ (٥٩٦) ۝ (٥٩٧) ۝ (٥٩٨) ۝ (٥٩٩) ۝ (٦٠٠) ۝ (٦٠١) ۝ (٦٠٢) ۝ (٦٠٣) ۝ (٦٠٤) ۝ (٦٠٥) ۝ (٦٠٦) ۝ (٦٠٧) ۝ (٦٠٨) ۝ (٦٠٩) ۝ (٦١٠) ۝ (٦١١) ۝ (٦١٢) ۝ (٦١٣) ۝ (٦١٤) ۝ (٦١٥) ۝ (٦١٦) ۝ (٦١٧) ۝ (٦١٨) ۝ (٦١٩) ۝ (٦٢٠) ۝ (٦٢١) ۝ (٦٢٢) ۝ (٦٢٣) ۝ (٦٢٤) ۝ (٦٢٥) ۝ (٦٢٦) ۝ (٦٢٧) ۝ (٦٢٨) ۝ (٦٢٩) ۝ (٦٣٠) ۝ (٦٣١) ۝ (٦٣٢) ۝ (٦٣٣) ۝ (٦٣٤) ۝ (٦٣٥) ۝ (٦٣٦) ۝ (٦٣٧) ۝ (٦٣٨) ۝ (٦٣٩) ۝ (٦٤٠) ۝ (٦٤١) ۝ (٦٤٢) ۝ (٦٤٣) ۝ (٦٤٤) ۝ (٦٤٥) ۝ (٦٤٦) ۝ (٦٤٧) ۝ (٦٤٨) ۝ (٦٤٩) ۝ (٦٥٠) ۝ (٦٥١) ۝ (٦٥٢) ۝ (٦٥٣) ۝ (٦٥٤) ۝ (٦٥٥) ۝ (٦٥٦) ۝ (٦٥٧) ۝ (٦٥٨) ۝ (٦٥٩) ۝ (٦٦٠) ۝ (٦٦١) ۝ (٦٦٢) ۝ (٦٦٣) ۝ (٦٦٤) ۝ (٦٦٥) ۝ (٦٦٦) ۝ (٦٦٧) ۝ (٦٦٨) ۝ (٦٦٩) ۝ (٦٧٠) ۝ (٦٧١) ۝ (٦٧٢) ۝ (٦٧٣) ۝ (٦٧٤) ۝ (٦٧٥) ۝ (٦٧٦) ۝ (٦٧٧) ۝ (٦٧٨) ۝ (٦٧٩) ۝ (٦٨٠) ۝ (٦٨١) ۝ (٦٨٢) ۝ (٦٨٣) ۝ (٦٨٤) ۝ (٦٨٥) ۝ (٦٨٦) ۝ (٦٨٧) ۝ (٦٨٨) ۝ (٦٨٩) ۝ (٦٩٠) ۝ (٦٩١) ۝ (٦٩٢) ۝ (٦٩٣) ۝ (٦٩٤) ۝ (٦٩٥) ۝ (٦٩٦) ۝ (٦٩٧) ۝ (٦٩٨) ۝ (٦٩٩) ۝ (٧٠٠) ۝ (٧٠١) ۝ (٧٠٢) ۝ (٧٠٣) ۝ (٧٠٤) ۝ (٧٠٥) ۝ (٧٠٦) ۝ (٧٠٧) ۝ (٧٠٨) ۝ (٧٠٩) ۝ (٧١٠) ۝ (٧١١) ۝ (٧١٢) ۝ (٧١٣) ۝ (٧١٤) ۝ (٧١٥) ۝ (٧١٦) ۝ (٧١٧) ۝ (٧١٨) ۝ (٧١٩) ۝ (٧٢٠) ۝ (٧٢١) ۝ (٧٢٢) ۝ (٧٢٣) ۝ (٧٢٤) ۝ (٧٢٥) ۝ (٧٢٦) ۝ (٧٢٧) ۝ (٧٢٨) ۝ (٧٢٩) ۝ (٧٣٠) ۝ (٧٣١) ۝ (٧٣٢) ۝ (٧٣٣) ۝ (٧٣٤) ۝ (٧٣٥) ۝ (٧٣٦) ۝ (٧٣٧) ۝ (٧٣٨) ۝ (٧٣٩) ۝ (٧٤٠) ۝ (٧٤١) ۝ (٧٤٢) ۝ (٧٤٣) ۝ (٧٤٤) ۝ (٧٤٥) ۝ (٧٤٦) ۝ (٧٤٧) ۝ (٧٤٨) ۝ (٧٤٩) ۝ (٧٥٠) ۝ (٧٥١) ۝ (٧٥٢) ۝ (٧٥٣) ۝ (٧٥٤) ۝ (٧٥٥) ۝ (٧٥٦) ۝ (٧٥٧) ۝ (٧٥٨) ۝ (٧٥٩) ۝ (٧٦٠) ۝ (٧٦١) ۝ (٧٦٢) ۝ (٧٦٣) ۝ (٧٦٤) ۝ (٧٦٥) ۝ (٧٦٦) ۝ (٧٦٧) ۝ (٧٦٨) ۝ (٧٦٩) ۝ (٧٧٠) ۝ (٧٧١) ۝ (٧٧٢) ۝ (٧٧٣) ۝ (٧٧٤) ۝ (٧٧٥) ۝ (٧٧٦) ۝ (٧٧٧) ۝ (٧٧٨) ۝ (٧٧٩) ۝ (٧٨٠) ۝ (٧٨١) ۝ (٧٨٢) ۝ (٧٨٣) ۝ (٧٨٤) ۝ (٧٨٥) ۝ (٧٨٦) ۝ (٧٨٧) ۝ (٧٨٨) ۝ (٧٨٩) ۝ (٧٩٠) ۝ (٧٩١) ۝ (٧٩٢) ۝ (٧٩٣) ۝ (٧٩٤) ۝ (٧٩٥) ۝ (٧٩٦) ۝ (٧٩٧) ۝ (٧٩٨) ۝ (٧٩٩) ۝ (٨٠٠) ۝ (٨٠١) ۝ (٨٠٢) ۝ (٨٠٣) ۝ (٨٠٤) ۝ (٨٠٥) ۝ (٨٠٦) ۝ (٨٠٧) ۝ (٨٠٨) ۝ (٨٠٩) ۝ (٨١٠) ۝ (٨١١) ۝ (٨١٢) ۝ (٨١٣) ۝ (٨١٤) ۝ (٨١٥) ۝ (٨١٦) ۝ (٨١٧) ۝ (٨١٨) ۝ (٨١٩) ۝ (٨٢٠) ۝ (٨٢١) ۝ (٨٢٢) ۝ (٨٢٣) ۝ (٨٢٤) ۝ (٨٢٥) ۝ (٨٢٦) ۝ (٨٢٧) ۝ (٨٢٨) ۝ (٨٢٩) ۝ (٨٣٠) ۝ (٨٣١) ۝ (٨٣٢) ۝ (٨٣٣) ۝ (٨٣٤) ۝ (٨٣٥) ۝ (٨٣٦) ۝ (٨٣٧) ۝ (٨٣٨) ۝ (٨٣٩) ۝ (٨٤٠) ۝ (٨٤١) ۝ (٨٤٢) ۝ (٨٤٣) ۝ (٨٤٤) ۝ (٨٤٥) ۝ (٨٤٦) ۝ (٨٤٧) ۝ (٨٤٨) ۝ (٨٤٩) ۝ (٨٥٠) ۝ (٨٥١) ۝ (٨٥٢) ۝ (٨٥٣) ۝ (٨٥٤) ۝ (٨٥٥) ۝ (٨٥٦) ۝ (٨٥٧) ۝ (٨٥٨) ۝ (٨٥٩) ۝ (٨٦٠) ۝ (٨٦١) ۝ (٨٦٢) ۝ (٨٦٣) ۝ (٨٦٤) ۝ (٨٦٥) ۝ (٨٦٦) ۝ (٨٦٧) ۝ (٨٦٨) ۝ (٨٦٩) ۝ (٨٧٠) ۝ (٨٧١) ۝ (٨٧٢) ۝ (٨٧٣) ۝ (٨٧٤) ۝ (٨٧٥) ۝ (٨٧٦) ۝ (٨٧٧) ۝ (٨٧٨) ۝ (٨٧٩) ۝ (٨٨٠) ۝ (٨٨١) ۝ (٨٨٢) ۝ (٨٨٣) ۝ (٨٨٤) ۝ (٨٨٥) ۝ (٨٨٦) ۝ (٨٨٧) ۝ (٨٨٨) ۝ (٨٨٩) ۝ (٨٩٠) ۝ (٨٩١) ۝ (٨٩٢) ۝ (٨٩٣) ۝ (٨٩٤) ۝ (٨٩٥) ۝ (٨٩٦) ۝ (٨٩٧) ۝ (٨٩٨) ۝ (٨٩٩) ۝ (٩٠٠) ۝ (٩٠١) ۝ (٩٠٢) ۝ (٩٠٣) ۝ (٩٠٤) ۝ (٩٠٥) ۝ (٩٠٦) ۝ (٩٠٧) ۝ (٩٠٨) ۝ (٩٠٩) ۝ (٩١٠) ۝ (٩١١) ۝ (٩١٢) ۝ (٩١٣) ۝ (٩١٤) ۝ (٩١٥) ۝ (٩١٦) ۝ (٩١٧) ۝ (٩١٨) ۝ (٩١٩) ۝ (٩٢٠) ۝ (٩٢١) ۝ (٩٢٢) ۝ (٩٢٣) ۝ (٩٢٤) ۝ (٩٢٥) ۝ (٩٢٦) ۝ (٩٢٧) ۝ (٩٢٨) ۝ (٩٢٩) ۝ (٩٣٠) ۝ (٩٣١) ۝ (٩٣٢) ۝ (٩٣٣) ۝ (٩٣٤) ۝ (٩٣٥) ۝ (٩٣٦) ۝ (٩٣٧) ۝ (٩٣٨) ۝ (٩٣٩) ۝ (٩٤٠) ۝ (٩٤١) ۝ (٩٤٢) ۝ (٩٤٣) ۝ (٩٤٤) ۝ (٩٤٥) ۝ (٩٤٦) ۝ (٩٤٧) ۝ (٩٤٨) ۝ (٩٤٩) ۝ (٩٥٠) ۝ (٩٥١) ۝ (٩٥٢) ۝ (٩٥٣) ۝ (٩٥٤) ۝ (٩٥٥) ۝ (٩٥٦) ۝ (٩٥٧) ۝ (٩٥٨) ۝ (٩٥٩) ۝ (٩٦٠) ۝ (٩٦١) ۝ (٩٦٢) ۝ (٩٦٣) ۝ (٩٦٤) ۝ (٩٦٥) ۝ (٩٦٦) ۝ (٩٦٧) ۝ (٩٦٨) ۝ (٩٦٩) ۝ (٩٧٠) ۝ (٩٧١) ۝ (٩٧٢) ۝ (٩٧٣) ۝ (٩٧٤) ۝ (٩٧٥) ۝ (٩٧٦) ۝ (٩٧٧) ۝ (٩٧٨) ۝ (٩٧٩) ۝ (٩٨٠) ۝ (٩٨١) ۝ (٩٨٢) ۝ (٩٨٣) ۝ (٩٨٤) ۝ (٩٨٥) ۝ (٩٨٦) ۝ (٩٨٧) ۝ (٩٨٨) ۝ (٩٨٩) ۝ (٩٩٠) ۝ (٩٩١) ۝ (٩٩٢) ۝ (٩٩٣) ۝ (٩٩٤) ۝ (٩٩٥) ۝ (٩٩٦) ۝ (٩٩٧) ۝ (٩٩٨) ۝ (٩٩٩) ۝ (١٠٠٠) ۝ (١٠٠١) ۝ (١٠٠٢) ۝ (١٠٠٣) ۝ (١٠٠٤) ۝ (١٠٠٥) ۝ (١٠٠٦) ۝ (١٠٠٧) ۝ (١٠٠٨) ۝ (١٠٠٩) ۝ (١٠١٠) ۝ (١٠١١) ۝ (١٠١٢) ۝ (١٠١٣) ۝ (١٠١٤) ۝ (١٠١٥) ۝ (١٠١٦) ۝ (١٠١٧) ۝ (١٠١٨) ۝ (١٠١٩) ۝ (١٠٢٠) ۝ (١٠٢١) ۝ (١٠٢٢) ۝ (١٠٢٣) ۝ (١٠٢٤) ۝ (١٠٢٥) ۝ (١٠٢٦) ۝ (١٠٢٧) ۝ (١٠٢٨) ۝ (١٠٢٩) ۝ (١٠٣٠) ۝ (١٠٣١) ۝ (١٠٣٢) ۝ (١٠٣٣) ۝ (١٠٣٤) ۝ (١٠٣٥) ۝ (١٠٣٦) ۝ (١٠٣٧) ۝ (١٠٣٨) ۝ (١٠٣٩) ۝ (١٠٤٠) ۝ (١٠٤١) ۝ (١٠٤٢) ۝ (١٠٤٣) ۝ (١٠٤٤) ۝ (١٠٤٥) ۝ (١٠٤٦) ۝ (١٠٤٧) ۝ (١٠٤٨) ۝ (١٠٤٩) ۝ (١٠٥٠) ۝ (١٠٥١) ۝ (١٠٥٢) ۝ (١٠٥٣) ۝ (١٠٥٤) ۝ (١٠٥٥) ۝ (١٠٥٦) ۝ (١٠٥٧) ۝ (١٠٥٨) ۝ (١٠٥٩) ۝ (١٠٦٠) ۝ (١٠٦١) ۝ (١٠٦٢) ۝ (١٠٦٣) ۝ (١٠٦٤) ۝ (١٠٦٥) ۝ (١٠٦٦) ۝ (١٠٦٧) ۝ (١٠٦٨) ۝ (١٠٦٩) ۝ (١٠٧٠) ۝ (١٠٧١) ۝ (١٠٧٢) ۝ (١٠٧٣) ۝ (١٠٧٤) ۝ (١٠٧٥) ۝ (١٠٧٦) ۝ (١٠٧٧) ۝ (١٠٧٨) ۝ (١٠٧٩) ۝ (١٠٨٠) ۝ (١٠٨١) ۝ (١٠٨٢) ۝ (١٠٨٣) ۝ (١٠٨٤) ۝ (١٠٨٥) ۝ (١٠٨٦) ۝ (١٠٨٧) ۝ (١٠٨٨) ۝ (١٠٨٩) ۝ (١٠٩٠) ۝ (١٠٩١) ۝ (١٠٩٢) ۝ (١٠٩٣) ۝ (١٠٩٤) ۝ (١٠٩٥) ۝ (١٠٩٦) ۝ (١٠٩٧) ۝ (١٠٩٨) ۝ (١٠٩٩) ۝ (١١٠٠) ۝ (١١٠١) ۝ (١١٠٢) ۝ (١١٠٣) ۝ (١١٠٤) ۝ (١١٠٥) ۝ (١١٠٦) ۝ (١١٠٧) ۝ (١١٠٨

ضِعْفًا فِي النَّارِ (٦٦) وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ (٦٧) أَتُخَذَتَانَهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ رَأَيْتَ عَنْهُمْ الْأَبْصَارَ (٦٨) إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ (٦٩) ﴿

[ص]

إذن : فالخصومة في الدنيا بين مؤمن وكافر ، أما في الآخرة
فبين الكافرين بعضهم البعض ، بين الذين أضلوا والذين أضلوا ، بين
الذين اتبعوا ، والذين اتبعوا .

(١)

﴿ قَالَ يَنْفَرُوا لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ
لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (٦٩) ﴿

لما ذكرت قصة ثمود في الشعراء ، لم تذكر شيئاً عن استعجال
السيئة ، فما هي السيئة التي استعجلوها وربهم عز وجل يلومهم
عليها ؟ هي قولهم : ﴿ فَأَتَيْنَا بِمَا نَعُدُّكَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٧٠) [الامراء]
وعجيب أمر هؤلاء القوم ، ماذا يفعلون لو نزل بهم ؟ قالوا معاً :
حينما تأتينا السيئة نستغفر ونتوب يظنون أن الاستغفار والتوبة تقبل
منهم في هذا الوقت .

والحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ
يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ
اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (٧١) وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ
أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ
أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (٧٢) ﴿

[النساء]

(١) قال مجاهد : بالعقاب قبل الرحمة . وقال القرطبي : المعنى : لم تؤخروا الإيمان الذي
يجلب إليكم الثواب ، وتقدمون الكفر الذي يُوجب العقاب ؟ [تفسير القرطبي ٥٠٩٧/٧] .

فلماذا تستعجلون السيئة والعذاب ، وكان عليكم أن تستعجلوا
الحسنة ، واستعجالكم السيئة يحول بينكم وبين الحسنة ؛ لأنها لن
تقبل منكم ﴿لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (٤٦) [النمل]

﴿قَالُوا أَطِيعُوا بَنِيكُمْ وَيَمْنُ مَعَكُمْ قَالَ طَائِرُكُمْ
عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ (٤٧)

اطير : استعمل الطير ، وهذه عملية كانوا يلجئون إليها عند قضاء
مصلحتهم أو عند سفرهم مثلاً ، فكان الواحد منهم يمسك بالطائر ثم
يرسله ، فإن طار ناحية اليمين تفاعل وأقبل على العمل ، وإن طار
ناحية الشمال تشاءم ، وامتنع عما هو قائم عليه ، يُسمونها السانحات
والبارحات ^(١) . فالمعنى : تشاءمنا منك ، وممن اتبعك .

﴿قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ ..﴾ (٤٧) [النمل] يعنى : قضاء مقضى
عليكم ، وليس للطير دخل فى أقداركم ، وما يجرى عليكم من أحكام ،
فكيف تأخذون من حركته منطلقاً لحركتكم ؟ إنما طائركم وما يُقدر
لكم من عند الله قضاء يقضيه .

وفى آية يس : ﴿قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ ..﴾ (١٦) [يس] يعنى :
تشاؤمكم هو كحركم الذى تمسكتكم به .

لكن ، لماذا جاء التشاؤم هنا ، ونبيهم يدعوهم إلى الله ؟ قالوا :
لأنه بمجرد أن جاءهم عارضوه ، فاصابهم قحط شديد ، وضئت
عليهم السماء بالمطر فقالوا : هو الذى جرّ علينا القحط والخراب .

(١) السانح : ما أتاك عن يمينك من ظبي أو طائر أو غير ذلك . والبارح : ما أتاك من ذلك عن
يسارك [لسان العرب - مادة : سنج] .

وقوله : ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ (٤٧) [النمل] الفتنة : إما بمعنى الاختبار والابتلاء ، وإما بمعنى فتنة الذهب فى النار .

وَكَاثِبِ الْمَدِينَةِ سَعَةَ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ
فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٤٨﴾

وهذه المسألة أيضاً لقطة جديدة من القصة لم تذكر فى الشعراء ، وهكذا كل القصص القرآنى لو تدبره الإنسان لوجده لقطات متفرقة ، كل منها يضيف جديداً ، ويعالج أمراً يناسب النجم القرآنى الذى نزل فيه لتثبيت رسول الله ﷺ .

والرَّهْطُ : اسم جمع ، لا واحد له من لفظه ، ويدل على العدد من الثلاثة إلى العشرة ، فمعنى ﴿سَعَةُ رَهْطٍ ..﴾ (٤٨) [النمل] كأنهم كانوا قبائل أو أسراً أو فصائل ، قبيلة فلان وقبيلة فلان .. الخ .

﴿يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ..﴾ (٤٨) [النمل] فلماذا قال بعدها : ﴿وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ (٤٨) [النمل] ؟ قالوا : لأن الإنسان قد يُفسد فى شيء ، ويُصلح فى آخر ، كالذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، وهؤلاء عسى الله أن يتوب عليهم .

أما هؤلاء القوم ، فكانوا أهل فساد مَحْض لا يعرفون الإصلاح ، فإن رَأَوْه عمدوا إليه فافسدوه ، فكانهم مُصِرُّون على الإفساد ، وللإفساد قوم ينتفعون به ، لذلك يدافعون عنه ويعارضون فى سبيله أهل الإصلاح والخير ؛ لأنهم يُعْطَلُونَ عليهم هذه المنفعة .

(١) ذكر ابن عباس أسماء هؤلاء التسعة ، فقال : كان أسماؤهم زعمى وزعيم وهرمى وهريم وداب وهواب ورياب وسيطع ، وقدار بن سالف عاقر الناقة . (نقله السيوطى فى الدر المنثور ٦/ ٣٧٠) .

وقلنا : إن صاحب الدين والخلق والمبادئ في أى مصلحة تراه مكروهاً من هذه الفئة التى تنتفع من الفساد ، يهاجمونه ويتتبعونه بالهَمْز واللمز ، يقولون : حنبلى ، وربما يهزأون به .. إلخ : لذلك لم يقف فى وجه الرسل إلا هذه الطائفة المنتفعة بالفساد .

﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ (٤٩)

﴿ قَالُوا .. ﴾ (٤٩) [النمل] أى : الرهط ﴿ تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ .. ﴾ (٤٩) [النمل] انظر إلى هذه البجاجة وقلة العقل وتفاهة التفكير : إنهم يتعاهدون ويُقسمون بالله أن يقتلوا رسول الله ، وهذا دليل غيائهم ، وكان الحق - تبارك وتعالى - يجعل لهم منافذ يظهر منها حُقمهم وقلة عقولهم . ومعنى ﴿ لَنُبَيِّتَنَّهُ .. ﴾ (٤٩) [النمل] نُبَيِّتُهُ : نجعله ينام بالليل ، والبيتوتة أن ينقطع الإنسان عن الحركة حال نومه ، ثم يعاود الحركة بالاستيقاظ فى الصباح ، لكن هؤلاء يريدون أن يُبَيِّتُوهُ بيتوته لا قيام منها . والمعنى : نقتله .

فإذا ما جاء أولياء الدم يطالبوننا بدمه ﴿ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ .. ﴾ (٤٩) [النمل] أى : ولئى الدم من عُصْبَتِهِ ورحمه ﴿ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ (٤٩) [النمل] أى : ما شهدنا مقتل أهله ، فمن باب أولى ما شهدنا مقتله ، ولا نعرف عنه شيئاً .

هذا ما دبره القوم لنبى الله صالح - عليه السلام - يظنون أن الله يُسَلِّمُ رسوله ، أو يُمكنهم من قتله ، فحاكوا هذه المؤامرة ولم يفتهم تجهيز الدفاع عن أنفسهم حين المساءلة ، هذا مكرهم وتدبيرهم .

﴿وَمَكْرُؤًا مَكْرًا وَمَكْرَنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾

معنى ﴿وَمَكْرُؤًا مَكْرًا ..﴾ [النمل] أى : ما دبّره لقتل نبي الله ورسوله إليهم ﴿وَمَكْرَنَا مَكْرًا ..﴾ [النمل] وفرّق بين مكر الله عز وجل ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [آل عمران] وبين مكر الكافرين ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ..﴾ [فاطر]

إذن : حين تمكر بخير ، فلا يُعدّ مكرًا ، إنما إبطال لمكر العدو ، فلا يجوز لك أن تتريكه يدبر لك ويمكر بك ، وأنت لا تتحرك ؛ لذلك قال تعالى ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [الأنفال] لانهم يمحرون بشرًا ، ونحن نمكر لدفع هذا الشر لنصرة رسولنا ، ونجاة من تدبيركم .

والمكر : مأخوذ من قولهم : شجرة معكورة ، وهذا فى الشجر رفيع الساق المتسلق حين تلتف سيقانه وأغصانه ، بعضها على بعض ، فلا تستطيع أن تميزها من بعضها ، فكل منها معكور فى الآخر مستتر فيه ، وكذلك المكر أن تصنع شيئاً تداريه عن الخصم .

وقوله تعالى : ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النمل] أى : أنه مكر محبوك ومحكم ، بحيث لا يدري به المعكور به ، ولا لا يكون مكرًا .

وحين نتأمل : ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ..﴾ [فاطر] و ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [آل عمران] نعلم أن المكر لا يمدح ولا يذم لذاته ، إنما بالغاية من ورائه ، كما فى قوله تعالى عن الظن : ﴿يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ..﴾ [الحجرات] فالظن منه الخير ومنه السيئ .

ونسلم الآن تعبيراً جديداً يعبر عما يدور في المجتمع من انتشار المكر وسوء الظن ، يقولون : الصراحة مكر القرن العشرين ، فالذي يمكر بالناس يظن أنهم جميعاً ماكرون فلا يصدق كلامهم ، ويحتاج له حتى إن كان صدقاً ، فأصبح المكر وسوء الظن هو القاعدة ، فإن صارحت الماكر لا يُصدقك ويقول في نفسه : إنه يُعمى على أو يُضالني .

فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ اَنَّا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمُ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾

أى : تأمل ما حاق بهم لما مكروا بنبي الله ، واتفقوا على التبيت له وقتله ، يُؤذى أنهم لما دخلوا عليه ألقى على كل واحد منهم حجر لا يدري من أين أتاه ، فهلكوا جميعاً ، فقد سخر الله له ملائكة تولت حمايته والدفاع عنه^(١) .

أو : أن الله تعالى صنع له حيلة خرج بها وذهب إلى حضرموت ، وهناك مات عليه السلام ، فسُميت حضرموت^(٢) . وآخرون قالوا : بل ذهبوا ينتظرونه في سفح جبل ، واستتروا خلف صخرة ليوقعوا به فسقط عليهم الصخرة فماتوا جميعاً .

المهم ، أن الله دمرهم بأى وسيلة من هذه ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ۚ﴾ [المائدة] لقد أرادوا أن يقتلوه وأملوه ، فاهلكهم الله .

(١) قال ابن عباس : أرسل الله تعالى الملائكة تلك الليلة ، فاستلأت بهم دار صالح ، فأتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم ، فقتلتهم الملائكة رخصاً بالحجارة ، فيرون الحجارة ولا يدرون من يرميها . [تفسير القرطبي ٥١٠٠/٧] .

(٢) قال القرطبي في تفسيره (٥١٠٢/٧) : « خرج صالح بمن آمن معه إلى حضرموت ، فلما دخلها مات صالح ، فسُميت حضرموت » .

﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِيَّاكَ فِي ذَلِكَ
لَايَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ٥٢

قوله تعالى : ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ ..﴾ [النمل] دليل على أن الله
أهلكهم فلم يبقَ منهم أحداً ، وتركَت بيوتهم خاوية بسبب ظلمهم ﴿إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَةً ..﴾ [النمل] عبرة وعظة ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ٥٢ [النمل]

وفي مقابل إهلاك الكافرين : (١)

﴿وَأَنبِئْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَكَاثِبَاتٍ نُّقُوْنَ﴾ ٥٣

فمن آمن واتقى من قوم صالح نجاه الله عز وجل من العذاب
الذي نزل بقومهم قوم ثمود .

انتهى الكلام هنا عن قصة ثمود ، وحين نقارن الأحداث هنا بما
ورد في سورة الشعراء نجد أحداثاً جديدة لم تُذكر هناك ، كما لم
يذكر هنا شيئاً عن قصة الناقة التي وردت هناك ، مما يدل على
تكامل لقطات القصة في السور المختلفة .

ثم يقصُّ علينا طرفاً من قصة نبي آخر ، وهو لوط عليه السلام :

﴿وَلُوطٌ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ
وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ﴾ ٥٤

(١) قيل : آمن بصالح قدر أربعة آلاف رجل ، أما الباقون فقد خرج بأبدانهم - في قول مقاتل
وغیره - خُرُاجَ مثل الحمص ، وكان في اليوم الأول أحمر ، ثم صار من الغد أصفر ، ثم
صار في الثالث أسود .

(لوطاً) جاءت منصوبة على أنها مفعول به ، والتقدير : أرسلنا لوطاً ، كما قال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ إِمْرَأَتِهِمْ مَّالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ۖ ﴾ (٤٩) [النمل]

وقوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ (٥٤) [النمل] فذكر الداء الذي استشرى فيهم . وفي سورة الشعراء قال سبحانه ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ (٨٠) [الاعراف] وهنا قال : ﴿ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ (٥٤) [النمل] أى : تتعاملون بها وتتجاهرون بها ، فدل على أنهم أجمعوا عليها وارتضوها ، وأنه لم يعد عندهم حياء من ممارستها .

أو : يكون المعنى : وأنتم تبصرون ما حل بأصحاب الفساد قبلكم من اقضية الله عليهم .

﴿ أَيُنْكُمُ لِلْأَنَافِثِ الرِّجَالُ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ﴾
﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُجَاهِلُونَ ﴾ (٥٥)

هذا بيان وتفصيل للداء وللِفاحشة التى انتشرت بينهم ، ومعنى : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُجَاهِلُونَ ﴾ (٥٥) [النمل] الآية فى ظاهرها أنها تتعارض مع ﴿ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ (٥٤) [النمل] لكن المعنى ﴿ تُجَاهِلُونَ ﴾ (٥٥) [النمل] الجهل هنا ليس هو ضد العلم ، إنما الجهل بمعنى السفه .

والبعض يظن أن الجهل ألا تعلم ، لا إنما الامية هى ألا تعلم ، أما الجهل فإن تعلم قضية مخالفة للواقع ؛ لذلك الامية أسهل فى الإقناع ؛ لأنه خالى الذهن ، أما الجاهل فلديه قضية خاطئة ، فيستدعى الامر أن تنزع منه قضية الباطل ، ثم تدخل قضية الحق ، فالجهل - إذن - أشق على الدعاة من الامية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ ﴾
 ﴿ أَلْأَنتُمْ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّهُمْ لَأَنْفُسُ يَتَّبِعُونَ ﴾ ﴿٥٦﴾

عجيب أمر هؤلاء ، فعلة الإخراج عندهم وحيثيته ﴿ إِنَّهُمْ أَنْفُسُ يَتَّبِعُونَ ﴾ [النمل] سبحانه الله ، ومتى كان الظُّهُرُ ذنباً وجريمة تستوجب أن يخرج صاحبها من بلده ؟ إنها نعمة نسمعها دائماً من أهل الباطل فى كل زمان ومكان حينما يهاجمون أهل الحق ، ويسعون لإبعادهم من الساحة لتخلو لباطلهم .

ومن عدل الله تعالى أن يظهر فى منطقهم دليل إدانتهم وخُبث طباعهم ، فكلمة ﴿ يَتَّبِعُونَ ﴾ ﴿٥٦﴾ [النمل] التى نطقوا بها تعنى : أنهم أنفسهم أنجاسٌ تزعمهم الطهارة ، وما أحل الله من الطيبات ، وكان الله تعالى يجعل فى كلامهم منافذ لإدانتهم ، وليحكموا بها على أنفسهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَجْنِبْنَاهُ وَهَلَكُوا إِلَّا أَمْرًا تَقَدَّرَ مِنْهَا ﴾
 ﴿ مِنَ الْغَيْبِ ﴾ ﴿٥٧﴾

أى : من المهلكين مع قومها ، فقد كانت تدل قومها على ضيغان لوط ؛ لياتوا إليهم ليفعلوا معهم الفاحشة ، لذلك أصابها من العذاب مثلما أصاب قومها .

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءً مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾ (٥٨)

أى : قُبِحَ هذا المطر ، وإن أبهم المطر هنا فقد وضحه الحق - تبارك وتعالى - فى آيات أخرى فقال : من طين ، ومن سجيل ، وهو الطين إذا حُرِقَ ، فصار فُخَارًا ؛ وهذه الحجارة منظمة مُسَوِّمة^(١) صنعها الله لهم بحساب دقيق ، فكل واحد منهم حَجَره المسمى باسمه ، والذي لا يُخطئه إلى غيره .

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٥٩)

نعرف أن الله تعالى يُحمد على النعمة ؛ لكن هناك ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ ..﴾ (٥٩) [النمل] جاءت بعد نعمة وعذاب وأخذ للمكذبين . قالوا^(٢) : الخطاب هنا موجه لرسول الله ﷺ ، وفيه إشارة إلى أن جُنْدَ الله هم الغالبون ، وأن العقاب لهم ليطمئن رسول الله ، كما أن تطهير الكون من المفسدين فيه ، وحين تستريح منهم البلاد والعباد ، هذه نعمة تستوجب ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ ..﴾ (٥٩) [النمل]

وفى إهلاك الكافرين والمكذبين عبرة ودرس لغيرهم ، حتى لا يتورطوا فى أسباب الهلاك ، وهذه نعمة أخرى تستحق الحمد .

لذلك أمرنا ربنا - تبارك وتعالى - أن نحمده إن رأينا خيراً نزل

(١) سورَةُ النمل : عُلِّمَ بعلامة . والسُّومَةُ : العلامة والسِّمَةُ والسِّيمَاءُ بكسر السين : العلامة . [القاموس القويم ١/ ٣٣٧] .

(٢) قاله ابن عباس ، وسفيان الثوري فيما نقله عنهما السيوطي فى الدر المنثور (٦/ ٣٧٠) وقال النحاس : هذا أولى ، لأن القرآن مُنْزَلٌ على النبي ﷺ ، وكل ما فيه فهو مخاطب به عليه السلام إلا ما لا يصح معناه إلا لغيره . [نقله القرطبي فى تفسيره ٧/ ٥١٠٣] .

بالأخيار ، أو شرًا حَكُّ بالأشْرار . فالمعنى ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ .. (٥٩)﴾
[النمل] أن الرسل انتصروا وغلبوا ، وأن المفسدين انهزموا واندحروا .
الآ ترى قَوْلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ : ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ
خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ (٧٢)﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا
وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَبَوْا^(١) مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ .. (٧٤)﴾ [الزمر]

كذلك حين نرى الشرير الذي شاع شره وكثر فسادُه حين ينزل
به ما يستحق من عقاب الله نقول جميعاً ساعة نسمع خبره : الحمد
للَّهِ ، هكذا بعملية لا شعورية عند الجميع أن تلهج ألسنتهم بالحمد عند
نزول النعمة على أصحابها ، والنقمة على مَنْ يستحقها .

ويقول تعالى عن أهل الشر والفساد : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّنْ
قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْأَسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ (٤٦)﴾ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا
تَضَرَّعُوا وَلَكِن قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٤٧)﴾ فَلَمَّا
نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا
أَخَذْنَاهُم بِغَتَّةٍ فَإِذَا هُمْ مَبْلسُونَ (٤٨)﴾ فَقَطَّعَ دَايِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٩)﴾ [الأنعام]

فبعد أن قطع الله دابر الظالمين قال : الحمد لله رب العالمين ،
ونلاحظ هنا الفرق بين فتح لك ، وفتح عليك ؛ فتح لك يعنى : فتح فى
صالح ، ومنه : ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا (١)﴾ [الفتح]
أما فتح عليهم يعنى : بالسوء نكاية فيهم ، فمعنى ﴿فَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ
أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ .. (٤٨)﴾ [الأنعام]

اعطاهم الخير ليهلكهم به ، وهم فى حال نعمة ومكانة ، حتى إذا
أخذهم الله كان أخذُه أليماً شديداً .

(١) بواء : أسكنه ، وبواء فى الأرض : مكن له فيها . وتبوءات المنزل : اتخذته سكناً .
[القاموس القويم ١/ ٨٨] .

وفي قصة نوح عليه السلام : ﴿ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٧٨) [المؤمنين]

فحمد الله هنا على أمرين : الحمد لله لأنه أغرق الكافرين الظالمين وخلصنا منهم ، والحمد لله لأنه نجى المؤمنين .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَى الْعِبَادَةِ الَّذِينَ اصْطَفَى .. ﴾ (٥١) [النمل] وهم المؤمنون الذين نصرهم الله ، وجعل العاقبة لهم ، والسلام عليهم بعدما لا قوه من عنت الكفار وعنادهم ، فالحمد لله الذي أهلك المفسدين ، وأتى بالسلام على المهتدين .

ثم يطرح الحق سبحانه قضية ، ويأتي بها في صورة سؤال واستفهام : لتكون أبلغ في النفس من مجرد الإخبار بها : ﴿ أَلَلَّهُ خَيْرٌ أَمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (٥١) [النمل]

ولو أن الآية قالت : قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لأن الله خير وما يشركون به شرٌّ لكان الكلام خبراً ، والخبر في ذاته وبصرف النظر عن قائله يحتمل الصدق أو الكذب .

أما حين تُعرض هذه القضية في صورة الاستفهام ، فقد جعلت مخاطبك هو الذي ينطق بها ، كما لو أنك أحد الأصدقاء جميلك وإياديك عليه ، فبدل أن تخبر أنت : فعلت لك كذا وكذا تدعاه هو الذي يُخبر فتقول : ألم أفعل لك كذا وكذا ؟ ولا يقول هذا إلا واثق ومعتقد أن الإجابة ستكون في صالحه .

فالمعنى : ﴿ أَلَلَّهُ خَيْرٌ أَمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (٥١) [النمل] قولوا لنا أنتم ونحن نرتضى حكمكم بعدما رأيتم وسمعتم من هذه القصة : الله خير أم الذين أشركوا به خير ؟ ولا بد أن تأتي الإجابة : الله خير ؛ لذلك

لما نزلت هذه الآية انفعَل لها رسول الله ﷺ وأسرع بالجواب : « بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم »^(١) .

مما يدل على أن الانفعال بالقرآن واجب ونقصد الانفعال بمعانيه ، لا الانفعال بالصوت والنفحات كالذى نسمعه من هؤلاء (الذكيرة) الذين يُشجَعُونَ المقرئين بالصياح والضجيج الذى لا يتناسب وجلال الآيات ، وهم مع ذلك لا يفهمون المعانى ولا يتأثرون بها ، لدرجة أن منهم مَنْ يسمع آيات العذاب فيقول بأعلى صوته : اللهم زدنا .

وقد كان الكتبة من الصحابة ينفعلون بالآيات معنىً ، حتى إن أحدهم ليكمل الآية ويختمها بما يناسبها قبل أن تُتملى عليه ، لماذا ؟ لانهم فهموا عن الله وتأثروا بالمعنى ، مما يدل على أن القرآن جاء موافقاً للفطرة السليمة ، ومن هذا التوافق قول أحد الصحابة^(٢) ﴿فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ۝﴾ [المؤمنون] فنزل بها القرآن كما قالها .

والنبي ﷺ يقول عن سورة الرحمن « لقد قرأت سورة الرحمن على إخوانكم الجن ، فكانوا أحسن استجابة منكم ، فكانوا كلما قلت ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝﴾ [الرحمن]

قالوا : لا بشيء من نعمائك ربنا نكذب فلك الحمد^(٣) .

إذن : حين نسمع كلام الله علينا أن ننفعَل به ، وأن نتجاوب معه

(١) أورده القرطبي في تفسيره (١٠٥/٧) أن النبي ﷺ كان إذا قرأ هذه الآية يقول : « بل الله خير وأبقى ، وأجل وأكرم » ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٧٠/٦) وعزاه لعبد بن حميد عن قتادة « أنه كان إذا قرأ » ولم يذكر رفعه للنبي ﷺ .

(٢) هو : عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : وألفت ربي ووافقتني في أربع ، نزلت هذه الآية ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَابٍ مِّنْ طِينٍ ۝﴾ [المؤمنون] ، قلت أنا : فبارك الله أحسن الخالقين ، فنزلت ﴿فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ۝﴾ [المؤمنون] ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٤١/٣) وعزاه لابن أبي حاتم .

(٣) أورده السيوطي في « الدر المنثور » (٦٩٠/٧) وعزاه للترمذي وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

تجاوباً وإعياً ، فعند آية التسبيح تُسبِّح ، وعند آية الحمد نحمد الله ،
وعند آية الدعاء نقول : آمين ، هذه مواجيد انفعالية لسماع القرآن
والتجاوب معه ، لا أن نسمعه أو نهذه كهذا^(١) الشعر .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ
أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ يَعْلَمِ اللَّهُ بِلِئَالِهِمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ﴾

﴿ أَمَّنْ .. ﴾ [النمل] هذا استفهام آخر ، وكان الحق - تبارك
وتعالى - بعد أن كتب الهزيمة على الكافرين والنصر للمؤمنين أراد أن
يُربِّب في النفس الإيمان بالله ، وأن تأخذ من نصر الله تعالى للمؤمنين
خميرة إيمانية ، ومواجيد جديدة تظل شحنة قوية تدفعهم بحيث يكونون
هم أنفسهم على استعداد للتصدي لأعداء الدعوة والمناهضين لها .

يقول سبحانه :

﴿ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ
بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ يَعْلَمِ اللَّهُ .. ﴾ [النمل]

إذن : المسألة لا تقف عند معركة انتصر فيها المؤمنون على
الكافرين ، فهناك في خلق الله ما هو أعظم من ذلك ، فلو سألتهم :
مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقُولُونَ : الله ولئن سألتهم : مَنْ خَلَقَهُمْ
يقولون : الله ، فهذه مسائل لا يستطيعون إنكارها ، فكان الحق -

(١) الهمزة (بالذال) : سرعة القراءة . وفي حديث ابن عباس قال له رجل : قرأت المصحف
الليلة ، فقال : أهذا كهذا الشعر ؟ أراد أنه هذا القرآن هذا فتسرع فيه كما تسرع في قراءة
الشعر . [لسان العرب - مادة : هذ] .

تبارك وتعالى - يقول لهم : آله الذى خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء .. أم ما تشركون ؟

وما دام أن الله تعالى ادعى مسألة الخلق لنفسه سبحانه ، ولم يَقم لهذه الدعوى منازع ، فقد ثبتت له سبحانه إلى أن يدعيها غيره ﴿إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ﴾ [النمل] فإن كان هناك إله آخر خلق الخلق فإين هو : إما أنه لم يَدر بهذه الدعوى ، أو دَرى بها وجِبَّ عن المواجهة ، وفى كلتا الحالتين لا يصلح لها ، وإلا فليأت هو الآخر بخلق ومعجزات أعظم مما رأينا .

فإذا قال الله تعالى أنا الله ، ولا إله غيرى ، والخلق كله بسمائه وأرضه صنعته ، ولم يوجد معارض ، فقد ثبتت له القضية ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [آل عمران] فقضية الوجدانية شهد الله أولاً بها لنفسه ، ثم شهد بها الملائكة وأولو العلم من الخلق .

ويقول سبحانه فى تأكيد هذا المعنى : ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا أُبْغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ [الإسراء]

أى : لاجتمع هؤلاء الآلهة ، وثاروا على الإله الذى أخذ منهم ملكهم ، وادعاه لنفسه ، أو لذهبوا إليه ليتقربوا منه ويتوددوا إليه .

وقوله تعالى : ﴿وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ [النمل] السماء : كل ما علاك فأظلك ، والماء معروف أنه ينزل من السحاب وهو مما علانا ، أو أن الإنزال يعنى إرادة الكون ، وإرادة الكون فى كل كائن تكون من السماء ، ألا ترى قوله تعالى : ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد]

وقوله تعالى : ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ [الحديد] ومعلوم أن الحديد يأتى من الأرض ، لكن إرادة كونه تأتي من السماء .

ثم يقول سبحانه : ﴿فَأَتَيْنَا بِهِ حَقَائِقَ ذَاتٍ بَهْجَةٍ ۖ﴾ [النمل] للماء فوائد كثيرة في حياتنا ، بل هو قوام الحياة ؛ لذلك اقتصرَت الآية على ذِكر الحقائق ؛ لأنها قوام حياة الإنسان في الأكل والشرب .

فإن قلَّتْ : نحن نعتبر الآن الحقائق الجميلة من باب الكماليات ، وليس بها مقومات حياتنا . نقول : نعم هي كذلك الآن ، لكن في الماضي كانوا يسمون كل أرض زراعية محوطة بسور : حديقة ، أو حائط .

وقال ﴿ذَاتِ بَهْجَةٍ ۖ﴾ [النمل] مع أنك لو نظرتَ إلى القمح مثلاً وهو عَصَبُ القوت لوجدته أقل جمالاً من الورد والياسمين والفُل مثلاً ، وكان ربك - عز وجل - يقول لك : لقد تكفلت لك بالكماليات وبالجماليات ، فمن باب أولى أوفر لك الضروريات .

والحق - تبارك وتعالى - يريد أن يرتقي بذوق عباده وبمشاعرهم ، وأقرأ مثلاً قوله تعالى : ﴿انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ۚ﴾ [الأنعام] يعني : قبل أن تأكل من هذه الثمار تأمل في جمالها ومنظرها البديع ، وكأنها دعوة للرقى بالذوق العام والتأمل في بديع صنْع الله .

ألا ترى أن الله تعالى أباح لك النظر إلى كل الثمار لتشاهد جمالها ، ولم يبيح لك الأكل إلا مما تملك ؟ لذلك قال : ﴿انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ ۚ﴾ [الأنعام] فإن لم تكونوا تملكونه ، فكفاكم التمتع بالنظر إليه .

ومن هذا الارتقاء الجمالي قوله تعالى بعد أن حِثَّنَا عن الضروريات في الأنعام : ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ [النمل]

(١) أبيض الثمر يبيع : اندك ونضج وحان قطافه . [القاموس القديم ٢/ ٣٧٢] .

وقال ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ (٨) [النحل]

فأعطانا ربنا - عز وجل - ضروريات الحياة ، وأعطانا كمالياتها وجمالياتها . وتامل دقة الأسلوب في ﴿أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ (٦) [النحل] فالضمير في ﴿خَلْقِ﴾ ضمير الغائب (هو) يعود على الله عز وجل ، وكذلك في (وَأَنْزَلَ) أما في (فَأَتَبْنَا) فقد عدل عن ضمير الغائب إلى ضمير المتكلم (نحن) الدال على التعظيم ، فلماذا ؟

قالوا : لأن نعم الله فيها أشياء لا تدخل للإنسان فيها كالخلق وإنزال المطر ، ومثل هذه المسائل لا شبهة لاشتراك الإنسان فيها ، وهناك أشياء للإنسان تدخل فيها كالزرع والنبات ، فهو الذي يحرث ويزرع ويسقى .. الخ مما يوحي بأن الإنسان هو الذي يُنبِت النبات ، فأراد سبحانه أن يُزيل هذا التوهم ، فنسب الإنابت صراحة إليه - عز وجل - ليزيل هذه الشبهة .

وربك - سبحانه وتعالى - يحترم فعلك ، ويذكر لك سعيك ، فيقول : ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرَثُونَ﴾ (٦) أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ﴿٦﴾ [الواقعة] نعم لك عمل وسعى في هذه المسألة ، لكنك استخدمت الأرض المخلوقة لله ، وآلة الحديد المخلوقة لله ، والبذور المخلوقة لله ، والماء المخلوق لله ، أما مسألة الإنابت نفسها فلا تدخل لك بها ، فلا تقل زرعنا ؛ لأننا نحن الزارعون حقيقة ، لكن قل : حرثت وسقيت .

لذلك تجد الرد في آخر الآية نافيًا لأي شبهة في أن لك دخلًا في مسألة الزرع : ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا..﴾ (٦) [الواقعة] وأكد الفعل بلام التوكيد لينفي هذه الشبهة .

على خلاف الكلام عن الماء ، حيث لا شبهة لك فيه ، فيأتي نفس الفعل ، لكن بدون لام التوكيد : ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ (٦) أأنتم

أَتَزَيِّمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُتَزَلُّونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا ^(١) فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ [الواقعة]

ومعنى: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ [النمل] العدل معلوم أنه صفة مدح فسبغة تسمع ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ [النمل] قد تظن أنها صفة طيبة فيهم ، لكن لا بد في مثل هذا اللفظ من تدقيق ؛ لأنه يحمل معاني كثيرة . نقول : عدل في كذا يعني : أنصف ، وعدل إلى كذا يعني : مال إليه ، وعدل عن كذا : يعني : تركه وانصرف عنه ، وعدل بكذا ، يعني : سوى .

فالمعنى هنا ﴿يَعْدِلُونَ﴾ [النمل] عنه ، ويا ليتهم يعدلون عنه فحسب ، إنما يعدلون عنه إلى غيره ، ويسوون به غيره ، كما قال سبحانه في موضع آخر : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الانعام] أي : يسوونه سبحانه بغيره . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَيْسَ اللَّهُ بِذِي بُلْ أَعْمُرْتُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦٦﴾

لما تكلم الحق سبحانه في الآية السابقة عن السموات والأرض أتى بأشياء مشتركة بينهما ، فالسمااء ينزل منها الماء ، والأرض تستقبل الماء ، وتثبت لنا الحقائق ذات البهجة .

(١) الإجاج : الملح الشديد الملوحة . أج الماء يؤج : اشدت ملوحة . [القاموس القويم/١/٧] .

أما فى هذه الآية ، فالكلام عن الأرض ، لذلك ذكر لنا مسائل من خصوصيات الأرض ، ﴿أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا ۖ﴾ [النحل] معنى : قرار أى استقراراً ، حيث خلقها سبحانه على هيئة مريحة تصلح لأن يستقر عليها الإنسان .

﴿وَجَعَلْ خِلَالَهَا أَنْهَارًا ۖ﴾ [النحل] الماء ينزل من السماء وينتفع به مَنْ سَقَطَ عَلَيْهِ مباشرة ، أما ما ينزل على الجبال فيجتمع فى الوديان وتُصْنَعُ له السدود لينتفع الناس به عند القحط ، ومن ماء المطر ما ينساب فى مَجَارٍ تُسَمَّى الأنهار .

وتستطيع أَنْ تُفَرِّقَ بين النهر والقناة الصناعية ، فالنهر ينساب الماء فيه من أعالي الجبال ، ومن أماكن متفرقة تتبع المنخفضات والسهل من الأرض الذى يستطيع الماء أَنْ يَشُقَّ مجراه فيه فتراه ملتوياً متعرجاً ، يدور حول الجبال أو الصخور ليشقَّ مجراه .

أما القناة الصناعية ، فتراها على هيئة الاستقامة ، إلا إذا اعترض طريق حفرها مثلاً أحد أصحاب النفوذ ، فيجعلهم على تغيير المسار والانحراف به ليتفادى المرور بأرضه .

وتستطيع أَنْ تلاحظ هذه الظاهرة إذا تبولت فى أرض رملية ونظرت إلى مجرى البول ، فتراه يسير متعرجاً حسب طبيعة الأرض التى يمرُّ بها .

﴿وَجَعَلْ لَهَا رَوَاسِيَ ۖ﴾ [النحل] الرواسى : هى الجبال الثابتة الراسية ، وفى موضع آخر بيّن سبحانه الحكمة من هذه الجبال فقال : ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ۖ﴾ [النحل]

فالحكمة من خَلْقِ الجبال تثبيت الأرض حتى لا تضطرب ،

ولو أنها خُلِقَتْ على هيئة الثبات والاستقرار لما احتاجت إلى الجبال ،
إذن : هي مخلوقة على هيئة الحركة ، ولا بدُّ لها من مُثَقَّلَات .

ولا تقتصر الحكمة من خُلُقِ الجبال على تثبيت الأرض ، إنما لها
مهمة أخرى في قوله تعالى : ﴿ وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا ﴾ (٣٢) مَتَاعًا لَكُمْ
وَلِنِعْمَتِكُمْ (٣٣) ﴿

[اللائزمات]

كيف تكون الجبال متاعاً للإنسان وللحيوان ؟

نعم ، هي متاع ؛ لأنها مخزن مياه ، حينما ينقطع المطر نجد
المياه التي تساقطت على الجبال ، إنما في الأنهار ، وإما في
الشلالات ، وخلف السدود بين الوديان ، أو في العيون والآبار مما
امتصته الأرض .

وكما أن الجبال هي مخازن المياه ، هي أيضاً مخازن للخصوبة
التي تمدُّ الأرض الزراعية عاماً بعد عام بقدر ، بحيث تستمر خصوبة
الأرض ، وسبق أن تكلمنا عن ظاهرة التعرية التي تُفْتَتِ الطبقة العليا
من الصخور ، فتتزل إلى الوديان مع ماء المطر ، وتختلط بالتربة
الزراعية فتزيد من خصوبتها .

ولولا صلابة الجبال وتماسك صخورها لتفتتت في عدة سنوات ،
ولفقدنا مصدر الخصوبة بعد ذلك ، فهذه الظاهرة من علامات رحمة
الله بخلقه ؛ لأنها تتناسب مع الزيادة السكانية بحيث كلما زاد السكان
زادت الرقعة الخصبة الصالحة للزراعة .

وسبق أن قلنا : إنك حين تتأمل وضع الجبال مع الوديان تجد أن
الجبل مُثَلَّث قاعدته إلى أسفل ، وقمته إلى أعلى ، أما الوديان فعلى
عكس الجبال ، فهي مثلت قاعدته إلى أعلى وقمته إلى أسفل ، وهكذا

نرى أن كل زيادة من طَمَى الجبل والغرين^(١) الذى يتفتت منه يزيد فى مساحة الوادى ، فتزداد الرقعة الخصبة كل عام مع زيادة السكان .

لذلك يقول تعالى عن الجبال : ﴿ قُلْ أَنتَكُم لَتَكْفُرُونَ بِالَّذى خَلَقَ الأَرْضَ فى يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَاداً ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٥) وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِىَ مِن فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا .. (١٥) [فصلت]

فجعل الجبال الرواسى هى مخازن القوت من طعام وشراب ، ولك أن تتأمل نيل مصر وواديه ، كيف تكون من الطمى الذى حملته المياه من أعالي الجبال فى إفريقيا ، ليكون هذه المنطقة الخصبة فى مصر . ثم يقول سبحانه : ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزاً ﴾ (١٦) [الزلزل]

البحرين : أى العذب والمالح لأن الماء : منه العذب ، ومنه المالح ، ومن قدرته تعالى وحكمته أن يحجز بينهما ، وإن كان الماء المالح هو مصدر الماء العذب ، لذلك جعل الله تعالى مساحة السطح للماء المالح ثلاثة أرباع الكرة الأرضية ، وكلما اتسع سطح الماء اتسع البحر الذى يكون السحاب ، بحيث يسقط المطر الكافى لمعيشة أهل الأرض .

وما أجمل قول الشاعر المادح :

أهدى لمجلسه الكريم وإنما أهدى له ما حُزَّتْ مِنْ نَعْمَاتِهِ
كَالْبَحْرِ يُمِطِرُهُ السَّحَابُ وَمَا لَهُ فَضْلٌ عَلَيْهِ لَأَنَّهُ مِنْ مَّا تَه
ولكى تعلم فضل الله علينا فى إنزال المطر وتوفير الماء العذب ،

(١) الغرين : الطين الذى يحمل السيل فيبقى على وجه الأرض رطباً أو يابساً . وقال الأصمعي : الغرين أن يجرى السيل فيثبت على الأرض ، فإذا جفأت رأيت الطين رقيقاً على وجه الأرض قد تشقق . [لسان العرب - مادة : غرن] .

انظر إلى التكلفة والمشقة التي تعانيها لتقطير عدة سنتيمترات من الماء ، في حين أنك لا تدري بعملية التقطير الواسعة التي تسقى البلاد والعباد في كل أنحاء الدنيا .

وقد مثلنا لمسألة اتساع رقعة البحر بكوب الماء إذا أرقنته على الأرض ، فإنه يجفُّ في عدة دقائق ، أما لو تركت الماء في الكوب لعدة أيام ، فإنه لا ينقص منه إلا القليل .

ومن الماء العذب ما سلكه الله تعالى ينابيع في الأرض ليخرجه الإنسان إذا أعوزه الماء على السطح ، أو سلكه ينابيع في الأرض بمعنى أن يسير العذب بجوار المالح ، لا يختلط أحدهما بالآخر مع ما عُرف عن الماء من خاصية الاستطراق .

وهذه من عجائب قدرة الله الخالق ، فمن قَعَرَ البحر المالح تخرج عيون الماء العذب ؛ لأن لكل منهما طريقاً ومسلكاً وشعيرات يسير فيها بحيث لا ييغى أحدهما على الآخر ، كما قال تعالى :

﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (١١) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ (١٢) ﴾ [الرحمن]

وكما أن الماء العذب يتسرب إلى باطن الأرض ليكون الآبار والعيون ، فكذلك الماء المالح يتسرب في باطن الأرض ليكون من تقاعلاته الأحجار الكريمة ، كالمرمر ، والمعادن كالصديد والمنجنيز والجرانيت .. الخ

وبعد أن ذكر لنا هذه الآيات الخاصة بالأرض جاء بهذا الاستفهام ﴿ أَلَمْ يَخْلُقْهُمْ اللَّهُ .. (١٣) ﴾ [النمل] يعني خلق هذه الأشياء ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .. (١٤) ﴾ [النمل] والذين لا يعلمون أعلمناهم ، وقطعنا حجتهم بعدم العلم .

ولو نظرنا إلى الأرض لوجدنا فيها آيات أخرى غير أنها مُستقرّة وسكنّ ، فالأرض كثيفة ، وفيها غيرة ليست صافية البياض ؛ ذلك لأن الله تعالى يريد لها أن تستقبل حرارة الشمس وضوءها ليستفيد منها النبات ، ولو أن الأرض كانت شفافة تعكس الضوء والحرارة لما استفاد منها النبات ؛ لذلك نجد بعض المشروعات تنمو في الصيف ، وأخرى في الشتاء .

ولما أجزوا بعض التجارب على النبات ، فوضعوه في مكان مظلم ، ثم جعلوا ثقباً في ناحية بحيث يدخل الضوء وجدوا أن النبتة بما أودع الخالق فيها من غريزة تتجه ناحية الضوء لتأخذ حظها من التور والدفع ، فسبحان الذي خلق فسوّى ، والذي قدّر فهدى .

ومن آيات الله في خلق الأرض أن جعلها على هيئة الحركة والدوران ، لتأخذ كل مناطقها حظها من الحرارة ومن البرودة ، ويتنوع فيها المناخ بين صيف وشتاء ، وخريف وربيع ، إنها أدوار تتطلبها مقومات الحياة .

لذلك تجد علماء النبات يُقسّمون المناطق الزراعية على الأرض يقولون : هذا حزام القمح مثلاً ، وهذا حزام الموز ، وهذا حزام البطاطس ، فتجد كل حزام منها يصلح لنوع خاص من المزروعات يناسب سكان هذه المنطقة وبيئتها وجوّها .

لذلك نجد أن كل نوع من المزروعات في مكانه المناسب لا تصيبه الآفات ، أمّا حين يُنقل إلى مكان غير مكانه ، وبيئة غير بيئته لا بدّ أن يُصاب .

وفي الأرض خاصية أخرى تتعلق بالإنسان تعلقاً مباشراً ، فمن خصائص الأرض وهي من الطين الذي خلق منه الإنسان ، فهي في

الحقيقة أمه الاولى - فإذا مات لا يسعه إلا أحضان أمه حين يتخلى عنه أقرب الناس إليه ، وألصق الناس به ، عندها تستقبله الأم وتحتويه وتستتر عليه كُلُّ ما يسوقه .

ومن خصائص الأرض أنها تتمتع فضلات الإنسان والحيوان ومخلفاته وتحوّلها بقدرة الله إلى مُخصِبٍ تزدهر به المزروعات ، ويزيد به المحصول ، وفي الريف يحملون رَوْثَ الحيوانات ذا الرائحة الكريهة إلى الحقول ، فإذا به ينبت فيه الوردة الجميلة الذكية التي يتشوّق الإنسان لرائحتها .

إنها عجائب في الخلق ، لا يقدر عليها إلا الله عز وجل ، أتذكرون المثل الذي يقول : (فلان يعمل من الفسيخ شربات) هكذا قدرة الله التي تخلق الاضداد .

ألا ترون أن أفضل الفاكهة ناكلها الآن من الجبل الأصفر بمصر وهي تُروى بماء المجارى .

وبعد أن حدثنا الحق - تبارك وتعالى - عن هذه المظاهر العامة التي يحتاجها كل الخلق في السماء والأرض والجبال والمطر .. الخ يُحدثنا سبحانه عن مسائل خاصة يحتاجها إنسان دون آخر ، وفي وقت دون آخر ، فيقول سبحانه :

(١) **أَمْ يَحِيبُ الْمَضْطَرُ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ**
وَيَجْعَلُ لَكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ
قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾

(يجيب) الإجابة هي تحقيق المطلوب لداعيه ، والمضطر : هو

(١) قال ابن عباس : هو ذو الضرورة المجهد . وقال السدي : الذي لا حول له ولا قوة . وقال ذو النون : هو الذي قطع العلائق عما دون الله . [ذكرها القرطبي في تفسيره (٧ / ٥١٠)] .

الذى استتفد الاسباب ، وأخذ بها فلم تُجَد معه ، فليس أمامه إلا أن يترك الاسباب إلى المسبب سبحانه فيلجأ إليه ؛ ذلك لأن الخالق - عز وجل - قيل أن يخلق الإنسان خلق له مقومات حياته وضرورياتها وسفرها لخدمته .

لذلك جاء فى الحديث القدسى : « يا ابن آدم خلقت الاشياء كلها من أجلك ، وخلقتك من أجلى فلا تتشغل بما هو لك عما أنت له »

ثم خلق الله لك الطاقة التى تستطيع أن تُسخر بها هذه الاشياء وضمن لك القوت الضرورى من ماء ونبات ، فإن أردت أن تُرقه حياتك فتحرك فى الحياة بالاسباب المخلوقة لله ، وبالطاقة الفاعلة فيك ، وفكر كيف ترتقى وتثري حركة الحياة من حولك .

فالماء الذى ينساب فى داخل البيت حين تفتح الصنبور ، والضوء الذى ينبعث بمجرد أن تضغط على زر الكهرباء ، والسيارة التى تنقلك فى بضع دقائق .. كلها ارتقاءات فى حركة حياة الناس لما أعملوا عقولهم فيما أعطاهم الله من مادة وعقل وفكر وأسباب ، وهذه كلها يد الله الممدودة لعباده ، والتى لا ينبغي لنا ردّها .

فإذا ما حاولت ولم تفلح ، ولم تثمر معك الاسباب ، فعليك أن تلجأ مباشرة إلى المسبب سبحانه ، لأنه خالقك والمتكفل بك .

واقرا قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ۖ ﴾ [يونس] ويا ليقه ساعة دعا ربه ولجأ إليه فاستجاب له يجعل له عند ربه رجعة ، ويتوقع أن يصيبه الضر مرة أخرى ؛ لكن إن كشف الله عنه سرعان ما يعود كما كان .

﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرِّهِ ۖ كَذَٰلِكَ يُزَيِّنُ لِلْمُتَسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [يونس]

﴿أَمْنُ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ﴾ (٦٤) [النمل] فالمضطّر إذن لابد أن يُجيبه الله ، فمن قال : دعوتُ فلم يُستجب لي . فاعلم أنه غير مضطر ، فليست كل ضائقة تمرّ بالعبد تُعدّ من قبيل الاضطرار ، كالذي يدعو الله أن يسكن في مسكن أفضل مما هو فيه ، أو براتب ودخل أوفر مما يأخذه .. الخ ، كلها مسائل لا اضطرارَ فيها ، وربما علم الله أنها الأفضل لك ، ولو زادك عن هذا القدر طغيّت وتكبرت .

كما قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِغْفَى﴾ (٦٥) أن رآه استغفى (٦٥) [العلق]

فلقد طلبتَ الخير من وجهه نظرك ، وربك يعلم أنه لا خير فيه ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ (١١) [الإسراء]

فربك يصحّح لك هذا الخطأ في فهمك للمسائل فيقول لك : ساحق لك الخير ، لكن بطريقة أخرى أنسب من هذه ، فلو أجبتك إلى ما تريد لحدث ما لا تُحمد عقباة ، وكان الله - عز وجل - وهو ربنا والمتولى أمرنا يجعل على دعاقتنا (كنترول) ولو كان الله سبحانه موظفاً يلبي لكل منا طلبه ما استحق أن يكون إلهاً - حاشا لله .

فالإنسان من طبيعته العجلة والتسرع ، فلا بدّ للرب أن يتدخل في أقدار عبده بما يصلحه ، وأن يختار له ما يناسبه ؛ لأنه سبحانه الأعم بعواقب الأشياء وبوقتها المناسب ، ولكل شيء عنده تعالى موعده وميلاده .

واقراً قول الله تعالى : ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفَضَّلْنَا بِهِمْ أَجَلَهُمْ﴾ (١١) [يونس]

ألا ترى بعض الأمهات تحب الواحدة ولدها وتشفق عليه ، فإن عصاها في شيء أو ضايقها تقول رافعة يديها إلى السماء (إلى أشرب

نارك) أو (إلهي أعمى ولا أشوفك) فكيف لو أجاب الله هذه الحمقاء ؟
إذن : من رحمته تعالى بنا أن يختار لنا ما يصلحنا من الدعاء ،
ويُعافينا من الحقد والعجلة .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ﴾ (٦٦) [النمل] فكما أنه لا يجيب
المضطّر إلا الله لا يكشف السوء إلا الله ، ولو كان هناك إله آخر
يجيب المضطر ويكشف السوء لتوجّه الناس إليه بالدعاء ، لكن حينما
يُصاب المرء لا يقول إلا يا رب ، ولا يجد غير الله يلجأ إليه لأنه لن
يفش نفسه في حال الضائقة أو المصيبة التي ألمت به .

وقد مثلنا لذلك .. والله المثل الأعلى .. بحلاق الصحة في الماضي ،
وكان يقوم بعمل الطبيب الآن ، فلما أنشئت كلية الطب وتخرج فيها أحد
أبناء القرية اتجهت الأنظار إليه ، فكان الحلاق يذم في الطب والأطباء ،
وأنهم لا خبرة لديهم لتبقى له مكانته بين أهل القرية ، لكن لما مرض
ابن الحلاق ماذا فعل ؟ إن غش الناس فلن يفش نفسه : أخذ الولد في
ظلام الليل ولقّه في البطانية ، وذهب به إلى (الدكتور) الجديد .

لذلك يقول كل مضطر وكل من أصابه سوء : يا رب يا رب حتى
غير المؤمن لا بد أن يقولها ، ولا بد أن يتجه بعينه وقلبه إلى السماء
إلى الإله الحق ، فالوقت جد لا مساومة فيه .

ويقول تعالى بعدما : ﴿ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ .. ﴾ (٦٧) [النمل] أي :
يخلف بعضكم بعضاً فيها ، كما قال : ﴿ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا
اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .. ﴾ (٥٥)

فهل يملك هذه المسائل إلا الله : ﴿ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ ﴾ (٦٧) [النمل]
والاستفهام هنا ينكر وجود إله غير الله يفعل هذا ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾
(٦٧) [النمل] يعني : لو تفكرتم وتذكرتم لعرفتم أنه لا إله إلا الله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۚ أَوَلَمْعَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٦٢)

هذه أيضاً من الأمور الخاصة التي تخصُّ بعض الناس دون بعض ، وكانت قبل تقدُّم العلم ، حيث كانت النجوم هي العلامات التي يهتدى بها الملاحون في البحر والمسافرون في البر ﴿وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ (٦٦) [النحل]

وقد برع في علوم الفلك والنجوم وفي علوم البحار علماء من العرب وضَعُوا أسساً لهذه العلوم ، لا عن علم عندهم ، إنما عن مشاهدة لظواهر الكون ، وتوفيق وهداية من الله عز وجل .

وحين نتأمل ارتقاءات الإنسان في الحياة نجد أنها نتيجة مشاهدة حدثت صدفة ، أو حتى بطريق الخطأ ، وإلا فكيف اهتدى الإنسان إلى تخمير العجين ليخرج الخبز على هذه الصورة وبهذا الطعم ؟ لذلك يُسمُّون العجين : فطير وهو المبلط الذي لم يتخمَّر ، وخمير وهو الذي تخمَّر وارتفع قليلاً وتخلَّله الهواء .

وقد نقلوا هذا المعنى للرأى ، يقولون : فلان رأيه فطير يعني : سطحي متعجل ، وفكرة مخترة يعني : مدروسة بتأنٍّ ، ومنه الفِطْرَة يعني الشيء حين يكون على طبيعته .

وربما اكتشفت إحدى النساء مسألة الخمير هذه نتيجة خطأ أو مصادفة حين عجنت العجين ، وتأخرت في خَبْزه حتى خمر ، فلما

خبزته جاء على هذه الصورة المحببة إلينا ، كذلك الامر فى اكتشاف البنسلين مثلاً ، والغواصات والبخار والعجلة .. الخ

وتأمل مثلاً : لماذا نطبخ الملوخية ولا نطبخ النعناع ، إنها - إذن - هداية الله الذى خلق فسوًى ، والذى قَدَّرَ فهدى .

الحديد تعلمنا طَرَقَه بعد إدخاله النار ليلين : لأن الله تعالى علمها لنبيه داود عليه السلام حين قال ﴿وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ ۝﴾ [سبأ]

إذن : كثير من اكتشافات الكون وارتقائاته تأتى بهداية الله ، وكلما مرَّ الزمنُ تَكَشَّفَتْ لنا أسرار الكون ، كُلُّ فى ميعاده وميلاده الذى أراده الله ، إما أَنْ يستنبطه الناس بمقدمات إذا جاء ميلاده ، وإلا فيأتى ولو مصادفة .

واقراَ إن شئت قوله تعالى ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۝﴾ [البقرة] فحين يشاء الله يكشف لك الاشياء ، ويُيسر لك أسبابها ، فإذا لم تنتبه لها أراكها مصادفة ، ومن وسائل إعلام الله لخلقِه مثلاً أهل البوادر ، ترى الواحد منهم متكئاً ينظر إلى السماء ويقول لك : السماء سبتمبر بعد كم من الساعات ، وليس فى السماء سحب ولا غَيِّمٌ يدل على العطر ، لكنه عرفها بالاستقراء والتجربة .

ومن هذه الهداية الإلهية أن ترى البهائم العجماوات وهى تأكل بالغريزة ، تأكل الحشيش الجاف ، ولا تأكل مثلاً النعناع الاخضر ، أو الريحان مع أن رائحته جميلة ، لماذا ؟

لانه جُعِلَ للرائحة الطيبة ، لكن طعمه غير طيب ، وإذا أكل الحيوان وشبع لا يمكن أن يأكل بعدها أبداً على خلاف الإنسان الذى يأكل حتى التخممة ، ثم الطو والبارد والساخن ، ويقولون (أَرَاهَا

الالوان تترك الاركان) . اى : اَرِ معدتك ألوان الطعام وأصنافه ، تترك الاركان الخالية فيها .

لذلك تجد رائحة رَوَتْ الحيوان أقل كراهية من رائحة فضلات الإنسان ؛ لأنها تاكل بالفريزة التى خلقها الله فيها ، ونحن ناكل بالشهوة ، وبلا نظام نلتزم به .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بِشْرًا ۖ ﴾ [النمل] اى : مبشرات بالمطر ﴿ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۖ ﴾ [النمل] والمطر مظهر من مظاهر رحمة الله ﴿ أَلَا مَعَ اللَّهِ ۖ ﴾ [النمل] اى : لا إله إلا الله يهديكم فى ظلمات البر والبحر ، ولا إله إلا الله يرسل الرياح تبشركم بالمطر ﴿ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [النمل] تنزهه أن يكون له فى كونه شريك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ أُولَٰئِكَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ ﴾

مسألة الخلق هذه لا يستطيعون إنكارها ، وقد سألهم الله : ﴿ وَلَقِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۖ ﴾ [الزخرف]

وفى موضع آخر : ﴿ وَلَقِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۖ ﴾ [البقرة]

لأنهم لا يمكنون إنكارها ، وإن أنكروها فالرد جاهز : على مَنْ خلق أولاً أن يُرينا شيئاً جديداً من خلقه .

ومعنى ﴿ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ﴾ [النمل] يعنى : الخلق الاول من العدم ﴿ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ [النمل] لأن الذى خلقنا من عدم كتب علينا الموت ، وأخبرنا

بالغيب أننا سنُبْعَثُ يومَ القيامةِ ، وسيعاد هذا الخلقُ مرةً أخرى ،
فالذين لم يملِكُوا إنكارَ الخلقِ أنكَرُوا البعثَ ، فقالوا كما حكى القرآنُ :
﴿ قَدْ وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ ① بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا
شَيْءٌ عَجِيبٌ ② أَلَدَأَ مِنْهُمَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ③ ﴾ [ق]

فاستبعدوا البعثَ بعدَ الموتِ ، وتحلَّلَ الأجسادُ فى الترابِ . وهذه
القضية خَاضَ فيها الفلاسفةُ بكلامٍ طويلٍ ، وللدُّعَاءِ عليهم نقولُ : أنتم
فى القوانينِ الوضعيَّةِ تجعلونَ الثوابَ لمن أحسنَ ، والعقوبةَ لمن
قصرَ ، وتُجرِّمونَ بعضَ الأعمالِ بعينِها ، وتضعونَ لها العقوبةَ
المناسبةَ ، وفى القانونِ : لا عقوبةَ إلا بتجريمٍ ، ولا تجريمَ إلا بنصٍّ ،
ولا نصٍّ إلا بإعلامٍ .

ولم نَرَ فى القانونِ الوضعيِّ جريمةَ تُركتَ بلا عقوبةٍ ، فإذا كان
البشرُ يضعونَ لمجتمعاتهم هذه القوانينَ التى تنظمُ حياتهم ، أليس
ربُّ البشرِ أولىَّ بقانونِ الثوابِ والعقابِ ؟ وإذا كنتَ لا ترضى لنفسك
أنْ يفلتَ المجرمُ من العقابِ ، فكيف ترضى ذلكَ لله ؟

ثم ألا تعلمُ أن كثيراً من المجرمينَ يرتكبونَ جرائمهم فى غفلةٍ من
القانونِ ، أو يُعمِّونَ على العدالةِ ويهربونَ من العقابِ ، ويُفلتونَ من
القوانينِ الوضعيَّةِ فى الدنيا ، ولو تركنا هؤلاءَ بلا عقابٍ أيضاً فى
الآخرةِ فهم إذنُ الفائزونَ ، وسوفَ نشجعُ بذلكَ كلَّ منحرفٍ خارجٍ
عن القانونِ .

أما إنَّ علمَ أن له ربًّا قيوماً عليه ، وإنَّ عمى على قضاءِ الأرضِ
فلنَ يعمى على قضاءِ السماءِ ، وإنَّ أفلتَ من عقابِ الدنيا فلنَ يفلتَ
أبداً من عقابِ الآخرةِ - إنَّ علمَ ذلكَ استقام .

لكن ، ما وجهَ استبعادهم للبعثِ ﴿ ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ④ ﴾ [ق]

يقولون : هَبْ أَنْ إِنْسَانًا مَاتَ وَدُفِنَ وَتَطَلَّ جَسَدُهُ إِلَى عُنَاصِرِ امْتَصَّتْهَا الْأَرْضُ ، ثُمَّ غُرِسَتْ شَجَرَةٌ فِي هَذَا الْمَكَانِ وَتَغَذَّتْ عَلَى هَذِهِ الْعُنَاصِرِ ، وَأَكَلَ مِنْ ثَمَارِهَا عِدَّةُ أَشْخَاصٍ ، وَانْتَقَلَتِ جُزْئِيَّاتُ الْمَيِّتِ إِلَى الثَّمَارِ ثُمَّ إِلَى مَنْ أَكَلَ مِنْهَا ، فَحِينَ يُبْعَثُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَا يُهْمَا تَكُونُ هَذِهِ الْجُزْئِيَّاتُ : لِأَوَّلِ أَمٍ لِلثَّانِي ؟ إِذَا بَعَثْتَهَا لِلأَوَّلِ كَانَتْ نَقْصًا فِي الثَّانِي ، وَإِنْ بَعَثْتَهَا لِلثَّانِي كَانَتْ نَقْصًا فِي الْأَوَّلِ .

وهذا الكلام منهم على سبيل أن الشخص مادة فقط ، لكن التشخيصات مادة و معنى . وهَبْ أَنْ شَخْصًا بَدِينًا يَزِنُ مِثْلًا مَاءً كِيلُو أَصَابَهُ مَرَضٌ أَهْزَلَهُ حَتَّى قَلَّ وَزَنُهُ إِلَى خَمْسِينَ كِيلُو مِثْلًا ، ثُمَّ عُولِجَ وَتَحَسَّنَتْ صِحَّتُهُ حَتَّى عَادَ كَحَالَتِهِ الْأَوَّلَى . فَهَلِ الْجُزْئِيَّاتُ الَّتِي نَقَصَتْ مِنْ وَزْنِهِ هِيَ نَفْسُهَا الَّتِي بَخَلَتْ فِيهِ بِالصِّحَّةِ وَالتَّغْذِيَةِ ؟ بِالطَّبَعِ لَا ، أَتَغَيَّرَتْ شَخْصِيَّتُهُ بِهَذَا النِّقْصِ ، أَوْ بِهَذِهِ الزِّيَادَةِ ؟ لَا ، بَلْ هُوَ هُوَ .

إِذَنْ : لِلشَّخْصِ جُزْئِيَّاتٌ مُخْتَلِفَةٌ التَّكْوِينِ ، وَلَهُ مَعْنَى وَرُوحٌ ، سَاعَةً تَتَجَمَّعُ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ يَأْتِي الشَّخْصُ الْمُرَادُ .

لِذَلِكَ يَقُولُ تَعَالَى رَدًّا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُتَفَلِّسِينَ : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ﴾ (١) [ق]

فَلِمَاذَا تَسْتَبْعِدُونَ الْإِعَادَةَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَقَدْ أَقْرَرْتُمْ بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ وَاعْتَرَفْتُمْ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْخَالِقُ ، وَالْيَسْتِ الْإِعَادَةَ مِنْ مَوْجُودِ أَمْوَنَ مِنَ الْخَلْقِ بِدَايَةِ الْعَدَمِ ؟ ثُمَّ إِنْ الْإِعَادَةَ تَحْتَاجُ إِلَى قُدْرَةٍ عَلَى الْإِبْرَازِ وَإِلَى عِلْمٍ .

أَمَّا الْعِلْمُ ، فَالْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَقُولُ : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ

الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ﴿٤﴾ [ق] يعنى : يعلم وزنك ، ويعلم جزئياتك ، لا يغييب منها ذرة واحدة^(١) .

أما القدرة ، فقد آمنتم بها حين أقررتم بقدرته تعالى على الخلق من عدم ، والإعادة أهون من الإنشاء الأول ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ..﴾ (٢٧) [الروم]

وإن كان الخالق - عز وجل - لا يُقال فى حقه هين وأهون ، لكنها بعرفكم أنتم ، وبما يُقرب المسألة إلى أذهانكم .

وفى القدرة أيضاً يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿أَفَعَيِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ..﴾ (١٥) [ق]

ثم يقول سبحانه : ﴿وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ..﴾ (٦٤) [النمل]
الرزق : كل ما ينتفع به ، وهو إما من السماء وإما من الأرض ، وإما من التقائهما حين ينزل الماء من السماء ، ويختلط بتربة الأرض فيخرج النبات .

﴿أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ ..﴾ (٦٤) [النمل] يكرر نفس الاستفهام السابق لتأكيد أنه لا إله إلا الله ياتيكم بهذه النعم .

﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٦٤) [النمل] أى : هاتوا الدليل على وجود إله آخر يقول : أنا الذى بدأت الخلق ، وأنا الذى أرزق من السماء والأرض ، فإذا لم يأت من يقول هذا فقد ثبتت الدعوة لصاحبها حيث لم يقم معارض - ودعك من مسألة الإعادة هذه ،

(١) قال ابن عباس : قوله تعالى : ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ..﴾ (٢٧) [ق] : ما تاكل الأرض من لحومهم وأشعارهم وعظامهم . وقال قتادة : يعنى المولى تاكلهم الأرض إذا ماتوا [اللد المنشور فى التفسير بالمأثور للسيوطى ٥٩٠/٧] .

يكفى أن يدعى الخلق ؛ لأن القادر على الخلق قادر على الإعادة ، فلا يستحيل على الذى خلق من عدم أن يُعيد من موجود .

لكن ، ما مناسبة الكلام عن الرزق من السماء والارض بعد مسألة الإعادة ؟ لا بُدَّ أن تكون هناك علاقة بينهما ، فالرزق الذى يأتى عن طريق التساقط ماء السماء بترية الارض وهو النبات دورة مثل دورة الإنسان وإعادة كإعادته ، حيث يتغذى الإنسان على نبات الارض ، ويأخذ منه حاجته من الطاقة والغذاء ، وما تبقى منه يخرج على صورة فضلات تتحلل فى الارض ، حتى ما تبقى منها فى جسم الإنسان يتحلل بعد موته إلى عناصر الارض .

فالوردة مثلاً بعد نضارتها وطراوتها وجمالها حين تُقطف تجف ويتبخر ماؤها ، وكذلك اللون والرائحة فى الاثير الجوى ، وما تبقى منها من مادة جافة تتحلل فى التربة ، فإذا ما زرعنا ورده أخرى ، فإنها تتغذى على ما فى التربة من عناصر ، وما فى الاثير الجوى من لون ورائحة .

إذن : فعناصر التكوين فى الكون لم تزد ولم تنقص منذ خلق الله الخلق ، ولدورة النبات فى الطبيعة بدء ونهاية وإعادة أشبه ما تكون بخلق الإنسان ، ثم موته ، ثم إعادته يوم القيامة .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يعطينا الدليل على الإعادة بما نراه من دورة النبات ، دليلاً بما نراه على الغيب الذى لا نراه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ

وَمَا يَشْعُرُونَ إِلَّا أَنْ يَبْعَثُوهُمْ ﴾

كما قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ ۚ﴾ (٥٩)

والغيب : كل ما غاب عن إدراكك وحسك ، لكن مرة يكون الغيب غيباً إضافياً يغيب عنك ، ولا يغيب عن غيرك ، فأننا لا أعرف مثلاً ما في جيوبكم لكن أنتم تعرفون ، والذي سُرِق منه شيء وأخفاه السارق ، فالمسروق منه لا يعلم أين هو ، لكن السارق يعلم .

وإما يكون الغيب غيباً مطلقاً ، وهو ما غاب عنا جميعاً وهو قسمان : قسم يغيب عنا جميعاً ، لكن قد نكتشفه ككل الاكتشافات التي اهتدى إليها البشر . وهذه يكون لها مقدمات تُوصِل إليها ، وهذا غيب نصف إضافي ؛ لأنه غيب اليوم ، لكن نراه مشهداً بعد ذلك ، فلا يكون غيباً .

ومثال ذلك : تمرين الهندسة الذي نعطيه للأولاد بمقدمات ومعطيات ، يعملون فيها عقولهم حتى يتوصلوا إلى الحل المطلوب ، وهذا النوع يقول الله عنه : ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ﴾ (٢٥٥)

فلذا شاء الله وجاء ميلاد هذا الغيب أطلعهم الله تعالى على المقدمات التي توصل إليه ، إما بالبحث ، وإما حتى مصادفة ، وهذا يؤكد قوله تعالى : ﴿سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۚ﴾ (٥٢)

ومن الغيب المطلق غيب حقيقي ، لا يطلع عليه ولا يعلمه إلا الله فقد استقل سبحانه وتفرّد بمعرفته . وهذا الغيب يقول تعالى عنه : ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ۚ﴾ (٢٦) إلا من ارتضى من رسول .. (الجن)

ومن هذا الغيب المطلق قضية القيامة ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ.. (١٥)﴾ [النمل] فالقيامة لا يعلم وقتها
إلا الله سبحانه ، إلا أنه جعل لها مُقَدِّمَاتٍ وعلامات تدلُّ عليها وتنبئ
بِقُرْبِهَا .

قال عنها : ﴿أَكَادُ أَخْفِيهَا .. (١٥)﴾ [طه] البعض ^(١) يظن أن
﴿أَخْفِيهَا .. (١٥)﴾ [طه] يعني : أداريها وأسترها ، لكن المعنى ليس
كذلك ﴿أَخْفِيهَا .. (١٥)﴾ [طه] يعني : أزيل خفاءها ^(٢) ، ففرق بين خفى
الشيء وأخفاه : خفى الشيء عنى : ستره وداراه ، أما أخفاه فيعنى :
أظهره ، وهذه تُسمَّى همزة الإزالة ، مثل : أعجم الشيء يعني : أزال
عُجمته . ومنه المعجم الذى يُوَضِّحُ معانى المفردات .

وكما تكون الإزالة بالهمزة تكون بالتضعيف . نقول : مرض فلان
يعنى : أصابه المرض ، ومرض فلاناً يعنى : عالجه وأزال مرضه ،
ومنه : قشّر البرتقالة : يعنى أزال قشرها .

فالمعنى ﴿أَكَادُ أَخْفِيهَا .. (١٥)﴾ [طه] أى : أكاد أظهرها ، ألا ترى
أن للساعة علامات كبرى وعلامات صغرى ، نرى بعضها الآن ،
وتتكشف لنا مع الأيام علامة بعد أخرى .

لكن يظل للقيامة وقتها الذى لا يعلمه إلا الله ؛ لذلك يقول عنها :
﴿لَا يُجَاهِيهَا لَوْحَتُهَا إِلَّا هُوَ .. (١٨٧)﴾ [الاعراف]

والنبي ﷺ يفتخر بأنه لا يعلم مواعدها ، فيقول حين سئل عنها :

(١) قاله ابن عباس فيما رواه عنه ابن أبى حاتم وأورده السيوطى فى الدر المنثور (٥/٥٦٣)
قال : لا أظهر عليها أحداً خيراً .

(٢) أخرج ابن أبى حاتم وابن الأنبارى عن ورقاء قال : أقرانيها سمعيد بن جبيرة (أكاد
أخفيها) [بفتح الالف] . يقول : أظهرها . [الدر المنثور للسيوطى ٥/٥٦٣] .

« ما المسئول عنها بأعلم من السائل »^(١) .

فَشَرَفَ لِرَسُولِ اللَّهِ أَلَّا يَعْلَمَ شَيْئًا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِعِلْمِهِ ، وَالْقِيَامَةَ غَيْبٌ مُطْلَقٌ لَمْ يُعْطِ اللَّهُ مَفَاتِحَهُ لِأَحَدٍ حَتَّى الرُّسُلِ .

وَقَدْ يُكْرِمُ اللَّهُ تَعَالَى بَعْضَ خَلْقِهِ ، وَيُطْلِعُهُ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْغَيْبِ ، وَمِنْ ذَلِكَ الْغَيْبِيَّاتِ الَّتِي أَخْبَرَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ دُونَ أَنْ يَكُونَ لَهَا مُقَدِّمَاتٌ تَوْصِلُ إِلَيْهَا ، فَلَا يَدَّ أَنَّهَا أَتَتْهُ فِي وَحْيِ الْقُرْآنِ ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ آتَمَّ ① غَلَبَتِ الرُّومُ ② فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ③ فِي بَضْعِ سِنِينَ .. ④ ﴾ [الروم]

وَكَانَ الرُّومُ أَقْرَبَ إِلَى اللَّهِ ؛ لِأَنَّهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ ، وَكَانَ الْفَرَسُ كُفَّارًا يَعْبُدُونَ النَّارَ ، لِذَلِكَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَحَابَتُهُ يَتَمَنُّونَ انْتِصَارَ الرُّومِ عَلَى الْفَرَسِ ، فَنَزَلَ الْوَحْيُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ يُخْبِرُهُ ﴿ غَلَبَتِ الرُّومُ ② ﴾ [الروم] لَكُنْهُمْ فِي الْنَهَايَةِ ﴿ سَيَغْلِبُونَ ③ ﴾ [الروم] وَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَدَدَ غَلَبَهُمْ ﴿ فِي بَضْعِ سِنِينَ .. ④ ﴾ [الروم] لَكَانَ انْتِصَارُهُمْ دَائِمًا ، لَكِنْ مَنْ يَسْتَطِيعُ تَحْدِيدَ مُصِيرِ مَعْرَكَةٍ بَيْنَ قَوْتَيْنِ عَظُمَيَيْنِ بَعْدَ بَضْعِ سِنِينَ إِلَّا اللَّهُ ؟

وَلِأَنَّ انْتِصَارَ الرُّومِ يُفْرِحُ الْمُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ ، قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يُفْرِحُ الْمُؤْمِنُونَ ④ بِبَصَرِ اللَّهِ .. ⑤ ﴾ [الروم]

وَتَشَاءُ قُدْرَةُ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَ انْتِصَارُ الرُّومِ عَلَى الْفَرَسِ فِي نَفْسِ

(١) حديث متفق عليه . أخرجه مسلم في صحيحه (٨) ، وكذا البخاري في صحيحه (٥٠) من حديث عمر بن الخطاب أن جبريل عليه السلام جاء رسول الله ﷺ في صورة رجل يسأله ، ومما سأله قال : « أخبرني عن الساعة » . قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل . قال : فأخبرني عن أماراتها قال : أن تلد الأمة ربها ، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء ، يتطاولون في البليان . ثم قال رسول الله ﷺ لعمر : يا عمر ، أفسرى من السائل ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإنه جبريل ، أتاكم يطعمكم دينكم » .

اليوم الذي انتصر فيه المؤمنون على الكافرين في بدر^(١).

ومن الغيب الذي يفيض الله به على عبد من عباده ما حدث من الصديق أبي بكر - رضى الله عنه - وقد أعطى ابنته عائشة - رضى الله عنها - مالا ، فلما حضرته الوفاة قال لها : هاتى ما عندك من المال ، إنما هما أخواك وأختاك : أخواك هما محمد وعبد الرحمن ، وأختاك : لا نعلم أن لعائشة أختا غير أسماء ، فمن هى الأخرى^(٢) ؟

كان الصديق قد تزوج من ابنة خالته^(٣) وكانت حاملا ، لكن الحق - تبارك وتعالى - تجلى عليه وألهمه أنها ستتجب بنتا تنضم إلى عائشة وأسماء^(٤).

وقوله تعالى : ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَتَىٰ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ [النحل] أى : كما

(١) عن أبى سعيد الخدرى قال : لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس ، فأعجب المؤمنون بظهور الروم على فارس ، فخرجوا للولدى فى أسباب النزول ص ١٩٧ .

(٢) هى : أم كلثوم بنت أبى بكر الصديق التيمية ، تابعية ، أمها حبيبة بنت خارجه وضعتها بعد موت أبى بكر . روى عنها جابر بن عبد الله الأنصارى . [الإصابة ٢٧٦/٨] .

(٣) هى : حبيبة بنت خارجه بن زيد الخزرجية ، زوج أبى بكر الصديق والدة أم كلثوم ابنته التى مات أبى بكر وهى حامل بها فقال : ذو بطن بنت خارجه ما أظنها إلا أنثى فكان كذلك . تزوجت إساف بن عتبة بن عمرو بعد وفاة أبى بكر . انظر الإصابة فى تمييز الصحابة (٤٨/٨) .

(٤) تزوج أبى بكر الصديق عدة نساء :

- أم رومان بنت عامر بن عويمر الكنانية ، وأنجب منها : عائشة ، عبد الرحمن . اسمها زينب بنت عبيد : كانت زوجة للصارث بن سفيرة أو لعبد الله بن الحارث وولدت له الطفيل ثم مات عنها وتزوجها حليفه أبى بكر الصديق . ماتت فى حياة النبى ﷺ [الإصابة ٢٣٢/٨] .

- حبيبة بنت خارجه ، وأنجب منها : أم كلثوم ، وتزوجت بعده .

- قتيلة بنت عبد المزى قرشية من بنى عامر بن لؤى ، وهى والدة أسماء ، وعبد الله . قال ابن حجر العسقلانى فى الإصابة (١٦٩/٨) : « إن كانت عاشت إلى الفتح فالظاهر أنها أسلمت » .

أنا لا نشعر بالموت ولا نعرف ميعاده ، كذلك لا نشعر بالبعث ، ولا متى سنُبْعَث .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ بَلْ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ
فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ عَنْهَا عَمُونَ ﴾ (٦٦)

معنى ﴿ أَدْرَكَ .. ﴾ (٦٦) [النمل] أى : تدارك ، يعنى : نوالى وتتابع الحديث عنها عند كل الرسل ، ومنه قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا أَدْرَكُوا فِيهَا .. ﴾ (٦٨) [الاعراف] يعنى : جُمِعَ بعضهم على بعض .

إذن : تتابع الإعلام بالآخرة عند كل رسل الله ، فما منهم إلا وقد دعا إلى الإيمان بالله وباليوم الآخر ، وأتى بالدليل عليه .

ومع متابعة التذكير بالآخرة قال الله عنهم ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا .. ﴾ (٦٦) [النمل] أى : من الآخرة ، فلماذا ؟ يقول تعالى : ﴿ بَلْ هُمْ عَنْهَا عَمُونَ ﴾ (٦٦) [النمل] أى : عميت أبصارهم وبصائرهم عنها ، فلم يهتدوا ، ولو تفتحت عيونهم وقلوبهم لآمنوا بها .

يقول تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ (٤٦) [الحج]

إذن : هناك شيء موجود بالفعل ، لكننى أغفلته ، أو تغافلت عنه بإرادتى ، فأيات البعث والقيامة موجودة ومُتَدَارِكَة ، لكن الناس عَمُوا عنها فلم يَزَوْهَا .

ومعنى ﴿ عَمُونَ ﴾ (٦٦) [النمل] جمع عَمَ ، وهو الذى عميت بصيرته عن دلائل القيامة الواضحة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ كُنَّا تَرَاوَاءَ آبَاؤُنَا ﴾

﴿ أَيْنَا الْمَخْرُجُونَ ﴾ ﴿٦٧﴾

يريدون أن يستدلوا بعدم بعث الآباء على عدم بعثهم ، لكن من قال لهم : إن الآخرة ستأتى مع الدنيا ، وما سُميت الآخرة إلا لأنها تاتى آخرًا بعد انقضاء الدنيا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ ﴾

﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ ﴿٦٨﴾

أى : من لدن آدم - عليه السلام - والناس يموتون والانباء تذكر بهذا اليوم الآخر ، لكنه لم يحدث ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ ﴿٦٨﴾ [النمل] أى : كذب وافتراء ونسج خيال كما فى أساطير السابقين ، لكن ما الدافع لهم لأن يتهموا الرسل فى بلاغهم عن الله هذا الاتهام ؟

قالوا : لأن نفس المرء عزيزة عليه ، وكل مُسْرِف على نفسه فى المعاصى يريد أن يُؤْمِن نفسه ، وأن يريحها ، وليس له راحة إلا أن يقول هذا الكلام كذب ، أو يتمنى أن يكون كذباً ، ولو اعترف بالقيامة وبالبعث والحساب فمصيبيته عظيمة ، فليس فى جُعبته إلا كفر بالله وعصيان لأوامره ، فكيف إذن يعترف بالبعث ؟ فطبيعى أن يؤنس نفسه بتكذيب ما أخبر به الرسول .

لذلك نجد من هؤلاء من يقول فى القدر : إذا كان الله قد كتب على المعصية ، فلماذا يُعَذِّبُنِي بها ؟ والمنطق يقتضى أن يكملوا

الصُّورَةُ فيقولون : وإذا كتب على الطاعة ، فلماذا يثيبني عليها ؟
فلماذا ذكرتم الشر وأغفلتم الخير ؟
إذن : هؤلاء يريدون المنفذ الذي ينجون منه ويهربون به من
عاقبة أعمالهم .

﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ (٧٦)

يدعوهم الله تعالى إلى السير في مناكب الأرض للنظر وللتأمل
لا فيمن بُعث ، لأن البعث لم يأت بَعْدَ ، ولكن للنظر في عاقبة
المجرمين الذين كذبوا رسلهم فيما أتوا به ، وكيف أن الله هزمهم
ودحرهم وكتب النصر للرسول .

والبعث مما جاء به الرسل ، فمن كَذَبَ الرسل كَذَّبَ بالبعث مع أنه
واقع لا شك فيه ، لكن الحق - تبارك وتعالى - يُخْفِيهِ لَوَقْتِهِ ، كما
قال سبحانه : ﴿ لَا يَجْلِيهَا لَوْقَهَا إِلَّا هُوَ .. ﴾ (٧٨٧) [الاعراف]
ثم يُسَلِّي اللهُ تعالى رسوله ﷺ لِيُخَفِّفَ عَنْهُ ألم ما يلاقى في
سبيل الدعوة ، فيقول تعالى :

﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ (٧٧)

وقد خاطب الحق سبحانه رسوله بقوله : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى
آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ (٧٨) [الكهف]
والمعنى : مهلك نفسك من الحزن ، والبخع كما قلنا : المبالغة في

الذبح بحيث توصله إلى البخاع^(١) . والحق - تبارك وتعالى - يوضح أن مهمة الرسول البلاغ عن الله فقط ، ولا عليه أمن من أمن ، أو كفر من كفر ، إنما حب النبي ﷺ لامته وحرصه على نجاتها جعله يجزن وبإلم إن شرد منه واحد من أمته ، ألم يقل عنه ربه : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (٧٨)

[التوبة]

ثم يقول الحق سبحانه عنهم :

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٧٩)

يقول المكذبون بالبعث ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ..﴾ (٧٩) [النمل] أى : بالبعث ﴿إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٧٩) [النمل] فى أن هناك بعثاً .

وسموا إخبار الله لهم بالبعث وعداً ، مع أنه فى حقهم وعيد ، وفرق بين وعد وأوعد : وعد للخير وأوعد للشر ، لكن الله تعالى يطمس على أسنتهم ، وهم أهل الفصاحة فيقولون ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ..﴾ (٧٩) [النمل] وهو بالنسبة لهم وعيد ، لأن إبعاد المخالف لك بشرٌ وعد لك بخير .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يقول : لقد وعدنا بأمرين : وعدنا رسلنا بالتأييد والنصرة ، وعدنا العالم كله بالبعث ، فإذا كنا صادقين فى الأولى وهى مشاهدة لكم ومحسنة فخذوها مقدمة ودليلاً على صدقنا فى الأخرى ، وقد عاينتم أن جميع الرسل انتصروا على

(١) قال الزمخشري : هو من بضع الذبيحة إذا بالغ فى نجسها وهو أن يقطع عظم رقبتها ويبلغ بالذبح البخاخ ، بالبلاء ، وهو العرق الذى فى الصلب ، والنفع ، بالنون ، دون ذلك ، وهو أن يبلغ بالذبيحة النخاع ، وهو الخيط الأبيض الذى يجرى فى الرقبة . قال ابن الأثير : هكذا ذكره الزمخشري فى الكشاف وفى كتاب الفائق فى غريب الحديث ولم أجد له غيره . [لسان العرب - مادة : بضع] .

مُكَذِّبِيهِمْ ، إما بعذاب الاستئصال ، وإما بعذاب الهزيمة والانتكاس .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ رَدْفٌ لَّكُمْ بَعْضُ
الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ (٧٢)

كلمة ﴿عَسَى .. (٧٢)﴾ [الندل] تفيد الرجاء ، لكنها من الله تفيد التحقيق ، فلو قُلْتُ مثلاً : عسى أن يعطيك فلان ، لكان الرجاء ضعيفاً ، وأقوى منه لو قُلْتُ : عسى أن أعطيك لأنسى لا أملك فلاناً ، لكن أملك نفسي ، وأقوى من ذلك أن أقول : عسى أن يعطيك الله لأن أسبابي أنا قد لا تمكّنني من الوفاء ، أما إن قال الله تعالى عسى ، فهي قمة التأكيد والتحقيق في الرجاء ، وهي أعلى مراتبه وأبلغها .

ومعنى ﴿رَدْفٌ لَّكُمْ .. (٧٢)﴾ [الندل] أى : تبعكم وجاء بعدكم من أردفه إذا أركبه خلفه على الدابة ، فهو خلفه مباشرة ، وفعلاً أصابهم ما يستعجلون ، فلم يمرّ طويلاً حتى حاقت بهم الهزيمة في بدر^(١) ، فصدّقنا في الأولى حين قلنا : ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدَّبْرَ (٤٩)﴾ [العر] وقد عاينتم ذلك ، فخذوه دليلاً على الغيب الذي أخبرناكم به .
ثم يقول رب العزة سبحانه :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ
أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ (٧٣)

فمن فضله تعالى عليكم أن يُؤَخَّرَ القيامة لعل الناس يراعون ،

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥١١٤/٧) : ﴿بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ (٧٢)﴾ [الندل] ، من العذاب ، فكان ذلك يوم بدر . وقيل : عذاب القبر .

والأفاجاتهم من أول تكذيب ، وهذا يبين أن الله تعالى يُعْهَل الخَلْق ليزداد فيهم أهل الهدى والإيمان ، ألا ترى أن المؤمنين برسول الله لم يأتوا جميعاً مرة واحدة في وقت واحد ، إنما على فترات زمنية واسعة .

لذلك قلنا : إن المسلمين الأوائل كانوا في معاركهم مع الكفر يالْمُونُ إنْ فاتهم قَتْلُ واحد من رؤوس الكفر وقادته مثل عكرمة وعمرو وخالد وغيرهم ، ولو أطلعهم الله على الغيب لَعَلِمُوا أن الله تعالى نَجَّاهم من أيديهم ليدخرهم فيما بَعْدَ لِنُصْرَةِ الإسلام ، وليكونوا قادة من قاداته ، وسيوفاً من سيوفه المشهورة في وجوه الكافرين .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَنْ كُنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ (٧٧) [النمل] دليل على أن البعض منهم يشكر .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٧٤)

ولك أن تقول في هذه الآية : إذا كان الله تعالى يعلم ما تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا تُخْفِيهِ ، فمن باب أولى يعلم ما يُعْلِنُونَ ، فلماذا قال بعدها : ﴿ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٧٤) [النمل] ؟

نقول : لأن ما في الصدور غَيْبٌ والله غَيْبٌ ، وقد يقول قائل : ما دام أن الله غَيْبٌ فلا يعلم إلا الغيب . فنرد عليه بأن الله تعالى يعلم الغيب ويعلم العلن .

﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾

﴿ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (٧٥)

(١) قال الحسن : الغائبة هنا القيامة . وقيل : ما غاب عنهم من عذاب السماء والأرض ، حكاة النقاش . وقال ابن شجرة : الغائبة هنا جميع ما لُغِيَ الله تعالى عن خلقه وغيبه عنهم . وهذا عام . [لُغِيَ القريبى في تفسيره (٧/ ٥١١٥)] .

معنى ﴿غَائِبَةٍ .. (٧٥)﴾ [النمل] يعنى : الشيء الغائب ، ولحققت به التاء الدالة على المبالغة ، كما نقول فى المبالغة : راو وراوية ، ونسأب ونسابة ، وعالم وعلامة ، كذلك غائب وغائبة ، مبالغة فى خفاها .

و (من) هنا يرى البعض أنها زائدة ، لكن كلمة زائدة لا تليق بأسلوب القرآن الكريم وفصاحته ، وننزه كلام الله عن الحشو والغلو الذى لا معنى له ، والبعض تادب مع القرآن فقال (من) هنا صلة ، لكن صلة لأى شيء ؟

إذن : لابد أن لها معنى لكى نوضحه نقول : إذا أردت أن تنفى وجود مال معك تقول : ما عندي مال ، وهذا يعنى أنه لا مال معك يُعتدُّ به ، ولا يمنع أن يكون معك مثلاً عدة قروش لا يقال لها مال ، فإن أردت نفى المال على سبيل تأصيل العموم فى النفس تقول : ما عندي من مال ، يعنى بداية ممّا يُقال له مال مهما صغُر ، فمن هنا إذن ليست زائدة ولا صلة ، إنما هى للغاية وتأصيل العموم فى النفس .

فالمعنى ﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٧٥)﴾ [النمل] أن الله تعالى يحيط علمه أولاً بكل شيء ، مهما كان صغيراً لا يُعتدُّ به ، وأقرأ قوله تعالى :

﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٥٩)﴾ [الانعام]

كما أن قدرته تعالى لا تقف عند حد العلم إنما ويسجله ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٧٥)﴾ [النمل] أى فى أم الكتاب الذى سجل الله فيه كل أحداث الكون ، فإذا ما جاءت الأحداث نراها موافقة لما سجله الله عنها

أزلاً ، فمثلاً لما ذكر الحق - تبارك وتعالى - وسائل النقل والمواصلات في زمن نزول القرآن قال : ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨)﴾ [النحل]

فلولا تذييل الآية بقوله تعالى : ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨)﴾ [النحل] لكان فيها مأخذ على القرآن ، وإلا فإين السيارة والطائرة والصاروخ في وسائل المواصلات ؟

إذن : نستطيع الآن أن ندخل كل الوسائل الحديثة تحت ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨)﴾ [النحل]

وسبق أن قلنا : إن من عظمة الحق - سبحانه وتعالى - ألا يعلم بشيء لا اختيار للعبد فيه ، إنما بما له فيه اختيار ويفضحه باختياره ، كما حدث في مسألة تحويل القبلة : ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا .. (١٤٧)﴾ [البقرة]

فيعلمنا الله تعالى صراحة ، ويُسمِّيهم سفهاء ؛ لأنهم يعادون الله ويعادون رسول الله ، وبعد هذه الخصومة وهذا التجريح قالوا فعلاً ما حكاه القرآن عنهم .

ولم نَرْ منهم عاقلاً يتأمل هذه الآية ، ويقول : ما دام أن القرآن حكى عنا هذا فلن نقوله ، وفي هذه الحالة يجوز لهم أن يتهموا القرآن وينالوا من صدقه ومن مكانة رسول الله ، لكن لم يحدث وقالوا فعلاً بعد نزول الآية : ﴿مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا .. (١٤٧)﴾ [البقرة] يعنى : تركوا التوجه إلى بيت المقدس وتوجهوا إلى مكة ، قالوه مع ما لهم من عقل واختيار .

وهذه المسألة حدثت أيضاً في شأن أبي لهب لما قال الله عنه :

﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝ سَيَصْلَىٰ
نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝﴾ (٢) [المسد]

لأنه قالها لرسول الله ﷺ لما جمعهم ليليلهم دعوة الله ، فقال له :
تباً لك ألهذا جمعتنا ^(١) . وأبو لهب عم رسول الله ، كحمزة والعباس
ولم يكن رسول الله يدرى مستقبل عمه ، فلعله يؤمن كما آمن حمزة
وصار أسد رسول الله ، وكما آمن العباس بن عبد المطلب .

فلما نزلت ﴿تَبَّتْ يَدَا .. ۝﴾ [المسد] كان بإمكانه أن يكذبها وأن
يؤمن فينطق بالشهادتين ولو نفاقاً ، فله على ذلك قدرة ، وله فيه
اختيار ، لكنه لم يفعل .

إذن : من عظمة كلام الله ومن وجوه الإعجاز فيه أن يحكم حكماً
على مختار كافر به ، وهو قرآن يُتلى علانية على رؤوس الأشهاد ،
ومع ذلك لا يستطيع التصديء له ، ويبقى القرآن حجة الله على كل
كافر ومعاند .

ولما نتامل قوله تعالى : ﴿إِنَّا نَحْنُ نُزَلِّلُ الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ
۝﴾ [المجر] نرى أن الحق سبحانه أنزل القرآن وتولى حفظه بنفسه
- سبحانه وتعالى - ولم يوكله إلى أحد ، مع أن في القرآن أشياء
وأحداثاً لم توجد بعد ، فكان الله تعالى يحفظها على نفسه ويُسجلها

(١) عن ابن عباس قال : لما نزلت ﴿وَأَنْبِئْ غَيْرَكَ الْأَرْبِينَ ۝﴾ [الشعراء] خرج رسول الله
ﷺ حتى صعد الصفا (جبل مكة) فاجتمعوا إليه ، قال : أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً
تخرج يسفح هذا الجبل أكلتم مُسنقى ؟ قالوا : ما جربنا عليك كذباً . قال : إناي نذير لكم
بين يدي عذاب شديد . قال أبو لهب : تباً لك أما جمعتنا إلا لهذا ؟ فنزلت هذه السورة
﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝﴾ [المسد] . أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (١٨١/٢)
وأحمد في مسنده (٣٠٧/١) ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان (حديث ٣٥٥) .
والبخاري في صحيحه أيضاً (٧٣٦/٨ - فتح الباري) .

ويعلنها ، لماذا ؟ لأنها ستحدث لا محالة .

فالحق سبحانه لا يخشى واقع الأشياء ألا تطاوعه ؛ لأنه مالكها ،
ألا ترى أن الإنسان يحفظ (الكمبيوتر) التي له ، ولا يهتم بالتى
عليه ؟ أما ربنا عز وجل فيحفظ لنا الأشياء وهى عليه سبحانه
وتعالى .

واقرا إن شئت : ﴿ سَهْزَمَ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدَّبْرَ ۝٥٥ ﴾ [القدر] قاله
يُسْجَلُهَا عَلَى نَفْسِهِ وَيَحْفَظُهَا ؛ لأنه القادر على الإنفاذ ، وفعلًا هُزِمَ
الجمع وولَّوْا الأدبار وصدق الله .

﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ
الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝٧٦ ﴾

فَرَّقَ بَيْنَ أَنْ تَخَاطَبَ خَالِي الذَّهْنِ ، وَأَنْ تَخَاطَبَ مَنْ لَدَيْهِ فِكْرَةٌ
مُسَبِّقَةٌ ، فَخَالِي الذَّهْنِ يَقْبَلُ مِنْكَ ، أَمَّا صَاحِبُ الْفِكْرَةِ الْمُسَبِّقَةِ
فَيُعَارِضُكَ ، كَذَلِكَ جَاءَ مِنَ الْكُفَّارِ وَمَنِ أَهْلُ الْكِتَابِ مِنْ يُعَارِضُ كِتَابَ
اللَّهِ وَيَنْكَرُ مَا جَاءَ بِهِ ، وَمَعَ أَنَّهُمْ أَعْدَاءُ الْإِسْلَامِ وَكَارِهُونَ لَهُ لَكِنْ إِنْ
سَأَلْتَهُمْ عَمَّا أَخْبَرَ بِهِ الْقُرْآنُ يَقُولُونَ : نَعَمْ نَعْرِفُ هَذَا مِنْ كِتَابِنَا ﴿ فَلَمَّا
جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝٨٩ ﴾ [البقرة]

لذلك سيدنا عبد الله بن سلام^(١) عندما نظر إلى رسول الله علم أنه
الرسول الحق ، فمالت نفسه إلى الإسلام وقال : والله أنسى لأعرف

(١) هو أبو يوسف عبد الله بن سلام بن الحارث من ذرية يوسف النبي عليه السلام ، كان من
بنى قينتاح ، كان اسمه الحسين فسماه النبي ﷺ عبد الله ، أسلم أول ما قدم النبي ﷺ
المدينة ، وقيل : تأخر إسلامه إلى سنة ثمان . كان أعلم بنى إسرائيل ومن سادتهم . توفي
بالمدينة عام ٤٢ للهجرة . [الإصابة في تمييز الصحابة ٨١/٤] .

محمدًا كمعرفتي بابني ، ومعرفتي بمحمد أشد ، وصدق الله حين قال عنهم : ﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ .. ﴾ (١٤٦) [البقرة]

علم عبد الله أن الإسلام هو الطريق الذي يُوصله إلى الله والذي ينبغي لكل عاقل أن يتبعه ، فلما أراد أن يُسلم أحب أن يكسب الجولة بإعلان إسلامه وفضيحة المنافقين والكفار وأهل الكتاب ، فقال : يا رسول الله لقد استشرفت نفسي للإسلام ، وأخاف إن أسلمت أن يذموني اليهود ويفعلوا بي كذا وكذا ، فاسألهم عني قبل أن أسلم ، فسالهم رسول الله فقالوا : هو حبرنا وابن حبرنا ..

وكالوا له الثناء والمديح ، عندها قال عبد الله : أما وقد قلت ما قلت ، فأشهد ألا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله ، فقالوا : بل هو شرنا وابن شرنا . وكالوا له عبارات السب والشتم^(١) .

ثم يصف الحق سبحانه القرآن فيقول :

﴿ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٧٧)

معنى ﴿ لَهْدَى .. ﴾ (٧٧) [النمل] أى : هداية دلالة وإرشاد ، وهذه للمؤمن وللكافر ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ (٧٧) [النمل] للمؤمنين فقط . كما قال سبحانه : ﴿ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ .. ﴾ (٨٧) [الاسراء] وفرق بين الشفاء والرحمة ؛ لأن العطف هنا يقتضى المغايرة . الشفاء : من الداء الذى جاء القرآن ليعالجه ، والرحمة ألا يعاودك هذا الداء مرة أخرى .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (١٦٥/٨ - فتح البارى) والبيهقى فى دلائل النبوة (٥٢٧/٢ - ٥٢٩) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه . وفى بعض ألفاظ الحديث أنهم قالوا أولاً : « ذلك سيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا » وفى لفظ آخر : « خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا » .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ (٧٨)

قوله تعالى ﴿الْعَزِيزُ .. (٧٨)﴾ [النمل] أى : الذى يقهر ولا يقهر ، ويغلب ولا يُغلب ، ويجبر ولا يُجبر عليه ، وهو مع ذلك فى عزته ﴿الْعَلِيمُ (٧٨)﴾ [النمل] فقد يكون عزيزاً لا يُغلب ، لكن لا علم عنده ، فالحق سبحانه عزيز عليم يضع العزة فى مكانها ، ويضع الدلة فى مكانها .

كما قال سبحانه : ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ .. (٧٦)﴾ [آل عمران]

وقد وقف العلماء عند قوله تعالى عن نفسه : ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ .. (٧٦)﴾ [آل عمران] فاجتهد بعضهم فقال : التقدير : بيدك الخير والشر ، وهذا التقدير يدل على عدم فهم لمعنى الآية فما عند الله خير فى كل الأحوال ؛ لأن إتياء الملك لمن ينصف فى الرعية خير ، ونزع الملك ممن يطغى به ويظلم خير أيضاً ؛ لأن الله سلب منه أداة الطغيان حتى لا يتمادى ، ففى كل خير .

وما دام من صفاته تعالى أنه عزيز عليم حكيم رحيم ذو فضل ، فاطمئن أيها المؤمن بالله ، وتوكل على الله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ (٧٨)

والتوكل : أن تستضعف نفسك في شيء تحاول أن تقضيه بقوة فلا تجدها عندك ، والتوكل الحق لا يكون إلا على الله الحي الذي لا يموت ، أما إن توكلت على بشر مثلك فقد يُفاجئك الموت قبل أن يقضى لك حاجتك .

وقال ﴿ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ (٧٩) [النمل] أى : أنك تتوكل على الله وأنت على الحق وعلى الطاعة له عز وجل ، لا على معصيته ، وما دُمْتَ تتوكل على الله وأنت على حال الطاعة فلا بُدَّ أن يكون نصيرك ومعينك .

ثم يُسَلِّى الحق سبحانه رسوله ﷺ ويُعْزِيهِ كى لا يئلم على مَنْ شردوا منه فلم يؤمنوا :

﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدَّعَاةَ

إِذَا وَلَوْ أَمْذَرِينَ ﴾ (٨٠)

والمعنى : لا تحزن يا محمد ، ولا تهلك نفسك على هؤلاء الذين لم يؤمنوا من قومك ، فما عليك إلا البلاغ . والبلاغ كلام له أداة

(١) قال القرطبي في تفسيره (١١٧/٧) : « قد عورضت هذه الآية بقصة بدر وبالسلم على القبور ، وبما روى في ذلك من أن الأرواح تكون على سفير القبور في أوقات ، وبيان الميت يسمع قرع النعال إذا انصرفوا عنه إلى غير ذلك ، فلو لم يسمع الميت لم يُسَلِّم عليه » وقال أيضاً في التذكرة له (ص ١٦٤) : « لا تعارض بينهما لأنه جافز أن يكونوا يسمعون في وقت ما أو في حال ما ، فإن تخصيص العموم ممكن وصحيح إذا وجد المخصص ، وقد وجد هنا » . أو أن المراد نفي الإسماع النافع لهم .

استقبال في السامع هي الاذن ، فإذا تعطلت هذه الاداة لن يسمعو ، وهؤلاء القوم تعطلت عندهم أداة السمع ، فهم كالموتى والذين أصابهم الصمم ، فآيات الله الكونية كثيرة من حولهم ، لكن لا يرون ولا يسمعون .

وليت الامر يقف بهم عند حد الصمم ، إنما يؤلون مدبرين من سماع الدعوة ، وهذه مبالغة منهم في الانصراف عن دعوة الحق ؛ لأنهم إن جلسوا فلن يسمعو ، فما بالك إذا ولّوا مدبرين يجرون بعيداً ، وكان الواحد منهم يخاف أن يزول عنه الصمم وتلتقط أذنه نداء الله ، فيستميله النداء ، وعندها تكون مصيئته كبيرة - على حد زعمهم .

وهذا دليل على أنهم يعلمون أنه الحق ، وأنهم لو صَفَوْا إليه لاتبعوه ، ألم يقولوا : ﴿ لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ ۖ ﴾ [نمل: ٢٨] لا تبعوه ، لأن القرآن جلالاً وجمالاً يأسر الالباب ؛ لذلك نهَوْا عن سماعه ، ودَعَوْا إلى التشويش عليه ، حتى لا يتفد إلى القلوب .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا أَنتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ۚ إِنَّ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ وَيَاذَنَّا فَهَمُّ مُّسْلِمُونَ ﴾ (٨١)

فرق بين سماع قالة الحق أو قضية الصدق ، وأنت خالي الذهن ، وبين أن تسمعها وأنت مشغول بتقيضها ، فلكي يُثْمِر السماع ينبغي أن تستقبل الدعوة بذهن خال ثم تبحث بعقلك الدعوة وما يناقضها ، فما انجذبت إليه واطمأنت إليه نفسك فادخله .
وهذه يُسمونها - حتى في الماديات - نظرية الحيز أي : أن الحيز

الواحد لا يتسع لشيشيين فى الوقت نفسه . وسبق أن مثلنا لذلك بالقارورة حين تملؤها بالسما لا بُدَّ أن يخرج منها الهواء أولاً على شكل فقاعات ؛ لأن الماء أكثفُ من الهواء .

ومعنى : ﴿ إِنْ تُسْمِعْ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ [النمل] ولقائل أن يقول : ما دام تُسمع مَنْ يُؤمن بآياتنا ، فما فائدة السماع وهو مؤمن ؟ نقول : الآيات ثلاثة .، مترتبة بعضها على بعض ، فالولها : الآيات الكونية العقيدية التى تشاهدها فى الكون وتستدل بها على وجود إله خالق قادر فتسأل : مَنْ هذا الخالق فيأتى دور الرسول الذى يبين لك ويحل لك هذا اللغز ، ولا بُدَّ له من آيات تدل على صدقه فى البلاغ عن الله هى المعجزة ، فإن غفلنا عن الآيات الكونية ذكرنا بها الرسول ، فقال : ومن آياته كذا وكذا .

فإذا أمنت بالآيات الكونية وبآيات المعجزات ، فعليك أن تؤمن بآيات الاحكام التى جاءت بها معجزة النبى ﷺ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ [٨٢]

كلمة ﴿ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ﴾ .. [٨٢] [النمل] أى : سقط كانه وبطبيعته يسقط لا يحتاج لمن يجبره على السقوط . والسقوط ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ .. [٨٢] [النمل] كما فى قوله تعالى ﴿ فَخَرُّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ .. [٧٦] [النمل]

والوقوع هنا يدل على أنهم سيتعرضون لشدائد ومتاعب ، وبتتبع هذه المادة (وقع) فى القرآن نجد أنها جاءت كلها فى الشدائد إلا

فى موضع واحد^(١) هو قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ..﴾ [النمل : ١٧]

وما داموا لم يسمعوا للآيات ، ولم يقبلوها ، ولم يلتفتوا إلى منهج الله وصموا عنه آذانهم ، فلم يسمعوا كلام أمثالهم من البشر فسوف نُخرج لهم دابة تكلمهم .

﴿أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ..﴾ [النمل : ٨٧] وانظر إلى هذه الإهانة وهذا التوبيخ : أنتم لم تسمعوا كلام أمثالكم من البشر ، ولم تفهموا مَنْ يخاطبكم بلغتكم ، فاسمعوا الآن من الأدنى ، وافهموا عنها ، وفسروا قولها .

لكن ماذا ستقول الدابة لهم ؟ وما نوع كلامها ؟ ﴿أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ [النمل : ٨٧] أى : بآياتنا السابقة لا يؤمنون ، وما أنا ذا أكلمهم ، وعلى الماهر فيهم أن يقول لى : كيف أكلمه .

وقد اختلف الناس فى هذه الدابة^(٢) ، وفى شكلها وأوصافها ، وكيف

(١) وردت لفظة (وقع) فى القرآن ٧ مرات :

- منها ، بمعنى وقوع العذاب والشدة ونزولها : (الأعراف : ٧١ ، ١٢٤) ، (يونس : ٥١) ، (النمل : ٨٢ ، ٨٥) .

- موضعان : أحدهما ، ما ذكره فضيلة الشيخ . (النساء : ١٠٠) . والثانى ، قوله تعالى : ﴿فَوَلِّعَ السُّجُودَ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَمْكُودُونَ﴾ [الأعراف : ١٣٨] ، أى : ثبت الحق .

(٢) قال القرطبى فى تفسيره (٥١١٩/٧) : « اختلف فى تعيين هذه الدابة ووصفها ومن أين تخرج اختلافًا كثيرًا » .

الأول : أنه فضيل ناقة صالح . وهو أصحها والله أعلم . لما ذكره أبو داود الطيالسى فى مسنده عن حذيفة .

الثانى : روى أنها دابة منقبة شعراء ، ذات قوائم طولها ستون ذراعًا .

الثالث : يقال إنها الجساسة ، وهو قول عبد الله بن عمر .

الرابع : روى عن ابن عمر أنها على خلقة الأدميين ، وهى فى السحاب وقواشها فى الأرض .

الخامس : وروى أنها جمعت من خلق كل حيوان .

قال القرطبى : قد رفع الإشكال فى هذه الدابة ما ذكرناه من حديث حذيفة فليعتمد عليه ،

أى : أنها فضيل ناقة صالح .

يأتى القول من غير مألوف القول وهو الدابة ؟ لكن ما دام أن الله تعالى أخبر بها فهي حق ، لا ينبغي معارضته ، وعلينا أن نأخذ وقوع ما حدث به القرآن قبل أن يكون دليلاً على صدقه فيما يحدث به فيما يكون .

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مَن يَكْذِبُ ﴾

﴿ عَايِنْتَنَاهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (٨٣)

الفوج : هم الجماعة والزمرة من الناس . وأول مَنْ يجمع فى هذا الموقف هم العتاة والجبابرة الذين تولّوا تكذيب آيات الله ، يحشرهم الله أولاً أمام العامة يتقدمونهم ويسبقونهم إلى النار ، كما قال سبحانه عن فرعون : ﴿ بَقَدَّمَ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ .. ﴾ (٨٨) [هود] فكما تقدّمهم فى الضلال فى الدنيا يتقدمهم إلى النار فى الآخرة ، وحين يرى الضالون إمامهم فى الضلال يقدمهم ينقطع أملهم فى النجاة ، فربما تعلقوا به فى هذا الموقف ينتظرونه أَنْ يخلصهم ، لكن كيف وهو يسبقهم إلى هذا المصير ؟

ومعنى ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (٨٣) [النمل] قلنا فى معنى ﴿ يُوزَعُونَ ﴾ (٨٣) [النمل] أى : يَمْنَعُونَ ، والمراد يَمْنَعُونَ أَنْ يسبق أولهم آخرهم^(١) بحيث يدخلون جميعاً ، فالحق - تبارك وتعالى - يجمع أولهم على آخرهم (ليسشرفوا) سويّاً فى النار : التابع والمتبوع كلهم سواء فى الذلة والمهانة ، فربما حاول أحد العتاة أو الجبابرة أَنْ يسبق حتى لا يراه تابعه ، فيفتضح أمره ، فيؤخره الله ليفضحه على رؤوس الأشهاد .

(١) هذا قول قتادة فيما نقله القرطبي فى تفسيره (٥١٢٢/٧) وقول مجاهد فيما أورده السيوطى فى الدر المنثور (٢٨٤/٦) وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم . وهناك قول آخر : أى يساقون . قاله ابن زيد . وقال القرطبي : أى يُدفعون ويساقون إلى موضع الحساب .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ أَكْذَبْتَهُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُخِيطُوا بِهَا
عِلْمًا أَمَّا أَكُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٨٤)

فى سورة الاعراف يُورد الحق - تبارك وتعالى - مذكّرة تفصيلية لهذا الموقف ، ولهذا الحوار الذى يدور فى عَرَصات القيامة ، فيقول تعالى :

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ
نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُخَوِّفُهُمْ قَالُوا بَيْنَ مَا كُنْتُمْ
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَاذِبِينَ
(٧٧) قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا
دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخِرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ
رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا
تَعْمَلُونَ (٧٨) وَقَالَتْ أَوْلَاهُمْ لِأَخِرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فلدُّوْهُمَا
الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (٧٩) ﴾ [الاعراف]

﴿ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ (٨٥)

قوله ﴿ وَوَقَعَ .. ﴾ (٨٥) [النمل] أى : وجب لهم العذاب ﴿ بِمَا ظَلَمُوا ﴾ ..
[النمل] وكأنه شيء محسوس يسقط على رؤوسهم ﴿ فَهُمْ لَا
يَنْطِقُونَ ﴾ (٨٥) [النمل] فقد خرسَت ألسنتهم من هول ما رأوا ، فلا
يجدون كلاماً ينطقون به .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلَ لُوطٍ لِّسَكُنْ أَرْضِهِ وَالنَّهَارُ مُبْصِرٌ
إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٨٦)

ينتقل السياق من الكلام عن الآخرة إلى آية كونية ، وهذه سمة من سمات أسلوب القرآن الكريم ، حيث يراوح بين الدعوة إلى الإيمان وبين بيان الآيات الكونية ، فبعد أن حدثنا عن الآخرة ذكر هذه الآية الكونية ، وكأنه يقول : لا عذر لمن يكذب بآيات الله ؛ لأن الآيات موجودة مشاهدة .

لذلك قال : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا .. (٨٦) ﴾ [النمل] أى : ألم يعلموا ويشاهدوا ﴿ أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِسَكُونٍ فِيهِ .. (٨٦) ﴾ [النمل] أى : للنوم والراحة ﴿ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا .. (٨٦) ﴾ [النمل] أى : بما فيه من الأشعة والضوء الذى يُسبب الرؤيا .

وسبق أن بيّنا دور العالم المسلم ابن الهيثم فى تصحيح نظرية رؤية الأشياء ، وكانوا يعتقدون أن الشيء يُرى إذا خرج الشعاع من العين إليه ، والصحيح أن الشعاع يخرج من الشيء المرئى إلى العين ، فكان الشعاع هو الذى يُبصر ، فهو سبب الرؤيا ، ولولاه لا نرى الأشياء .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٨٦) ﴾ [النمل] فربك - عز وجل - نظم لك حركة حياتك بليل تسكن فيه ، وتخلد للراحة ونهار تسمى فيه وتبتغي من فضل الله كما قال تعالى : ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٧) ﴾ [القصص]

ولن تستقيم لنا حركة الحياة إلا إذا سرنا على هذا النظام الذى ارتضاه الله لنا ، فإن قلب الناس هذه الطبيعة فسهروا حتى الفجر ، فلا بد أن يلاقوا عاقبة هذه المخالفة فى حركة حياتهم : تكاسلا وتراخيا وقلة فى الإنتاج .. إلخ .

والحق - تبارك وتعالى - يشرح لنا هذه القضية فى موضع آخر :

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا^(١) إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَلَدٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٧٢)﴾ [القصص]

ففى الكلام عن الليل قال : ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ (٧١)﴾ [القصص] وعن النهار قال : ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٧٢)﴾ [القصص] لماذا ؟ قالوا : لان حاسة الإدراك فى الليل هى السمع ، وفى النهار البصر . وفى هذا إشارة إلى طبيعة كل منهما حتى لا نُغَيِّرَها نحن ، فنسهر الليل ، وننام النهار .

وفى قوله تعالى ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ .. (٧٣)﴾ [القصص] ما يسميه العلماء باللف والنشر^(٢) ، أى : لَفَ المحكوم عليه وهو الليل والنهار معاً ، ثم نشر حكم كل منهما على وجه الترتيب : لتسكنوا فيه وهى تقابل الليل ، ولتبتغوا من فضله ، وهى تقابل النهار .

إذن : بعد أن استدل الحق - تبارك وتعالى - بالموجود فعلاً من آيتي الليل والنهار أراد أن يستدل بعدمهما فى ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا .. (٧١)﴾ [القصص] و ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا .. (٧٢)﴾ [القصص]

(١) السرمد : الزمن الطويل أو الدائم . [القاموس القويم ٣١٢/١] .
(٢) اللف والنشر : هو أن يُذكر شيئان أو أشياء ، إما تفصيلاً بالنص على كل واحد أو إجمالاً ، بأن يؤتى بلفظ يشتمل على متعدد ، ثم يذكر أشياء على عدد ذلك ، كل واحد يرجع إلى واحد من المتقدم . ويؤوض إلى عقل السامع رد كل واحد إلى ما يليق به ، ومثال الإجمالى قوله تعالى : ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى .. (٣٠)﴾ [البقرة] أى : وقالت اليهود : لن يَدْخُلَ الجنة إلا اليهود . وقالت النصارى : لن يَدْخُلَ الجنة إلا النصارى . [راجع تفصيل هذا فى البرهان فى علوم القرآن للسيوطى ٢٨٠/٣] .

ثم يعود السياق مرة أخرى إلى الحديث عن القيامة :

﴿ وَيَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوَةٍ ذَخِيرِينَ ﴾^(١)

وكان الله تعالى يقول لى : التفت إلى العبرة في الآيات الكونية ، حيث ستنفك في يوم آت هو يوم القيامة ﴿يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ .. (٨٧)﴾ [النمل] وهو البوق ﴿فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ .. (٨٧)﴾ [النمل] والفرع : الخوف الشديد الذي يأخذ كل مَنْ في السموات ، وكل مَنْ في الأرض ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ .. (٨٧)﴾ [النمل] قالوا : هم الملائكة : إسرافيل الذي ينفخ في الصور ، وجبريل ، وميكائيل ، وعزرائيل^(٢) .

لذلك لما تكلم سيدنا رسول الله ﷺ عن مسألة الصعق هذه قال : « فافيق من الصعقة فأجد أخى موسى ماسكاً بالعرش »^(٣) ذلك لأن موسى عليه السلام صعق في الدنيا مرة حين تجلّى ربه للجبل ، كما حكى القرآن : ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا .. ﴾^(٤٤٧) [الاعراف]

(١) عن أبي هريرة في قوله ﴿فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ .. (٨٧)﴾ [النمل] قال : هم الشهداء . أورده السيوطي في الدر المنثور (٣٨٤/٦) وعزاه لسعيد بن منصور وابن جرير الطبري . قال القرطبي في تفسيره (٥١٢٦/٧) : « وهو قول سعيد ابن جبير أنهم الشهداء مقلدو السيوف حول العرش ، وحديث أبي هريرة صحيحه القاضي أبو بكر بن العربي ليعول عليه ، لأنه نص في التبيين وغيره اجتهد ، والله أعلم » .

(٢) قاله مقاتل ، وفيما أورده عنه القرطبي في تفسيره (٥١٢٦/٧) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٣٩٨) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٣٧٤) بنحوه من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « الناس يُصعقون يوم القيامة فأكون أول من يُفيق ، فلذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش ، فلا أدري أفاق قبلي أم جاوزي بصعقة الطور » .

وما كان الله تعالى ليجمع على نبيه موسى عليه السلام
صعقتين ، لذلك لم يُصَقَّ صعقة الآخرة .

وقوله سبحانه : ﴿ وَكُلُّ أَلْوَةٍ دَاخِرِينَ ﴾ (٨٧) [النمل] أى : صاغرين
أذلاء ، لا يتأبى على الله منهم أحد ، حيث لا قدرة له على ذلك ؛ لأن
القيامة أنهت الاختيار الذى كان لهم فى الدنيا ، وبه ملكهم الله شيئاً
من الملك : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تَوْنِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ
مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُدْلُّ مَنْ تَشَاءُ .. ﴾ (٧٦) [ال عمران]

فأعطى الله تعالى طرفاً من الملك ، ووهبه لبعض عباده فى دنيا
الاسباب والاختيار ، أمّا فى الآخرة فالملك لله تعالى وحده ، لا ينازعه
فيه أحد : ﴿ لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (١٦) [غافر]

فى القيامة يُنزع منك كل شيء تملكه وكل قدرة لك على ما تملك
حتى جوارحك لا قدرة لك عليها ، ولا إرادة لتفعل لك ، هى تبع
إرادتك فى الدنيا ، وبها ترى وتسمع وتمشى وتبطلش ، أمّا فى الآخرة
فقد سلبت منك هذه الإرادة ، بدليل أنها ستشهد عليك ، وتُحاجك يوم
القيامة .

ثم ينتقل السياق بنا مرة أخرى إلى آية كونية :

﴿ وَرَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَمَادَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُغِرَ اللَّهُ
الَّذِى أَنْفَقَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴾ (٨٨)

قوله تعالى ﴿ تَحْسَبُهَا جَمَادَةً .. ﴾ (٨٨) [النمل] أى : تظنها ثابتة ،
وتحكم عليها بعدم الحركة ؛ لذلك نسميها الرواسى والاوراد ﴿ وَهِيَ
تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ .. ﴾ (٨٨) [النمل] أى : ليس الامر كما تظن ؛ لأنها

تتحرك وتمر كما يمر السحاب ، لكنك لا تشعر بهذه الحركة ولا تلاحظها لانك تتحرك معها بنفس حركتها .

وهب أننا في هذا المجلس ، أنتم أمامي وأنا أمامكم ، وكان هذا المسجد على رحاية أو عجلة تدور بنا ، أيتغير وضعنا وموقعنا بالنسبة لبعضنا ؟

إذن : لا تستطيع أن تلاحظ هذه الحركة إلا إذا كنت أنت خارج الشيء المتحرك ، ألا ترى أنك حين تركب القطار مثلاً ترى أن أعمدة التليفون هي التي تجرى وأنت ثابت .

ولأن هذه الظاهرة عجيبة سيقف عندها الخلق يزيل الله عنهم هذا العجب ، فيقول ﴿صَنَعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَخَ كُلَّ شَيْءٍ ..﴾ [النمل] يعنى : لا تتعجب ، فالمسألة من صنع الله وهندسته وبديع خلقه ، واختار هنا من صفاته تعالى : ﴿الَّذِي أَنْفَخَ كُلَّ شَيْءٍ ..﴾ [النمل] يعنى : كل خلق عنده بحساب دقيق متقن .

البعض^(١) فهم الآية على أن مر السحاب سيكون فى الآخرة ، واستدل بقوله تعالى : ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ﴾ [القارعة] وقد جانبه الصواب لأن معنى ﴿كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ﴾ [القارعة] أنها ستفتت وتتناثر ، لا أنها تمر ، وتسير هذه واحدة ، والأخرى أن الكلام هنا مبنى على الظن ﴿تَحْسِبُهَا جَامِدَةً ..﴾ [النمل] وليس فى القيامة ظن ؛ لأنها إذا قامت فكل أحداثها متيقنة .

ثم إن السحاب لا يتحرك بذاته ، وليس له موتور يُحرّكه ، إنما يُحرّكه الهواء ، كذلك الجبال حركتها ليست ذاتية فيها ، فلم ترَ جبلاً

(١) قال القشيري : وهذا يوم القيامة . [نقله القرطبي فى تفسيره ٧ / ٥١٢٧] .

تحرك من مكانه ، فحركة الجبال تابعة لحركة الارض ؛ لانها اوتاد عليها ، فحركة الورد تابعة للموتود فيه .

لذلك لما تكلم الحق - سبحانه وتعالى - عن الجبال قال : ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ^(١) بِكُمْ .. (١٥)﴾ [النحل]

ولو خلقت الارض على هيئة السكون ما احتاجت لما يُثَبِّتُهَا ، فلا بُدَّ أنها مخلوقة على هيئة الحركة .

فى الماضى وقبل تطور العلم كانوا يعتقدون فى المنجمين وعلماء الفلك الكفرة أنهم يعلمون الغيب ، أما الآن وقد توصل العلماء إلى قوانين حركة الارض وحركة الكواكب الاخرى فى المجموعة الشمسية واستطاعوا حساب ذلك كله بدقة مكنتهم من معرفة ظاهرة الخسوف والكسوف مثلاً ونوع كل منهما ووقته وفعلاً تحدث الظاهرة فى نفس الوقت الذى حدوده لا تتخلف .

واستطاعوا بحساب هذه الحركة أن يصعدوا إلى سطح القمر ، وأن يطلقوا مركبات الفضاء ويُسَيِّرُوهَا بدقة حتى إن إحداها تلتمح بالآخرى فى الفضاء الخارجى .

كل هذه الظواهر لو لم تكن مبنية على حقائق مُتَبَيِّنَةٌ لَادَتْ إلى نتائج خاطئة وتخلفت .

ومن الأدلة التى تثبت صحة ما نميل إليه فى معنى حركة الجبال ، أن قوله تعالى ﴿صَنَعَ اللَّهُ الَّذِي اتَّفَقَ كُلُّ شَيْءٍ .. (٨٨)﴾ [النمل] امتنان من الله تعالى بصنْعته، والله لا يمتنُ بصنْعته يوم القيامة ، إنما

(١) ما يميل : تحرك وامتد . أى : لثلا تميد وتضطرب فالجبال العالية توازن البحار العميقة . [القاموس القويم ٢٤٦/٢] .

الامتنان علينا الآن ونحن في الدنيا^(١)

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَرَجٍ
يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ﴾ (٨٩)

لهذه الآية صلة لطيفة بما قبلها : فكما أن الآيات الكونية التي أخبر بها الحق - تبارك وتعالى - حقيقة واقعة ، وتأكدت أنت من صدقها حيث شاهدها بنفسك وأدركتها بحواسك ، فكما أخبرناك بهذه الآيات نُخبرك الآن بحقيقة أخرى ينبغي أن تصدقها ، وأن تأخذ من صدق ما شاهدته دليلاً على صدق ما غاب عنك ، فربك يُخبرك بأنه ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ..﴾ (٨٩) [النمل]

الحسنة : فعل الانفعال فيه يكون لمطلوب الله في العبادة ، فإن فعلت الفعل على مراد الله تعالى كانت لك حسنة ، والحسنة عند الله بعشر أمثالها ، وتضاعف إلى سبعمئة ضعف على مقدار طاقة الفاعل من الإخلاص والتجرد لله في فعله .

والمعنى : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ ..﴾ (٨٩) [النمل] أى : فى الدنيا ﴿فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ..﴾ (٨٩) [النمل] أى : ناشئ عنها فى الآخرة .

ونسمع من البعض مَنْ يقول : إذا كان قولنا : لا إله إلا الله

(١) قال الماوردي في تفسير الآية : أنها ضَرْبٌ للمثل ، وفيما ضَرْبٌ له ثلاثة أقوال : أحدها : أنه مثل ضربه الله تعالى للدنيا يظن الناظر إليها أنها واقعة كالجبال ، وهي أخذة بحطها من الزوال كالسحاب ، قاله سهل بن عبد الله .
الثاني : أنه مثل ضربه الله للإيمان تحسبه ثابتاً في القلب وحمله صاعد إلى السماء .
الثالث : أنه مثل ضربه الله للنفس عند خروج الروح والروح تسير إلى العرش . [نقله القرطبي في تفسيره ٥١٢٨/٧] .

(٢) قال ابن عباس ومجاهد : أى وصل إليه الخير منها . وليس « خير » للتفضيل . قال عكرمة وابن جريج : أما أن يكون له خير منها يعنى من الإيمان فلا ، فإنه ليس شئ خيراً ممن قال لا إله إلا الله ولكن له منها خير . [تفسير القرطبي ٥١٢٩/٧] .

حسنة فالثواب عليها خير منها . وهذا القول ناتج عن فهم غير دقيق لمعنى الآية ؛ لأن الله تعالى الذي أقر به في الشهادة هو الذي يهبني هذا الثواب ، فمن جاء بالحسنة له خير ناشيء من هذه الحسنة ومُسبَّب عنها . كما لو قلت : مأمور المركز خير من وزير الداخلية : أى خير جاءنا من ناحيته ، ووصل إلينا من طرفه ، أليس هو صاحب قرار تعيينه ؟

ومن ذلك ما يقوله أصحاب الطريق والمجاهدين يقولون : محمد خير من ربه ، وفي مثل هذه الأقوال لعب بأفكار الناس وإثارة لمشاعرهم ، وربما تعرض للإيذاء ، فكيف يقول هذه الكلمة ومحمد مُرسَل من عند الله ؟ وحين تُعْمَن النظر في العبارة تجدُها صحيحة ، فمراد الرجل أن محمداً خير جاءنا من عند الله .

أو : يكون المعنى ﴿ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ۖ ۞ ﴾ [النمل] أن الجزاء على الحسنة خير من الحسنة ؛ لأنك تفعل الحسنة فعلاً موقوتاً ، أما خيرها والثواب عليها ، فسيظل لك خالداً بلا نهاية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ۖ هَلْ يُخْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ ۞ ﴾^(١)

معنى ﴿ فَكُبَّتْ ۖ ۞ ﴾ [النمل] ألقيت بعنف ، وخصَّ الوجوه مع أن الأعضاء كلها ستكُف ؛ لأنه أشرفها وأكرمها عند صاحبها ، والوجه

(١) أى : بالشرك . قاله ابن عباس والنخعي وأبو هريرة ومجاهد وقيس بن سعد والحسن . قال القرطبي في تفسيره (٥١٣/٧) : « وهو إجماع من أهل التأويل في أن الحسنة لا إليه إلا الله ، وأن السيئة الشرك في هذه الآية » .

موضع العزة والشموخ ، فالحق - تبارك وتعالى - يريد لهم الذلة والمهانة ، وفى موضع آخر يُبيِّن أن كل الأعضاء ستكبُّ فى النار ، فيقول تعالى : ﴿ فَكَبِّجُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴾ (٩١) [الشعراء] وليس هذا المصير ظملاً لهم ، ولا افتراءً عليهم ﴿ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (النمل) وكما يقول سبحانه : ﴿ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ .. ﴾ (٩٢) [غافر] فلم نجامل صاحب الحسنة ، ولم نظلم صاحب السيئة .

﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبَدَ رَبُّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٩١)

فما دام أن الله تعالى أعطانا هذه المعلومات التى تلفتنا إلى قدرته فى آياته الكونية ، وذكرنا بالآخرة ، وما فيها من الثواب والعقاب ، فما عليك إلا أن تلتزم (عرفت فالزم) واعلم أن مَنْ أبلفك منهج الله سيسبقك إلى الالتزام به ، فالشرع كما أمرك أمرنى .

﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبَدَ رَبُّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ .. ﴾ (٩١) [النمل] فإن طلبتُ منكم شيئاً من التكليف فقد طالبتُ نفسى به أولاً ؛ لأننى واثق بصدق تبليغى عن الله ؛ لذلك ألزمتُ نفسى به .

والعبادة كما قلنا : طاعة العابد للمعبود فيما أمر وفيما نهى ؛ لأن ربك خلقك من عدم ، وأمدك من عدم ، ونظم لك حركة حياتك ، فإن كلفك فاعلم أن التكليف من أجلك ولصالحك ؛ لأنه رب متولٍّ لتربيتك ، فإن تركك بلا منهج ، وبلا أفعال ولا تفعل ، كانت التربية ناقصة .

إذن : من تمام الربوبية أن يوجهنى ربى كما نُوجَّه نحن أولادنا الصغار ونُرَبِّيهم ، ومن تمام الربوبية أن توجد هذه الأوامر وهذه

النوامى لمصلحة المربى ، وما دام أن ربك قد وضعها لك فلا بد أن تطيعه .

لذلك نلاحظ فى هذه الآية ﴿ إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَـذِهِ الْبَلَدَةِ .. ﴾ [النمل] ولم يقل : أُمِرت أن أطيع الله ؛ لأن الألوهية تكليف ، أما الربوبية فمعطاء وتربية ، فالآية تُبَيِّن حيثية سماعك للحكم من الله ، وهى أنه تعالى يُرَبِّيك بهذه الأوامر وبهذه النوامى ، وسوف تعود عليك ثمرة هذه التربية .

لذلك ، الصديق أبو بكر حينما حدثوه عن الإسراء والمعراج لم يُمرّر المسألة على عقله ، ولم يفكر فى مدى صدقها ، إنما قال عن رسول الله : « إِنْ كَانَ قَالَ فَقَدْ صَدَقَ »^(١) فالميزان عنده أن يقول رسول الله ، ثم يُعلّل لذلك فيقول : إنى لأصدقّه فى الخبر يأتى من السماء ، فكيف لا أصدقّه فى هذه .

وقال تعالى : ﴿ رَبُّ هَـذِهِ الْبَلَدَةِ .. ﴾ [النمل] أى : مكة وخصّها بالذكر ؛ لأن فيها بيته ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِمَكَّةَ مُبَارَكًا .. ﴾ [إل عمران] ثم يذكر سبحانه وتعالى من صفات مكة ﴿ الَّذِي حَرَّمَهَا .. ﴾ [النمل] فهى مُحَرَّمَةٌ يحرم فيها القتال ، وهذه وسيلة لحماية العالم من فساد الحروب وفساد الخلاف الذى يُفوضى بكل فريق لأن تأخذ العزة ، فلا يجد حلاً إلا فى السيف .

(١) أخرج البيهقى فى دلائل النبوة (٢ / ٣٦١) من حديث عائشة أنها قالت : « لما أُسرى بالنبي ﷺ إلى المسجد الأقصى أصبح يتحدث الناس بذلك فارتد ناس ممن كانوا آمنوا به وصدقوه وسعوا بذلك إلى أبى بكر فقالوا : هل لك فى صاحبك يزعم أنه أُسرى به فى الليل إلى بيت المقدس قال أو قال ذلك ؟ قالوا : نعم . قال : لكن كان قال ذلك لقد صدق . قالوا : وتصدق أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح ، قال : نعم ، إنى لأصدق بما هو أبعد من ذلك ، أصدق به خبر السماء فى غداة أو زوحة ، فلذلك سمى أبى بكر الصديق » .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يعطى لخلقه فرصة للمداراة وعذراً يستترون خلفه ، فلا ينساقون خلف غرورهم ، فحين تمنعهم من الحروب حرمة المكان في الحرم ، وحرمة الزمان في الأشهر الحرم . لأن كل فعل لا بد له من زمان ومكان - حين يمنعهم الشرع عن القتال فإن لأحدهم أن يقول : لم أمتنع عن ضعف ، ولولا أن الله منعني لفعلت وفعلت ، ويستتر خلف ما شرع الله من منع القتال ، إلى أن يذوق حلاوة السلام فتلين نفسه ، وتتوق للمراجعة .

ولحرمة مكة كان الرجل يلقى فيها قاتل أبيه ، فلا يتعرض له احتراماً لحرمة البيت ، وقد اتسعت هذه الحرمة لتشمل أجناساً أخرى ، فلا يُعضد^(١) شجرها ، ولا يُصاد صيدها .

ثم يقول تعالى : ﴿وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ ..﴾ [النمل] لأن الله تعالى حين يصطفى من الملائكة رسلاً ، ومن الناس رسلاً ، ويصطفى من الأرض أمكنة ، ومن الزمان ، يريد أن يشيع الاصطفاء في كل شيء .

فالحق - تبارك وتعالى - لا يُحابي أحداً ، فصين يرسل رسلاً يُبلغ رسالته للناس كافة ، فيعود نفعه على الجميع ، وكذلك في تحريم المكان أو الزمان يعود نفعه على الجميع ؛ لذلك عطف على ﴿الَّذِي حَرَّمَهَا ..﴾ [النمل] فقال ﴿كُلُّ شَيْءٍ ..﴾ [النمل] فالتحريم جعل من أجل هؤلاء .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [النمل] أى : المنفذين لأمرى الله يعنى : لا أعتقد عقائد أخبر بها ولا أنفذها ، وقد قرن الله تعالى بين الإيمان والعمل الصالح ؛ لأن فائدة الإيمان أن

(١) عضد الشجر يعضده ، فهو معضود : قطعه بالمعضد . والعصيد : ما قُطِع من الشجر أى يضرّبونه ليسقط ورقه فيتخذه طلياً لإبلهم . [لسان العرب - مادة : عضد] .

تعمل به ، كما قال تعالى : ﴿ وَالْعَصْرُ ١ ﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ٢ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. ٣ ﴿ [المصدر]

فالله تعالى يريد أن يُعَدِّي الإيمان والاحكام إلى أن تكون سلوكا عمليا في حركة الحياة .

﴿ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَأَنْهَدْنَاهُمْ لِنَفْسِهِمْ ١ ﴾ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ٢ ﴿

أنت حين تقرأ القرآن في الحقيقة لا تقرأ إنما تسمع ربنا يتكلم ، ومعنى ﴿ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ .. ١ ﴾ [النمل] يعنى : استدم أنسك بالكتاب الذى كُلفت به ، ليدل على أنك من عشقك للتكليف ، عشقت المكلف ، فأحببت سماعه ، وتلاوة القرآن فى ذاتها لذة وممتعة .

فأنا سأخذ من تلاوته لذة ، وأستديم البلاغ بالقرآن للناس ، وبعد ذلك أنا نمودج أمام أمتى ، كما قال سبحانه : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ .. ٢١ ﴾ [الاحزاب]

يعنى : شئ يُقتدى به ، وما دام أن الرسول قدوة ، فكل مقام للرسول غير الرسالة مَنْ سار على قدم الرسول يأخذ منه ، وكذلك مكان كل إنسان فى التقوى ، على قدر اعتباره واقتدائه بالأسوة ، أما الرسالة فدعك منها ؛ لأنك لن تأخذها .

ومعنى ﴿ أَهْتَدَى .. ٢٢ ﴾ [النمل] أى : وصلته الدلالة واقتنع بها ﴿ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ .. ٢٣ ﴾ [النمل] لأن الله سيعطيه المعونة ، ويزيده هداية وتوفيقا ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ٢٤ ﴾ [محمد] إذن : فالهداية والتقوى لا تتفع المشرع ، إنما تتفع العبد الذى اهتدى .

ثم يذكر المقابل ﴿وَمَنْ ضَلَّ فَلْهُ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ [النمل] أنا لا يعينني إلا أنتي من المنذرين ، وأنت إنما تضلّ على نفسك ، وتحمل عاقبة ضلالك .

وبعد أن أتممت ما خاطبك ربك به بأنّ تعبد ربّ هذه البلدة وكنت من المسلمين ، وبعد أن تلوّ القرآن ، واستدّمت الأنس واللذة بسماع الله يتكلم ، ثم بلّغته للناس ، فإذا فعلت كل هذا أحمد الله الذي وفّقك إليه :

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِكُمْ وَأَيُّنِيهِ فَنَعْرِفُونَهَا
وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [النمل]

أي : الحمد لله على نعمه وعلى ما هدانا ، والحمد لله الذي لا يُعَدُّبُ أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه ، والإنذار إليه .

والله سيريكم آياته في أنفسكم وفي غيركم ، فتعرفون دلائل قدرته سبحانه ووحدانيته في أنفسكم ، وفي السماوات والأرض .

﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [النمل]

بل هو شهيد على كل شيء .

سُورَةُ الْقَصَصِ

سورة القصص^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسسم

الحروف المقطعة في بدايات سور القرآن مرة يأتي حرف واحد مثل (ق ، ن) أو حرفان مثل (طس ، حم) أو ثلاثة أحرف مثل (الم ، طسم) أو أربعة مثل (المر) أو خمسة مثل (حمعسق ، كهيعص) وكل منها له مفتاح وأسرار لم يفتح علينا بعد لمعرفة ما قلنا في معنى هذه الحروف مجرد محاولات على الطريق .

تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ

(١) سورة القصص هي السورة رقم (٢٨) في ترتيب المصحف الشريف ، وعدد آياتها ٨٨ آية . وهي سورة مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء . قال ابن عباس ولثانة : إلا آية نزلت بين مكة والمدينة . وقال ابن سلام : بالهجمة في وقت هجرة رسول الله ﷺ إلى المدينة ، وهي قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَصَادِقِهِ ﴾ [القصص] [راجع تفسير القرطبي ٥١٣٢/٧] . نزلت هذه السورة بعد سورة النمل (كما هي في ترتيبها في المصحف) وقبل سورة الإسراء . [الإتيان في علوم القرآن ٢٧/١] .

يعنى : ما يأتى فى هذه السورة آيات الكتاب المبين .

﴿ نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ ﴾

﴿ ٢٧ ﴾ بِالْحَقِّ لَقَوْمٌ يُؤْمِنُونَ

أى : نقص عليك ﴿ مِنْ نَبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ ﴾ .. ﴿ ٢٧ ﴾ [القصص]
والنبا : الخبر الهام الذى يجب الالتفات إليه ، وهل هناك أهم من
إرسال موسى - عليه السلام - إلى مَنْ ادعى الألوهية ؟ لذلك أفرد
لهما هذه السورة ، فلم يرد فيها ذكر آخر إلا لقارون ؛ لأنها تعالج
مسألة القمة ، مسألة التوحيد ، وترد على مَنْ ادعى الألوهية ، ونازع
الله تعالى فى صفاته .

وقوله ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ .. ﴿ ٢٧ ﴾ [القصص] لأن تلاوته وقصصه حق ، كما
قضى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ ﴾ .. ﴿ ٦٦ ﴾ [ال عمران]

والقصص مأخوذ من قص الأثر وتتبعه ، وقد اشتهر به بعض
العرب قديماً ، ومهروا فيه حتى إنهم ليعرفون أثر الرجل من أثر
المرأة .. إلخ ، وقد اشتهرت عندهم قصة الرجل الذى فقد جملة ،
وقابل أحد القصاصين ، وسأله عنه فقال : جملك أبتر^(١) الذئب ؟
قال : نعم ، قال : أعور ؟ قال : نعم ، قال : أعرج ؟ عندها لم يشك
صاحب الجمل أن هذا الرجل هو الذى أخذ جملة ، فأمسك به
وقاضاه .

وفى مجلس القضاء ، قال الرجل : والله ما أخذتُ جملك ، لكنى
رأيتُ الجمل يبعثر بعره خلفه ، أما هذا فيضع بعره مرة واحدة ،

(١) الأبتر : المقطوع الذئب (الذئب) من أى موضع كان من جميع الدواب . والبهتر :
استئصال الضرة قطعاً . [لسان العرب - مادة : بتر] .

فعرفت أنه مقطوع الذنب ، ورأيت أحد أخفافه لا يؤثر في الرمل
فعرفت أنه أعرج ، ورأيت ياكل من ناحية ويترك الأخرى فعرفت أنه
أعور .

والحق - تبارك وتعالى - حين يقص علينا قصص الواقع ، فقصص
القرآن لا يعرف الخيال كقصص البشر ؛ لذلك يسميه القصص الحق ،
وأحسن القصص ، لأنه يروى الواقع طبق الأصل .

﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا
يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيُونَ
نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ لَمُفْسِدِينَ ﴾ (٤)

معنى ﴿علا .. (٤)﴾ [القصص] من العلو أى : استعلى ،
والمستعلى عليه هم رعيته ، بل علا على وزرائه والخاصة من رعيته ،
وعلا حتى على الله - عز وجل - فادعى الألوهية ، وهذا منتهى
الاستعلاء ، ومنتهى الطغيان والتكبر ، وما دامت عنده هذه الصفات
وهو بشر وله هوى فلا بد أن يستخدمها فى إذلال رعيته .

﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا .. (٤)﴾ [القصص] جمع شيعه ، وهى الطائفة التى
لها استقلالها الخاص ، والمفروض فى المملك أن يسوى بين رعيته ، فلا
تأخذ طائفة أو جماعة حظوة عن الأخرى ، أما فرعون فقد جعل الناس
طوائف ، ثم بسط بعضها على بعض ، ويسخر بعضها لبعض .

(١) استحياه : استبغاه حياً ولم يقتله ، ومعنى ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ .. (٤)﴾
[البقرة] أى : أنهم يقتلون الذكور فقط ويتركون البنات والنساء على قيد الحياة .
[القاموس القويم ١/ ١٨٣] .

ولا شك أن جعل الأمة الواحدة عدة طوائف له ملحظ عند الفاعل ، فمن مصلحته أن يزرع الخلاف بين هذه الطوائف ويشغل بعضها ببعض ، فلا تستقر بينهم الأمور ، ولا يتفرغون للتفكير فيما يقلقه ويهز عرشه من تحته ، فيظل هو مطلوباً من الجميع .

والقبط كانوا هم سكان مصر والجنس الأساسي بها ، ثم لما جاءها يوسف - عليه السلام - واستقر به الأمر حتى صار على خزائنها ، ثم جاء إخوته لأخذ أقاتهم من مصر ، ثم استقروا بها وتناسلوا إلا أنهم احتفظوا بهويتهم فلم يذوبوا في المجتمع القبطي .

وبالمناسبة يخطيء الكثيرون فيظنون أن القبطي يعني النصراني . وهذا خطأ ، فالقبطي يعني المصري كجنس أساسي في مصر ، لكن لما استعمرت الدولة الرومانية مصر كان مع قدوم المسيحية فاطلقوا على القبطي (مسيحي) .

لكن ، ما السبب في أن فرعون جعل الناس طوائف ، تستعبد كل منها الأخرى ؟ قالوا : لأن بني إسرائيل كانوا في خدمة المستعمر الذي أزاح حكم الفراعنة ، وهم ملوك الرعاة ، فلما طرد ملوك الرعاة من مصر كان طبيعياً فيمن يحكم مصر أن يضطهد بني إسرائيل ؛ لأنهم كانوا موالين لأعدائه ، ويسيطرون في ركابهم ، ومن هنا جاء اضطهاد فرعون لبني إسرائيل .

والقرآن الكريم حينما يتحدث عن ملوك مصر في القديم وفي الحديث يُسميهم فراعنة ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ

وهنا فى قصة موسى - عليه السلام - قال أيضاً : فرعون . أما فى قصة يوسف عليه السلام فلم يأت ذكرُ للفراعة ، إنما قال ﴿ الْمَلِكُ .. ﴾ (٤٢) [يوسف] وهذه من مظاهر الإعجاز فى القرآن الكريم ؛ لأن الحكم فى مصر أيام يوسف كان لملوك الرعاة ، ولم يكنُ للفراعة ، حيث كانوا يحكمون مصر قبله وبعده لما استردوا ملكهم من ملوك الرعاة ؛ لذلك فى عهد يوسف بالذات قال ﴿ الْمَلِكُ .. ﴾ (٥٠) [يوسف] فلم يكنُ للفرعون وجود فى عصر يوسف .

فمعنى ﴿ يَسْتَضِيفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ .. ﴾ (٤١) [القصص] يعنى : تستبد طائفة الاقباط ، وهم سكان مصر الاصليون بطائفة بنى إسرائيل لينتقموا منهم جزاء موالاتهم لاعداثهم .

وأول دليل على بطلان ألوهية فرعون أن يجعل أمته شيعاً ، لأن المألوهين ينبغى أن يكونوا جميعاً عند الإله سواء ؛ لذلك يقول تعالى فى الحديث عن موكب النبوات : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْماً لَأَسْتَمِنْهُمْ فِي شَيْءٍ .. ﴾ (١٥٩) [الأنعام]

ذلك لأن دين الله واحد ، وأوامره واحدة للجميع ، فلو كنتم متمسكين بالدين الحق لجعلتم الناس جميعاً شيعاً واحدة ، لا يكون لبعضهم سلطة زمنية على الآخرين ، فإذا رأيت فى الأمة هذه التفرقة وهذا التحزب فاعلم أنهم جميعاً مدينون ؛ لأن الإسلام - كما قلنا - فى صفاته كالماء الذى لا طعم له ، ولا لون ، ولا رائحة .

وهذا الماء يحيه الجميع ولا بدُّ لهم منه لاستبقاء حياتهم ، أما أن نلَوْنُ هذا الماء بما نحِبُ ، فانت تحب البرتقال ، وأنا أحب المانجو . وهذا يحب الليمون .. إلخ إذن : تدخلت الأهواء ، وتفرقت الدين الذى أراده الله مجتمعاً .

لذلك يقول رسول الله ﷺ : « ستفترق أمتي بضع وستون ، أو بضع وسبعون فرقة ، كلهم في النار إلا ما أنا عليه وأصحابي »^(١) .

فشيعة الإسلام إذن واحدة ، أما أن نرى على الساحة عشرات الفرق والشيع والجماعات ، فأيتها يتبع المسلم ؟ إذن : ما داموا قد فرقوا دينهم ، وكانوا شيعاً فلست منهم في شيء .

ثم يُفسر الحق سبحانه هذا الاستضعاف ﴿يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ ..﴾ (٤١) [النقص] فيقول ﴿يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ..﴾ (٤١) [النقص] وقلنا : إن الإفساد أن تأتي على الصالح بذاته فتفسده ، فمن الفساد - إذن - قتل الذكور واستحياء النساء ؛ لأن حياة الناس لا تقوم إلا باستبقاء النوع ، فقتل الذكور يمنع استبقاء النوع ، واختار قتل الذكور ؛ لأنهم مصدر الشر بالنسبة له ، أما النساء فلا شوكة لهن ، ولا خوفَ منهن ؛ لذلك استبقاهن للخدمة وللإستدلال .

وحين نتتبع هذه الآية نجد أنها جاءت في مواضع ثلاثة من كتاب الله ، لكل منها أسلوب خاص ، ففي الآية الأولى يقول تعالى : ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ..﴾ (٤١) [البقرة]

وفي موضع آخر : ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ ..﴾ (٤٤) [الانعام] وهاتان الآيتان على لسان الحق تبارك وتعالى .

أما الأخرى فحكاية من الله على لسان موسى - عليه السلام - حين يُعَدِّدُ نِعَمَ الله تعالى على بني إسرائيل ، فيقول :

(١) أخرجه الترمذي في سننه (٢٦٤١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال : « إن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة ، وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة ، كلهم في النار إلا ملة واحدة ، قالوا : ومن هي يا رسول الله ؟ قال : ما أنا عليه وأصحابي » .

﴿اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدْبِحُونَ أَبْنَاءَكُمْ ..﴾ (٦) [إبراهيم]

فالواو في ﴿وَيُدْبِحُونَ﴾ .. (٦) [إبراهيم] لم ترد في الكلام على لسان الله تعالى ، إنما وردت في كلام موسى ؛ لأنه في موقف تعدد نعم الله على قومه وقصده ؛ لأن يُضَخَّم نعم الله عليهم ويذكرهم بكل النعم ، فعطف على ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ..﴾ (٦) [إبراهيم] قوله ﴿وَيُدْبِحُونَ ..﴾ (٦) [إبراهيم]

لكن حين يتكلم الله تعالى فلا يمتن إلا بالشئ الأصلي ، وهو قتل الأولاد واستحياء النساء ؛ لأن الحق - تبارك وتعالى - لا يمتن بالصغيرة ، إنما يمتن بالشئ العظيم ، فتذبيح الأبناء واستحياء النساء هي نفسه سوء العذاب .

وقوله مرة ﴿يُدْبِحُونَ ..﴾ (٤٩) [البقرة] ومرة ﴿يَقْتُلُونَ ..﴾ (١٤١) [الأعراف] لأن قتل الذكور أخذ أكثر من صورة ، فمرة يُدْبِحُونهم ومرة يخنقونهم .

ومعنى ﴿يَسُومُونَكُمْ ..﴾ (١٤١) [الأعراف] من السوم ، وهو أن تطلب العاشية المرعى ، فتتركها تطلبه في الخلاء ، وتلتقط رزقها بنفسها لا تقدمه نحن لها ، وتسمى هذه سائمة ، أما التي تربطها وتقدم لها غذاءها فلا تُسَمَّى سائمة .

فالمعنى ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ..﴾ (١٤١) [الأعراف] يعني : يطلبون لكم سوء العذاب ، وما داموا كذلك فلا بد أن يتفنونوا لكم فيه . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَرَبِّدْ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾

فلن يدوم لفرعون هذا الظلم ؛ لأن الله تعالى كتب ألا يفلح ظَلُوم ،
والأ يموت ظلوم ، حتى ينتقم للمظلوم منه ، ويُريه فيه عاقبة ظلمه ،
حتى إن المظلوم ربما رحم الظالم ، وحَسِبَ من حادث بامرئ ترى
حاسديه بالأمس ، راحمين له اليوم .

وهنا تُطالعنا غضبة الحق - تبارك وتعالى - للمؤمنين ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ
نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ ۖ ﴾ [القصص] والمنة : عطاء
مُعَوَّض ، وبدون مجهود من معطى المنة ، كأنها هبة من الحق
سبحانه ، وغضبة لأوليائه وأهل طاعته ؛ لأن الحق - تبارك وتعالى -
كما قال الإمام على : إن الله لا يُسلم الحق ، ولكن يتركه ليبلو غيرة
الناس عليه ، فإذا لم يغاروا عليه غَارَ هو عليه .

والحق - تبارك وتعالى - حينما يَفَارُ على الذين اسْتُضْعِفُوا لا يرفع
عنهم الظلم فحسب ، وإنما أيضاً ﴿ وَنَجْعَلُهُمْ أُتَمَّةً ۖ ﴾ [القصص] أئمة
فى الدين وفى القيم ، وأئمة فى سياسة الامور والملك ﴿ وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ
﴾ [القصص] أى : يرثون مَنْ ظلمهم ، ويكونون سادة عليهم وأئمة لهم ،
فانظر على كم مرحلة تأتي غيرة الله لاهل الحق .

ولولا أن فرعون - الذى قوى على المستضعفين وأذلهم - تابى على
الله ورفض الانقياد لشمelte رحمة الله ، ولعاش هو ورعيته سواء .

لذلك أهل الثورات الذين جاءوا للقضاء على أصحاب الفساد
وانصاف شعوبهم ممن ظلمهم ، كان عليهم بعد أن يقضوا على
الفساد ، وبعد أن يمنعوا الفساد أن يُفسد ، ويحققوا العدالة فى
المجتمع ، كان عليهم أن يضموا الجميع إلى أحضانهم ورعايتهم ،
ويعيش الجميع بعد تعديل الأوضاع سواسية فى مجتمعهم ، وبذلك
نامن الثورة المضادة .

ثم يقول تعالى استكمالا لمثته :

﴿وَتُمْكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ
وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾

قوله تعالى ﴿وَتُمْكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ..﴾ [القصص] نعرف أن الأرض مكان يحدث فيه الحدث ، لأن كل حدث يحتاج إلى زمان وإلى مكان ، فالمعنى : نجعل الأرض مكاناً لممكن فيها ، والتمكين يعني : يتصرف فيها تسلطاً ، ويأخذ خيرها .

وقد شرح الحق سبحانه لنا التمكين في عدة مواضع من القرآن ، ففي قصة يوسف عليه السلام : ﴿إِنَّكَ الْيَوْمَ مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ [يوسف] مكين يعني : لك عندنا مكانة ومركز ثابت لا ينألك أحد بشيء ، ومنها قوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ..﴾ [يوسف] يعني : أعطيناه سلطة يأخذ بها خير المكان ، ثم يُصرف هذا الخير للآخرين .

وقوله تعالى : ﴿وَنَرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [القصص] وهامان هو وزير فرعون ، ولابد أنه كان لكل منهما جنود خاصة غير جنود الدولة عامة ، كما نقول الآن : الحرس الجمهوري ، والحرس الملكي ، والجيش .

أو : أن هامان يصنع من باطن فرعون ، فالملك لا يزاوِل أموره إلا بواسطة وزرائه ، وفي هذه الحالة يأخذ الجنود الأوامر من هامان . أو : أن هامان كان له سلطة ومركز قوة لا تقل أهمية عن سلطة فرعون ، وربما رفع رأسه وتطاول على فرعون في وقت من الأوقات .

وقد رأينا هذا عندنا في مصر - لذلك يقولون في المثل الريفي المعروف : تقول لمن يحاول خداعك (على هامان) ؟ يعنى : أنا لا تتطلى على هذه الحيل .

والضمير في ﴿ مِنْهُمْ ٦٠ ﴾ [القصص] يعود على المستضعفين ﴿ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ٦١ ﴾ [القصص] أى : سنريهم الشيء الذى يخافون منه ، والمراد النبوة التى جاءتهم ، إما عن طريق الكهنة ، أو عن طريق الرؤيا ، حيث رأى فرعون نارا تاتى من بيت المقدس ، وتتسلط على القبط فى مصر ، لكنها لا تؤذى بنى إسرائيل ، فلما عبروا له هذه الرؤيا قال : لا بد أنه سيأتى من هذه البلد من يسلب منى ملكي^(١) .

ويروى أن الكهنة أخبروه أنه سيولد فى هذه السنة مولود يكون ذهاب ملكك على يديه .

فسوف يرى فرعون وقومه هذه المسألة باعينهم ويباشرونها بأنفسهم ، وسيقع هذا الذى يخافون منه ؛ لذلك أمر فرعون بقتل الذكران من بنى إسرائيل ليحتاط لأمره ، ويبقى على ملكه ، لكن هذا الاحتياط لم يفي عن شيئا .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ إِذْ أَخْفَتْ عَلَيْهِ
فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ۖ إِنَّا رَأَدُّوهُ إِلَىٰكَ
وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ٧ ﴾

(١) قال السدى فيما أخرجه ابن جرير الطبرى وابن أبى حاتم ، ذكره السيوطى فى الدر المنثور (٣٨٩/٦) .

عجيب أمر فرعون، فبعد أن أمر بقتل الأولاد من بني إسرائيل يأتيه في البحر تابوت به طفل رضيع ، فلا يخطر على باله أن أهله ألقوه في البحر لينجو من فرعون ، فكيف فاتته هذه المسألة وهو إله ؟ لم يعرفها بالوهيته ، ولا عرفها حتى بذكائه وفطنته .

وإذا كان الكهنة أخبروه بأن ذهاب ملكه على يد وليد من هؤلاء الأولاد ، وإذا كانت هذه النبوة صحيحة فلا بد أن الولد سينجو من القتل ويكبر ، ويقضى على ملك فرعون ، وما دام الامر كذلك فسوف يقتل فرعون الأولاد غير الذي سيكون ذهاب ملكه على يديه .

وتشاء إرادة الله أن يتربى موسى في قصر فرعون ، وأن تأتي إليه أمه السيدة الفقيرة لتعيش معه عيشة الترف والثراء^(١) ، ويصير موسى بقدره الله قرة عين للملكة ، فانظر إلى هذا التغليف ، تغفيل عقل وطمس على بصيرة فرعون الذي ادعى الألوهية .

وبذلك نفهم قول الله تعالى : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ..﴾ [الأنفال] فقلبه يغطي على بصيرته ويعميها .

وقوله تعالى لام موسى : ﴿أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ ..﴾ [القصص] فمن من النساء تقبل إن خافت على ولدها أن تلقيه في اليم ؟ من ترضى أن تنجيه من موت مظنون إلى موت محقق ؟ وقد جعل الحق سبحانه عاطفة الأمومة تتلاشى أمام وارد الرحمن الذي أتاها ، والذي لا يؤثر فيه وارد الشيطان .

(١) ذكر ابن كثير في تفسيره (٢٨١/٢ ، ٢٨٢) : « استدعت أسيّة امرأة الملك أم موسى وأحسنّت إليها وأعطتها عطاءً جزيلاً وهي لا تعرف أنها أمه في الحقيقة ولكن لكونه وافق ثديها ، ثم سألتها أسيّة أن تقيم عندها فترضعه فأبت عليها وقالت : إن لي بعلًا وأولادًا ولا أقدر على المقام عنك ، ولكن إن أحببت أن أرضعه في بيتي فعلت ، فاجابتها امرأة فرعون إلى ذلك وأجرت عليها النفقة والصلوات والكسائر والإحسان الجزيل ، فرجعت أم موسى بولدها راضية مرضية قد أبدلها الله بعد خوفها أمنا في عز وجه ورزق دار » .

ثم يهيم الحق سبحانه كذلك امرأة فرعون ليتم هذا التدبير الإلهي لموسى فنقول ﴿قُرْتُ عَيْنِي وَلَكَ .. (٦)﴾ [القصص]

فيرد عليها فرعون : بل لك أنت وحدك ، وكأنه يستشعر ما سيحدث ، ولكن إرادة الله لا بد نافذة ولا بد أن يأخذ القدر مجراه لا يمنعه شيء ؛ لأن الله تعالى إذا أراد شيئاً فلا راد لإرادته .

فمع ما علمه فرعون من أمر الرؤيا أو النبوة ربى الوليد فى بيته ، ولا يخلو الأمر أيضاً من سيطرة المرأة على الرجل فى مثل هذا الموقف .

لذلك النبى ﷺ حينما قرئت هذه الآية قال : « والذى يُحلف به ، لو قال فرعون كما قالت امرأته - قرّة عين لى ولك - لهداه الله كما هداها »^(١) . إنما ردّ الخير الذى ساقه الله إليه ؛ لذلك أسلمت زوجته وماتت على الإيمان .

وهى التى قالت : ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (١١)﴾ [التحریم] أما هو فمات على كفره شرّ ميتة .

وسبق أن تكلمنا فى وحى الله لام موسى ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ .. (٧)﴾ [القصص] وقلنا : إن الوحى فى عموم اللغة : إعلام بطريق خفى دون أن تبحث عن الموحى ، أو الموحى إليه ، أو الموحى به . أما الوحى الشرعى فإعلام من الله تعالى لرسوله بمنهج لخلقّه .

(١) أورده السيوطى فى الدر المنثور (٥٦٩/٥) عن ابن عباس وعزاه لابن أبى عمر المدنى فى مسنده وعبد بن حميد والنسائى وأبى يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه ، وفيه أن رسول الله ﷺ قال : « والذى يُحلف به ، لو أقر فرعون بأن يكون قرّة عين له ، كما قالت امرأته لهداه الله به ، كما هدى به امرأته ولكن الله عز وجل حرّمه ذلك » .

فَالله تَعَالَى يُوحَى لِلْمَلَائِكَةِ : ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا ..﴾ (١٦) [الأنفال]

وَيُوحَى إِلَى الرُّسُلِ : ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ..﴾ (١٦٣) [النساء]

وَيُوحَى لِلْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ فِي خِدْمَةِ رَسُولٍ : ﴿وَإِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي ..﴾ (١١١) [المائدة]

يُوحَى إِلَى النُّحْلِ ، بِلِ وَالسِّ الْجَمَادِ : ﴿إِذَا ذُلِّلَتْ الْأَرْضُ ذُلِّلَ النَّهَارُ وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۚ﴾ (٢) وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ۚ (٣) يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا (٤) بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا (٥) [الزلزلة]

وَقَدْ يَكُونُ الْإِعْلَامُ وَالْوَحَى مِنَ الشَّيْطَانِ : ﴿وَأَنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ ..﴾ (١٦١) [الأنعام]

وَيَكُونُ مِنَ الضَّالِّينَ : ﴿يُوحَىٰ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ..﴾ (١١٧) [الأنعام]

فَالْوَحَى إِلَى أَمِّ مُوسَى كَانَ وَحْيًا مِنَ الْمَرْتَبَةِ الرَّابِعَةِ بِطَرِيقِ النَّفْثِ فِي الرُّوحِ ، أَوْ الْإِلْهَامِ ، أَوْ بِرُؤْيَا ، أَوْ بِمَلَكٍ يُكَلِّمُهَا ، هَذَا كُلُّهُ يَصَحُّ .

وَهَذَا الْوَحَى مِنَ اللَّهِ ، وَمَوْضُوعُهُ ﴿أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفْتُ عَلَيْهِ فَأَنْقِصِيهِ فِي الْيَمِّ ..﴾ (٧) [القصص] وَهَذَا أَمْرٌ ﴿وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ..﴾ (٧) [القصص] نَهَى ﴿إِنَّا رَأَدُّوهُ إِلَىكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧)﴾ [القصص]

وَهَذِهِ بَيَانَةٌ فِي خَبَرَيْنِ . فَهَذِهِ الْآيَةُ إِذْ جُمِعَتْ لَامُ مُوسَى أَمْرَيْنِ ، وَنَهْيَيْنِ ، وَبَيَانَتَيْنِ فِي إِيجَازٍ بَلِيغٍ مُعْجَزٍ .

ومعنى ﴿أَرْضِعِيهِ .. (٧)﴾ [القصص] يعنى : مدة أمانك عليه ﴿فَإِذَا خِفْتُ عَلَيْهِ .. (٧)﴾ [القصص] ولم يقل من أى شىء ليدلّ على أى مخوف تخشاه على وليدها ﴿فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ .. (٧)﴾ [القصص] ويراعى الحق سبحانه مشاعر الأم وقلّتها على ولدها ، خاصة إذا ألقت في البحر فيطمئنها ﴿وَلَا تَخَافِ .. (٧)﴾ [القصص] لأن الله سيُسّر له تربية خيراً من تربيتك في ظل بيت الغنى والملك .

﴿وَلَا تَحْزَنْي .. (٧)﴾ [القصص] أى : لفراقه ؛ لأن هذا الفراق سيُعوّضك ، ويُعوّض الدنيا كلها خيراً ، حين يقضى على هذا الطاغية ، ويأتى بمنهج الله الذى يحكم خلق الله فى الارض .

ثم اعلمى بعد هذا أن الله رآه إليك ، بل وجاعله من المرسلين ، إذن : أنا الذى أحفظه ، ليس من أجلك فحسب ، إنما أيضاً لأن له مهمة عندى .

يقولون : ظلت أم موسى تُرضعه فى بيتها طالما كانت آمنة عليه من أعين فرعون ، إلى أن جاءها أحد العسس يفتش البيت فخافت على الولد فلفته فى خروقة ودسته. فى فجوة بجوارها ، كانت هذه الفجوة هى القرن ، ألقت فيه وهو مسجور^(١) دون أن تشعر - يعنى من شدة خوفها عليه - حتى إذا ما انصرف العسس ذهبت إليه ، فإذا به سالماً لم يُصبْه سوء . وكان الله تعالى يريد لها أن تطمئن على حفظ الله له ، وأن وعده الحق .

وقد وردت مسألة وحى الله لأم موسى فى كتاب الله مرتين مما دعا السطحيين من المستشرقين إلى اتهام القرآن بالتكرار الذى

(١) سجر التنور يسجره : أوقده وأحماءه ، وقيل : أشبع وقوده . [لسان العرب - مادة : سجر] .

لا فائدة منه ، وذكروا قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أَمِّكَ مَا يُوحَىٰ (٧٨) أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي الثَّابُوتِ فَأَقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي (٧٩) ﴾ [طه]

لكن فَرَّقَ بين الوحي الأول والوحي الآخر : الوحي الأول خاص بالرضاعة في مدة الامان ، أما الآخر فبعد أن خافت عليه أوحى إليها لتقذفه في اليم .

وتأمل ﴿ أَنْ أَقْدِفِيهِ .. (٧٨) ﴾ [طه] والقذف إلقاء بقوة ، لا أن تضعه بحنان ورفق ؛ لأن عناية الله ستحفظه على أى حال ﴿ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ .. (٧٩) ﴾ [طه] وهذا أمر من الله تعالى لليم أن يخرج الوليد سالماً إلى الساحل ؛ لذلك لم يأت في هذا الوحي ذِكْرُ لعملية الرضاعة .

فكان الوحي الأول جاء تمهيداً لما سيحدث ؛ لتستعد الام نفسياً لهذا العمل ، ثم جاء الوحي الثاني للممارسة والتنفيذ ، كما تُحَدِّثُ جارك ، وتُحَذِّرُهُ من اللصوص وتنصحه أن يحتاط لهذا الامر ، فإذا ما دخل الليل حدث فعلاً ما حذَرْتُهُ منه فَرِحْتَ تنادى عليه ليسرع إليهم ويضربهم .

لذلك يختلف أسلوب الكلام في الوحي الأول ، فيأتي ترتيباً مجتمناً : ﴿ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفْتِ عَلَيْهِ فَلْيُلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧) ﴾ [القمر] هكذا في نبذة هادئة لأن المقام مقام نصح وتمهيد ، لا مقام أحداث وتنفيذ .

أما الوحي الثاني فيأتي في سرعة ، وبنبرة حادة : ﴿ أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي الثَّابُوتِ فَأَقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ .. (٧٩) ﴾ [طه] فالعجلة في اللفظ تدلُّ على أن المقام مقام مباشرة للحدث فعلاً .

وفى الاولى قال ﴿فَأَلْقِيهِ .. (٧)﴾ [القصص] ، أما فى الثانية فقال ﴿فَأَقْذِفِيهِ .. (٢٩)﴾ [طه] والام لا تقذف وليدها ، بل تضعه بحنان وشفقة ، لكن الوقت هنا ضيق لا يتسع لممارسة الحنان والشفقة .

والامر لليم بأن يلقى التابوت بالساحل له حكمة ؛ لان العمق موضع للحيوانات البحرية المتوحشة التى يخاف منها ، أمّا بالقرب من الساحل فلا يوجد إلا صغار الأسماك التى لا خطورة منها ، وكذلك ليكون على مرمى العين ، فيطمئن عليه أهله ، ويراه من ينقذه ليصل إلى البيت الذى قُدر له أن يتربى فيه .

وفعلًا ، وصل التابوت إلى الساحل ، وكان فرعون وزوجته آسية وابنته على الشاطئ ، فلما أخرج لهم التابوت وجدوا فيه الطفل الرضيع ، وكان موسى عليه السلام أسمر اللون ، مُجعد الشعر ، كبير الانف ، يعنى لم يكن - عليه السلام - جميلًا تنجذب إليه الانظار ويفرح به من يراه .

لذلك يمتن الله عليه بقوله : ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي .. (٢٩)﴾ [طه] أى : ليس بذاتك أن يحبك من يراك إنما بمحبة الله ^(١) ، لذلك ساعة رآته آسية أحبته وأنشرح صدرها برؤيته ، فتمسكت به رغم معارضة فرعون لذلك .

كما أن ابنة فرعون ، وكانت فتاة مبروسة أصابها البرص ^(٢) ،

(١) وقد ذكر القرطبي فى تفسيره (٥١٣٧/٧) أن بعض القوابل الموكلات بحبالى بنى إسرائيل مصافية لها ، فقالت (لها أم موسى) : ليقلعنى حبك اليوم ، فعالجتها ، فلما وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه ، وارتعش كل مفصل منها ، ودخل حبه قلبها ، ثم قالت : ما جئتك إلا لاقط مولودك وأخير فرعون ، ولكنى وجدت لائك حباً ما وجدت مثله قط ، فاحفظيه .

(٢) البرص : مرض جلدى يحدث بكما يبيضاء فى الجلد تُشعره ، وهو من أمراض مرضى الجذام الكثيرة . [القاموس القويم ٦٤/١] .

ورأت في الرؤيا أن شفاءها سيكون بشيء يخرج من البحر ، فتأخذ من ريقه ، وتدهن موضع البصر فيشفى ، فلما رأت موسى تذكرت رؤياها ، فأخذت من ريقه ودهنت جلدها ، فشُفيت في الحال فتشبثت به هي أيضاً .

فاجتمع لموسى محبة الزوجة ، ومحبة البنت ، وهما بالذات أصحاب الكلمة المسموعة لدى فرعون ، بحيث لا يرد لهما طلباً .

وفي انصياع فرعون لرغبة زوجته وابنته وضعفه أمامهما رغم ما يعلم من أمر الطفل دليل على أن الزوجة والأولاد هما نقطة الضعف عند الرجل ، ووسيلة السيطرة على شهامته وحزمه ، والضغط على مراداته .

لذلك يطمئنا الحق - تبارك وتعالى - على نفسه ، فيقول سبحانه وتعالى ﴿ مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ﴾ (٧) [الجن]

ذلك لأن صاحبة غالباً ما تستميل زوجها بوسيلة أو بأخرى ، أما الولد فيدعو الأب إلى الجبن والخضوع ، والحق - تبارك وتعالى - لا يوجد لديه مراكز قوى ، تضغط عليه في أى شيء ، فهو سبحانه مُنَزَّه عن كل نقص .

وحكوا في دعابات أبي نواس أن أحدهم وسَّطه ليشفع له عند الخليفة هارون الرشيد ، فشفع له أبو نواس ، لكن الخليفة لم يُجِبْهُ إلى طلبه ، وانتظر الرجل دون جدوى ، ففكر في وساطة أخرى ، واستشفع بآخر عند زبيدة زوجة الرشيد ، فلما كلمته أسرع إلى إجابة الرجل ، وهنا غضب أبو نواس وعاتب صاحبه الرشيد ، لكنه لم يهتم به ، فقال له اسمع إذن :

ليس الشفيع الذي يأتيك مُؤْتَزراً مثل الشفيع الذي يأتيك عُريانا

ولهذه العناية الإلهية بموسى عليه السلام نلاحظ أنه لما قال له ربه ﴿ اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾ [طه] خاف موسى من هذه المهمة ، وكان اسم فرعون فى هذا الوقت يلقى الرعب فى النفوس ، حتى أن موسى وهارون قالا ﴿ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ ^(١) عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ﴾ [طه]

لذلك طلب موسى من ربه ما يُعينه على القيام بمهمته : ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ (٢٥) وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴾ (٢٦) وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي ﴾ (٢٧) يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴾ (٢٨) وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴾ (٢٩) هَٰرُونَ أَخِي ﴾ (٣٠) اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ﴾ (٣١) وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ﴾ (٣٢) كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴾ (٣٣) وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴾ (٣٤) إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴾ (٣٥) [طه] فماذا قال له ربه ؟ ﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يٰمُوسَىٰ ﴾ (٣٦) وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ ﴾ (٣٧) [طه]

أى : أوتيت كل مستولك ومطلوبك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَالْقَلْبُ مَاءٌ أَلْ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴾ ٨

الْقَلْبُ وَاللُّقْطَةُ : أن تجد شيئاً بدون طلب له ، ومنه اللقيط ، وهو الطفل الرضيع تجده فى الطريق دون قَصْد منك ، أو بحث . وكذلك كان الامر مع التابوت ، فقد جاء آل فرعون وهم جلوس لم يَسْعَوْا (١) فرط على القوم : ظلمهم وجاوز الحد فى الحكم . قال تعالى عن مرسى وهارون ﴿ إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ﴾ [طه] يظلمنا فرعون ويتعدى علينا . [القاموس القويم ٧٧/٧] .

إليه ، ولم يطلبوه ، فما أنْ رآوه أخذوه ، لكن ما علة التقاطه ؟

الزوجة قالت ﴿ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ .. (٤) ﴾ [القصص] وقالت في
حيثية أخرى : ﴿ عَسَى أَنْ يَفْعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا .. (٥) ﴾ [القصص] فلم
يكن لهم بنون ، فأرادوه أخاً للبنات ، وأرادته البنت صيدلية علاج ،
لكن هل ظلت هذه العلة قائمة ووجدت فعلاً ؟

لا ، إنما التقطوه لتقدير آخر ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا .. (٦) ﴾
[القصص] لا ليكون قرة عين ، فالإلام هنا في ﴿ لِيَكُونَ .. (٦) ﴾
[القصص] لام العاقبة يعني : كان يفكر لشيء ، فجاءت العاقبة بشيء
آخر .

وفى هذا إشارة وبيان لسفاه فرعون والطمس على بصيرته وهو
الإله !! فبعد أنْ حذَّره الكهنة ، وبعد الرؤيا التي رآها وعلمه بخطورة
هذا المولود على ملكه وعلى حياته يرضى أنْ يُرِيَّيه في بيته ، وهذا
دليل صدق قوله تعالى : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ..
(٧) ﴾ [الأنفال]

ومعنى ﴿ حَزَنًا .. (٨) ﴾ [القصص] يعني حُزْنٌ مثل : عَدَمٌ وَعَدَمٌ ،
وَسَقَمٌ وَسَقَمٌ ، وَبَخْلٌ وَبَخْلٌ ، فالمعنى يأتى بالصيقتين .

وقول الحق سبحانه : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا
خَاطِئِينَ (٩) ﴾ [القصص]

هم خاطئون ؛ لأن تصرفاتهم لا تتناسب مع ما عرفوه من أمر
الوليد ، فلم يُقَدِّرُوا المسائل ، ولم يستنبطوا العواقب ، وكان عليهم أن
يشكُّوا في أمر طفل جاء على هذه الحالة ، فلا بدَّ أن أهله قصدوا
نجاته من يد فرعون .

وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ
أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦١﴾

معنى ﴿قُرْتُ عَيْنٍ .. (٦١)﴾ [القصص] مادة قَرَّ تقول : قَرَّ بالمكان
يعنى : أقام . وثبت به ، ومنه قَرور يعنى : ثبات ، وتأتى قَرَّ بمعنى
البرد الشديد ، ومنه قول الشاعر : ..

أَوْقَدَ فَإِنَ اللَّيْلَ لَيْلٌ قُرٌّ وَالرَّيْحُ يَا غَلَامُ رِيحٌ صَرٌّ
إِن جَلِبْتَ ضَيْفًا فَانْتَ حَرٌّ

إذن : قرة العين إما بمعنى ثباتها وعدم حركتها ، وثبات العين
واستقرارها إما يكون ثباتاً حسيّاً ، أو معنويّاً ، والثبات المعنوى : أن
تستقر العين على منظر أو شىء بحيث تكتفى وتقتنع به ، ويفنيها عن
التطلع لغيره .

ومنه قولهم : فلان ليس له تطلعات أخرى ، يعنى اكتفى بما
عنده ، ومنه ما قال تعالى مخاطباً نبيه محمداً ﷺ : ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ
عَيْنَكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ .. (١٢١)﴾ [طه]

لذلك يُسمَّونَ الشىء الجميل الذى يجذب النظر ، فلا ينظر إلى
غيره (قيد النظر) يقول الشاعر :

سَمَرْتُ عَيْنِي فِي الْقَمَرِ فَتَالَ مِنِّي مَنَ نَظَرَ
يَا لَيْتَ لَا تَمْسَىٰ عَذَرَ فَصُنَّه قَيْدَ النَّظَرِ

أما الثبات الحسى فيعنى : ثبات العين فى ذاتها بحيث لا ترى ،
ومنه قول المرأة للخليفة : أقرّ الله عينك ، وأتم عليك نعمتك . تُرهِم

أنها تدعو له ، وهي في الحقيقة تدعو عليه تقصد : أقر الله عينك .
يعنى : سكنتها وجمدها بالعصى ، وأتم عليك نعمتك . وتمام الشيء
بداية نقصه على حد قول الشاعر :

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ بَدَأَ نَقْصُهُ تَرَقَّبْ زَوَالًا إِذَا قِيلَ تَمَّ

أما القر بمعنى البرد ، فمن المعلوم عن الحرارة أن من طبيعتها
الاستطراق والانتشار فى المكان ، لكن حكمة الله خرقت هذه القاعدة
فى حرارة جسم الإنسان ، حيث جعل لكل عضو فيه حرارته
الخاصة ، فالجلد الخارجى تقف حرارته الطبيعية عند ٣٧° ، فى حين
أن الكبد مثلاً لا يؤدى مهمته إلا عند ٤٠° .

أما العين فإذا زادت حرارتها عن ٩° تنصهر ، ويفقد الإنسان
البصر ، والعجيب أنهما عضوان فى جسم واحد ، فهى آية من آيات
الله فى الخلق ، لذلك حين ندمو لشخص نقول له : أقر الله عينك
يعنى : جعلها باردة سالمة ، ألا ترى أن الإنسان إذا غَضِبَ تسخن
عينه ويحمر وجهه ؟

فالمعنى هنا ﴿فَرَّتْ عَيْنِي وَلَكَ (١٦)﴾ [القصص] يعنى يكون نعمة
ومتعة لنا ، نفرح به ونقتنع ، فلا ننظر إلى غيره .

وفى موضع آخر يشرح لنا الحق سبحانه قُرَّةَ العين : ﴿قَدْ يَقْلَمُ
اللَّهُ الْمُعْرِقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَاتِلِينَ إِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا
(١٨) أَشْجَةً عَلَيْكُمْ إِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي

يَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ .. (١٩)﴾ [الاحزاب]

فهؤلاء تدور أعينهم هنا وهناك كما نقول نحن : (فلان عينه
لايجة) يعنى : لا تهدأ ، إما من خوف ، أو من قلق ، أو من اضطراب ،
وهذا كله ينافى قُرَّةَ العين .

وقولها بعد ذلك ﴿لَا تَقْتُلُوهُ...﴾ [القصص] تعنى : أنهم فعلاً هموا بقتله ، ففى بالهم إذن أن هلاك فرعون على يدى هذا الطفل ، وهم على يقين من ذلك .

﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَنَا أَوْ تَخْذَلَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [القصص] يعنى : لا يشعرون بنبقه لهم أو عدم نفعه ، وهل سيكون لهم ولداً أم عوداً ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا ۖ إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَّنَا عَلَيَّ قَلِيلًا لَّكَوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠)

الفؤاد : هو القلب ، لكن لا يسمى القلب فؤاداً إلا إذا كانت فيه قضايا تحكم حركتك ، فالمعنى : أصبح فؤاد أم موسى ﴿فَارِغًا...﴾ (١٠)

(١) جاء فى تأويل هذه الكلمة عدة تأويلات منها :

- أى : خالياً من ذكر كل شيء فى الدنيا إلا من ذكر موسى . قاله ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك وغيرهم .
- أى : فارغاً من الوحى إذ أوحى إليها حين أمرت أن تلقىه فى البحر ﴿وَلَا تَغَالِي وَلَا تَعُزِّي...﴾ (٧) [القصص] والعهد الذى عهد إليها أن يرده ويجعله من المرسلين . قاله الحسن وابن إسحاق وابن زيد .
- أى : فارغاً من الدم والحزن لعلها أنه لم يفرق . قاله أبو عبيدة والأخفش .
- أى : ذهب عقلها . قاله مالك . والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون طار عقلها من فرط الجزع والدمع .

قال النحاس : أصبح هذه الأقوال الأولى ، والذين قالوه أعلم بكتاب الله من رجل ، فإذا كان فارغاً من كل شيء إلا من ذكر موسى فهو فارغ من الوحى ، وقول أبى عبيدة : فارغاً من الدم غلط قبيح ، لأن بعده ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَّنَا عَلَيَّ قَلِيلًا...﴾ (١٠) [القصص] . [تفسير القرطبي ١٤١/٧] .

[القصص] أى : لا شيء فيه مما يضبط السلوك ، فحين ذهبت لترمي بالطفل وتذكرت فراقه وما سيتعرض له من أخطار كادت مشاعر الامومة عندها أن تكشف سرها ، وكادت أن تسرقها هذه العاطفة .

﴿ إِن كَادَتْ تُكَذِّبِي بِهِ .. ﴾ [القصص] يعنى : تكشف أمره ﴿ لَوْلَا أَن رَّبَّنَا عَلَيَّ قَلْبَهَا ﴾ [القصص]

وسبق أن قلنا : إن الإنسان يدرك الأشياء بالآلات الإدراك عنده ، ثم يتحول هذا الإدراك إلى وجدان وعاطفة ، ثم إلى نزوع وعمل ، ومثلنا لذلك بالوردة التى تراها بعينيك ، ثم تعجب بها ، ثم تنزع إلى قطعها ، وعند النزوع تواجهك قضايا فى الفؤاد تقول لك : لا يحق لك ذلك ، فربما رفض صاحب البستان أو قاضاك ، فالوردة ليست ملكاً لك .

وكذلك أم موسى ، كان فؤادها فارغاً من القضية التى تُطمئننها على وليدها ، بحيث لا تُفشى عواطفها هذا السر .

ومعنى ﴿ رَّبَّنَا عَلَيَّ قَلْبَهَا .. ﴾ [القصص] أى : ثبَّتْناها ليكون الامر عندها عقيدة راسخة لا تطفو على سطح العاطفة ، ومن ذلك قوله تعالى عن أهل الكهف : ﴿ وَرَبَّنَا عَلَيَّ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الكهف]

إذن : الربط على القلب معناه الاحتفاظ بالقضايا التى تتدخل فى النزوع ، فإن كان لا يصح أن تفعل فلا تفعل ، وإن كان يصح أن تفعل فافعل ، فهذه القضايا الراسخة هى التى تضبط التصرفات ، وكان فؤاد أم موسى فارغاً منها .

لذلك نقول لمن يتكلم بالكلام الفارغ الذى لا معنى له : دَعَكَ من هذا الكلام الفارغ - أى : الذى لا معنى له ولا فائدة منه ، ومن ذلك قولهم : فلان عقله فارغ يعنى : من القضايا النافعة . وإلا فليس هناك شيء فارغ تماماً ، لا بُدَّ أن يكون فيه شيء ، حتى لو كان الهواء .

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَعِدَّتْهُمْ فُورًا...﴾ (١٦) [إبراهيم] ويقولون في العامية: (فلان معندوش ولا هوا) ذلك لأن الهواء آخر ما يمكن أن يفرغ منه الشيء .

ومعنى: ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدَى بِهِ...﴾ (١٧) [القصص] يعنى: قاربت من فراغ فؤادها أن تقول إنه ولدى^(١) ﴿لَوْلَا أَنْ رَفَعْنَا عَلَى قَلْبِهَا لَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٨) [القصص] لأن الإيمان هو الذى يجلب لك النفع ، ويمنعك من الضرر ، وإن كان فيه شهوة عاجلة لك ، فممنعها [إيمانها من شهوة الامومة فى هذا الموقف ، ومن ممارسة العطف والحنان الطبيعيين فى الام ؛ لأن هذه شهوة عاجلة يتبعها ضرر كبير ، فإن أحسوا أنه ولدها قتلوه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَقَالَتِ الْيَتِيمَ فَصِيهْ فَصَبْرٌ عَلَيْهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ
وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (١٩)

فُصِيهْ : يعنى : تتبعى أثره ، وراقبى سيره إلى أين ذهب ؟ وماذا فعل به ؟ وحين سمعت الأخت هذا الأمر سارعت إلى التنفيذ ؛ لذلك استخدم الفاء الدالة على التعقيب وسرعة الاستجابة ﴿فَبَصُرَتْ بِهِ﴾ (٢٠) [القصص] ولم يقل: فقصته ؛ لأن البصر وإن كان بمعنى الرؤية إلا أنه يدل على العناية والاهتمام بالمرئى .

(١) قال ابن عباس : أى تصيح عند إلقائه : وا ابناه . وقال السدى : كادت تقول لما حملته لإرضاعه وحضائه : هو ابنى . وقيل : إنه لما شب سمعت الناس يقولون موسى ابن فرعون ، فشق عليها وضاق صدرها ، وكادت تقول : هو ابنى . [تفسير القرطبي ٥١٤٢/٧] .

(٢) القصص : اتباع الأثر . ويقال : خرج فلان قصصاً فى أثر فلان وذلك إذا اقتص أثره . [لسان العرب - مادة : قصص] .

ومعنى : ﴿ عَنْ جَنْبٍ .. ﴾ [القصص] من ناحية بحيث لا يراها أحد ، ولا يشعر بتتبعها له ، واهتمامها به : ومن ذلك ما حكاه القرآن من قول السامري : ﴿ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ .. ﴾ [طه] أى : رأى من حيث لا يطلع أحد عليه .

ونلاحظ هنا أن أخت موسى أخذت الأمر من أمها ﴿ لَفْصِهِ .. ﴾ [القصص] فقط ولم تلفت نظرهما إلى هذا الاحتياط ﴿ عَنْ جَنْبٍ .. ﴾ [القصص] مما يدل على ذكاء الفتاة وقيامها بمهمتها على أكمل وجه ، وإن لم تكلف بذلك ، وهذا من حكمة المرسل الحريص على أداء رسالته على وجهها الصحيح .

وما أجمل ما قاله الشاعر في هذا المعنى :

إِذَا كُنْتَ فِي حَاجَةٍ مُرْسِلًا فَارْسِلْ حَكِيمًا وَلَا تُؤْمِدْ

وقوله تعالى : ﴿ عَنْ جَنْبٍ .. ﴾ [القصص] يظن البعض أن جنب يعنى قريب منى ، وهذا غير صحيح ؛ لأن معنى الجنب ألا تكون فى مواجهتى ، لذلك يقول تعالى : ﴿ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ .. ﴾ [النساء] إذن : الجار الجنب مقابل الجار القريب ، فمعناه الجار البعيد .

فكان الفتاة حين ذهبت لتتبع سَيْرَ التابوت أخذت مكاناً بعيداً منه ، حتى لا يظن أحد إلى متابعتها له .

ومن ذلك قولنا : (فلان تجنّبني ، أو فلان واخذ جنب منى) أى : يبتعد عنى ، إذن : البعض يفهم هذه الكلمة على عكس مدلولها .
ألا ترى لقول إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَاجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ .. ﴾ [إبراهيم] وقوله تعالى : ﴿ وَاجْتَبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ [الحج] فالاجتناب يعنى : الابتعاد .

وفى تحريم الخمر قال تعالى ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ ^(١) رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ .. ﴾ [المائدة] فطلع علينا مَنْ يقول : هذا ليس نصّاً فى التحريم ، لانه لم يقل حرّمت عليكم ، فهى مجرد موعظة ونصيحة .

ونقول : لو فهمت معنى ﴿ فَاجْتَنِبُوهُ .. ﴾ [المائدة] لعلمت أنها أقوى فى التحريم من حرمت عليكم ؛ لأن معنى حرّمت عليكم الخمر يعنى : لا تشربوها ، أما ﴿ فَاجْتَنِبُوهُ .. ﴾ [المائدة] يعنى : ابتعدوا عنها كلية شرباً أو بيعاً ، أو شراء ، أو نقلاً ، أو حتى الجلوس فى مجالسها .

ثم نتحدث الآيات بعد ذلك عن تمهيدات الاقدار للأقدار ، فتقول :

﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيبٌ ﴾ [١٧]

التحريم هنا لا يعنى التحريم بالنسبة للمكلف : هذا حلال وهذا حرام ، إنما ﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ .. ﴾ [١٧] [القصاص] يعنى : منعناه أن يرضع من المرضعات اللائى يأتون بهن لتستقلب عليه المراضع واحدة بعد الأخرى ، إلى أن تأتية أمه .

و ﴿ الْمَرَاضِعَ .. ﴾ [١٧] [القصاص] جمع مُرضِع ، ونقول أيضاً : مرضعة ، ولكل من اللفظين مدلول ، على خلاف ما يظنه البعض أنها بمعنى واحد .

(١) الأزلام : جمع زَلَمَ : وهى قطعة من الخشب تشبه السهم يقدعون بها ، فيقسمون بها الذبائح ، يُكتب على كل زلم عدد الأنصباء يأخذه من المقامرين مَنْ يخرج له وهو نوع من الميسر المحرم شرعاً . [القاموس القويم ٢٨٩/١] .

واقرا أول سورة الحج : ﴿يَوْمَ تَرْوِيهَا تَدْمَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ.. (٧)﴾ [الحج]

المرضع : التي من شأنها أن تُرضع ، وصالحة لهذه العملية ، لكن المرضعة التي تُرضع الآن فعلاً ، وعلى حجرها طفل يلتقم ثديها ، وفي موقف القيامة ستدمل هذه عن طفلها من هول ما ترى ، إذن : فالتى تدمل هي المرضعة لا المرضع .

والضمير في ﴿فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ.. (٧)﴾ [القصص] يعود على أخت موسى ؛ لأنها ما زالت في مهمة تتبّع الولد ، وقد سمعها هامان تقول ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ (٧)﴾ [القصص] فقال لها : لا بد أنك من أهل هذا الولد ؟ وتعرفين قصته ، فقالت : بل ناصحون للملك مخلصون له^(١) . فمعلّا وافقوها على ما نصحت به ؛ لأنهم معذورون ، فالولد يابى الرضاعة من الأخريات .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ آبَائِهِ لِيَبْغُوا فِيهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٢)﴾

وسبق أن وعدنا الله : ﴿إِنَّا رَأَوْنَاهُ إِلَيْكَ.. (٧)﴾ [القصص] وما هو أو أن تحقيق الوعد الأول ، وهو بشرى بتحقيق الوعد الثاني ﴿وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٧)﴾ [القصص] لكن هذا في مستقبل الأيام ، وسوف يتحقق أيضاً .

(١) قال ابن عباس : فلما قالت ذلك أخذوها وهكّوا في أمرها وقالوا لها : وما يدريك بنصحه لهم وشلقتهم عليه ؟ فقالت لهم : نصحه لهم له وشلقتهم عليه رغبتهم في سرور الملك ورجاء منفعتهم [التفسير ابن كثير ٢٨١/٣] .

وقوله سبحانه : ﴿ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ ۖ ۝١٧ ﴾ [القصاص] يدل على أن الأسباب في يد المسبب سبحانه ، فنحن الذين رددناه ، لا اخته ولا فرعون ؛ لأننا نُسَيِّرُ الأمور على وَفْقِ مرادنا ، ونُهِدُ لها الطريق حتى أننا نحول بين المرء وقلبه ، لينفذ قضاؤنا فيه .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝١٧ ﴾ [القصاص] يعنى : لا يعلمون أن وعد الله حق .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ۖ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ

وكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝١٨﴾

الأشدُّ : يعنى القوة واكتمال النمو ، وقد حدّدوا لذلك سنَّ الثامنة عشرة إلى العشرين ﴿ وَاسْتَوَىٰ ۖ ۝١٨ ﴾ [القصاص] الاستواء هو بلوغ العقل مرحلة النضج الفكرى ، فلما اكتملت لموسى - عليه السلام - قوة الجسم ونضج العقل ﴿ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝١٨ ﴾ [القصاص]

ثم يقصُّ الحق سبحانه ، فيقول :

﴿ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا

رَجُلَيْنِ يَتَصَانَدَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ عَدُوٍّ ۖ فَاسْتَعْنَاهُ

الَّذِى مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِى مِنْ عَدُوٍّ ۖ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ

عَلَيْهِ قَالِ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ۝١٩﴾

أراد موسى - عليه السلام - أن يدخل القرية على حين غفلة من أهلها ، لأن بنى إسرائيل كانوا مُضطهدين ، وكان القبط فى بعض المدن ذات الكثافة العددية منهم يُحرّمون على بنى إسرائيل دخول قراهم ؛ لذلك اختار موسى وقت غفلة الناس ، لكنه لم يدخل فى الليل لأنه لا يهتدى إلى الطريق ، فقبل : دخلها وقت القيلولة والناس فى بيوتهم^(١)

﴿ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ ۖ ۝١٥﴾ [القصص] يعنى : من بنى إسرائيل ﴿وَهَٰذَا مِنْ عِبَادِي ۖ ۝١٥﴾ [القصص] يعنى : الأقباط ﴿فَاسْتَفَاهُ ۖ ۝١٥﴾ [القصص] أى : طلب منه العون والنجدة ﴿فَوَكَزَهُ مُوسَى ۖ ۝١٥﴾ [القصص] يعنى : ضربه بِجُمُعَ يديه ، فجاءت نهاية القبطى وأجله مع هذه الضربة ، لا أنه مات بها ، وكثيراً ما تحدث هذه المسألة فى شجار مثلاً بين شخصين ، فيضرب أحدهما الآخر فيلق ميتاً ، وبتشريح جثته يتبين أنه مات بسبب آخر .

ومثال ذلك : حين تكلف شخصاً بقضاء حاجة لك ، أو توسطه فى أمر ما ، فيدخل عند المسئولين ويسعى إلى أن يقضى لك حاجتك فتقول : « فلان قضالى كذا وكذا » وهو فى الحقيقة ما قضى فى الأرض إلا بعد أن قضى الله فى السماء .

لكن الله تعالى أراد أن يكرم الواسطة ، فجعل قضاءها موافقاً لقضائه سبحانه ، فتقول فى هذه الحالة : قضى الله المصلحة معه لا به .

كان القبط - كما قلنا - يكرهون بنى إسرائيل ويُعذّبونهم ، فلما

(١) قاله سعيد بن جبير وقتادة . وقاله ابن عباس أيضاً ، وفى رواية عنه : هو بين العشاء والمتمه . [تفسير القرطبي ٥١٤٦/٧] .

قتل موسى القبطى زاد غضبهم وكراميتهم لبنى إسرائيل ؛ لذلك أحس موسى أن هذا العمل من الشيطان ، ليزيد هذه العداوة ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ﴾ [١٥] [القصاص]

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ﴾
إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾

يُعلمنا موسى - عليه السلام - أن الإنسان ساعة يقترف الذنب ، ويعتقد أنه أذنّب لا يكابر ، إنما ينبغي عليه أن يعترف بذنبه وظلمه لنفسه ، ثم يبادر بالتوبة والاستغفار ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾ [١٦] [القصاص] يعنى : يا ربّ حُكِّمك هو الحقّ ، وأنا الظالم المعترف بظلمه .

ومن هنا كان الفرق بين معصية آدم عليه السلام ومعصية إبليس : آدم عصى واعترف بذنبه وأقرّ به ، فقال ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ [٢٢] ﴿[الأعراف] فقبل الله منه وغفر له . أما إبليس فعُلِّلَ عدم سجوده : ﴿أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً﴾ [الإسراء] وقال : ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [ص] فردّ الحكم على الله .

لذلك نقول لمن يفتى بغير ما شرع الله فيحلّ الحرام لسبب ما ، نقول له : احذر أن تردّ على الله حكمه ؛ لأنك إن فعلت فانت كإبليس حين ردّ على الله حكمه ، لكن أفت بالحكم الصحيح ، ثم تعلّل بأن الظروف لا تساعد على تطبيقه ، فعلى الأقل تحتفظ بإيمانك ، والمعصية تمحوها التوبة والاستغفار ، أما الكفر فلا حيلة معه .

فلما استغفر موسى ربه غفر له ﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [١٦] [القصاص] يُعرف الذنب ، ثم يغفره رحمة بنا ؛ لأن الإنسان حين تصيبه غفلة

فيقع في المعصية إذا لم يجد باباً للتوبة وللرجوع يقش وفقد الأمل ، وتمادى في معصيته ونسبته (فاقده) عنده سعار الجريمة ، ولا مانع لديه من ارتكاب كل الذنوب .

إذن : فمشروعية التوبة والاستغفار تعطى المؤمن أملاً في أنه لن يُطرد من رحمة الله ، لأن رحمة الله واسعة تسع كل ذنوبه مهما كثرت .

لذلك يقول تعالى في مشروعية التوبة ﴿ ثُمَّ قَابَ عَلَيْهِمْ لَبُؤُهُمْ .. ﴾ [التوبة] والمعنى : شرع لهم التوبة ، وحلهم عليها ليتوبوا بالفعل فيقبل منهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ

ظَهيراً لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ [١٧]

قوله : ﴿ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ .. ﴾ [١٧] [القصص] يعنى : بالمغفرة وعذرتنى وثبت على ﴿ فَلَنْ أَكُونَ ظَهيراً لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ [١٧] [القصص] أى : عهد الله على ألا أكون مُعيناً للمجرمين^(١).

ثم يقول الحق سبحانه :

(١) أى : من المعرفة والحكمة والتوحيد . قاله القرطبي في تفسيره (١٤٨/٧) وقال ابن كثير في تفسيره (٢٨٢/٣) : « أى بما جعلت لى من الجاه والعز والنعمة » .
(٢) أراد بمظاهرة المجرمين إما صحبة فرعون وانتظامه لى جملته ، وتكثير سواده ، حين كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد ، وكان يُسمى ابن فرعون ، وإما بمظاهرة من أدت مظالمه إلى الجرم والإثم كمظاهرة الإسرائيلى المؤدية إلى قتل الذى لم يحل له قتله . [القرطبي في تفسيره ١٤٨/٧] .

﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اٰمَنَاصِرَّهُ
بِالْآمِنِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوَسَى إِنَّكَ لَنُؤْيُ مَبِينٌ ﴿١٨﴾﴾

أى : بعد أن قتل موسى القبطى صار خائفا منهم ﴿يَتَرَقَّبُ﴾ ..
﴿١٨﴾ [القصص]

ينظر فى وجوه الناس ، يرقب انفعالاتهم نحوه ، فربما جاءوا
ليأخذوه^(١) ، كما يقولون : يكاد المريب أن يقول : خذونى ، فلو جلس
قوم فى مكان ، ثم فاجأهم رجال الشرطة تراهم مطمئنين لا يخافون
من شيء ، أما المجرم فيفر هاربا .

ومن ذلك ما يقوله أهل الريف : (اللى على راسه بطحة يحسس
عليها)

وهو على هذه الحال من الخوف والترقب إذ بالإسرائيلى الذى
استغاث به بالامس ﴿يَسْتَصْرِخُهُ﴾ .. ﴿١٨﴾ [القصص] استصرخ يعنى :
صرخ ، ونادى على مَنْ يُخْلَصه ، وهو انفعال للاستنجاد للخلاص من
مأزق ، ومن ذلك قوله تعالى حكاية عن إبليس ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنُكُمْ
بِمُصْرِخِي﴾ .. ﴿٢٧﴾ [إبراهيم]

وسبق أن تكلمنا فى همزة الإزالة نقول : صرخ فلان يعنى
استنجد بأحد فأصرخه يعنى : أزال سبب صراخه ، فمعنى الآية : أنا
لا أزيل صراخكم ، ولا أنتم تزيلون صراخى .

عندها قال موسى عليه السلام لصاحبه الذى أوقعه فى هذه

(١) قال سعيد بن جبير : يثلث من الخوف . وقيل : ينتظر الطلب ، ويبتظر ما يتحدث الناس
به . [تفسير القرطبى ٥١٥٠/٧] وانظر الدر المنثور للسيوطى (٤٠٠/٦) .

الورطة بالامس ﴿إِنَّكَ لَنفَى مُبِينٌ﴾ [القصص] تريد أن تُفوييني بأن أفعَل كما فعلت بالامس ، وما كان موسى - عليه السلام - ليقع في نفس الخطأ الذي وقع فيه ، فلا يُلَذِّعُ المؤمن من جُحُر مرتين^(١).

﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَّى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ﴾

قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا...﴾ [القصص] يعني : أن موسى حن مرة أخرى للذي من شيعته وهو الإسرائيلي وناصره ، ولكن الرجل القبطي هذه المرة واجبه ﴿أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ...﴾ [القصص] فهو يعرف ما حدث من موسى ، وما داموا قد عرفوا أنه القاتل ، فلا بُدَّ لهم أن يطلبوه ، وأن ينتقموا منه .

وقوله تعالى : ﴿إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [القصص] : إن هنا نافية يعني : ما تريد إلا أن تكون جباراً في الأرض ، فقد قتلْتَ نفساً بالامس ، وتريد أن تقتلني اليوم . إذن : عرفوا أن موسى هو القاتل ، وهناك ولا بُدَّ مَنْ يسعى

(١) نص حديث لرسول الله ﷺ ، أخرجه البخاري في صحيحه (٦١٣٣) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٩٩٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) القاتل هنا هو : الإسرائيلي الذي من شيعه موسى والذي كان قد استصرخه بالامس . قال سعيد بن جبير : أراد موسى أن يبطش بالقبطي فتوهم الإسرائيلي أنه يريده .. لأنه أعظم له في القول ، فقال : ﴿أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ...﴾ [القصص] لسمع القبطي الكلام فانهشاه . [تفسير القرطبي ٥١٠/٧] .

للإمساك به ، وفى هذا الموقف لحقه الرجل المؤمن :

﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمْوسَى إِنَّكَ الْمَلَأُ
يَأْتِمِرُونَ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِلَىٰ لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ﴾ (٢٥)

هو الرجل المؤمن من آل فرعون ، جاء لينصح موسى بالخروج والهرب قبل أن يُمسكوا به فيقتلوه^(١).

﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي
مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٢٦)

لأنهم يضطهدوننا ويعذبوننا من غير ما جريرة ، فما بالك بعد أن
وجدوا فرصة وذريعة ليزدادوا ظالماً لنا ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي
أَن يَهْدِيَني سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ (٢٧)

معنى ﴿تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنَ ..﴾ (٢٧) [القصص] يعنى : ناحيتها ، وأراد
أن يهرب من مصر كلها ، ولم يكن يقصد مدين بالذات ، إنما سار
فى طريق صادف أن يؤدى إلى مدين بلد شعيب عليه السلام .

ولو كانت مدين مقصودة له لما قال بعد توجهه : ﴿عَسَىٰ رَبِّي أَن
يَهْدِيَني سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ (٢٧) [القصص] فموسى حينما خرج من مصر خائفاً

(١) قال أكثر أهل التفسير : هذا الرجل هو حزقييل بن صبور مؤمن آل فرعون ، وكان ابن عم
فرعون ، ذكره الشعلى . وقيل : طالت ذكره السهيلي . وقال المهدوى عن قتادة : اسمه
شمعون مؤمن آل فرعون [تفسير القرطبي ٥١٥٢/٧] .

يريد الهرب لم يفكر فى وجهة معينة ، فالذى يهيمه أن يخرج من هذه البلدة ، وينجو بنفسه .

﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّكَاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ (٢٢)

عرض القرآن الكريم هذه القصة فى إيجاز بليغ ، ومع إيجازها فقد أوضحت مهمة المرأة فى مجتمعها ، ودور الرجل بالنسبة للمرأة ، والضرورة التى تلجئ المرأة للخروج للعمل .

معنى ﴿وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ .. (٢٢)﴾ [القصص] يعنى : جاء عند الماء ، ولا يقتضى الورد أن يكون شرب منه . والورد بهذا المعنى حل لنا الإشكال فى قوله تعالى : ﴿وَأَن مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا .. (٧١)﴾ [مريم] فليس المعنى دخول النار ، ومباشرة حرها ، إنما ذاهبون إليها ، ونراها جميعنا - إذن : وردنا العين . يعنى : جئنا عندها ورأيناها ، لكن الشرب منها ، شئ آخر .

﴿وَجَدَ عَلَيْهِ .. (٢٢)﴾ [القصص] أى : على الماء ﴿أُمَّةً .. (٢٢)﴾ [القصص] جماعة ﴿يَسْقُونَ .. (٢٢)﴾ [القصص] أى : مواشيهم ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِم .. (٢٢)﴾ [القصص] يعنى : بعيداً عن الماء ﴿امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ .. (٢٢)﴾ [القصص] أى : تكفان الغنم وتمنعانها من الشرب لكثرة

(١) أى : تسوقان أغنامهما ، أو تكفان الغنم من التفرق أو من الزحام . [القاموس القويم ٢٤٧/١] .

الزحام على الماء ﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمْ﴾ [٢٢] ﴿[القصص] أى : ما شأنكما ؟ وفى الاستقهام هنا معنى التعجب يعنى : لماذا تمنعان الغنم أن تشرب ، وما أتيتما إلا للسقيا ؟

﴿قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ [٢٢] ﴿[القصص] وقولهما ﴿حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ ..﴾ [٢٢] ﴿[القصص] يعنى : ينصرفوا عن الماء ، فصدر مقابل ورد ، فالأتى للماء : وارد ، والمنصرف عنه : صادر . نقول : صدر يُصدر أى : بذاته ، وأصدر يُصدر أى : غيره . فالمعنى : لا نَسْقِي حتى يسقى الناس وينصرفوا . و ﴿الرِّعَاءُ ..﴾ [٢٢] ﴿[القصص] جمع راع . ثم يذكران العلة فى خروجهما لسقيا الغنم ومباشرة عمل الرجال ﴿وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ [٢٢] ﴿[القصص] ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ
رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ [٢٤]

معنا - إذن - فى هذه القصة أحكام ثلاثة ﴿لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ ..﴾ [٢٢] ﴿[القصص] أعطت حكماً و ﴿أَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ [٢٢] ﴿[القصص] أعطت حكماً و ﴿فَسَقَى لَهُمَا ..﴾ [٢٤] ﴿[القصص] أعطت حكماً ثالثاً . وهذه الأحكام الثلاثة تُنظم للمجتمع المسلم مسالة عمل المرأة ، وما يجب علينا حينما نُضطَر المرأة للعمل ، فمن الحكم الأول نعلم أن سقى الانعام من عمل الرجال ، ومن الحكم الثانى نعلم أن المرأة لا تخرج للعمل إلا للضرورة ، ولا تؤدى مهمة الرجل إلا إذا عجز الرجل عن أداء هذه المهمة ﴿وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ [٢٢] ﴿[القصص]

أما الحكم الثالث فيعلم المجتمع المسلم أو حتى الإنسانى إذا رأى المرأة قد خرجت للعمل فلا بد أنه ليس لها رجل يقوم بهذه المهمة ، فعليه أن يساعدها وأن يُيسّر لها مهمتها .

وأذكر أنني حينما سافرت إلى السعودية سنة ١٩٥٠ ركبتُ مع أحد الزملاء سيارته ، وفى الطريق رأيته نزل من سيارته ، وذهب إلى أحد المنازل ، وكان أمامه طاولة من الخشب مُغطاة بقطعة من القماش ، فأخذها ووضعها فى السيارة ، ثم سَرْنَا فسألته عما يفعل ، فقال : من عادتنا إذا رأيتُ مثل هذه الطاولة على باب البيت ، فهى تعنى أن صاحب البيت غير موجود ، وأن ربة البيت قد أعدت العجين ، وتريد مَنْ يخبزه فإذا مرّ أحدنا أخذه فخبزه ، ثم أعاد الطاولة إلى مكانها .

وفى قوله تعالى : ﴿ لَا تَسْقَى حَتَّى يُصَدِّرَ الرِّعَاءُ ۖ ۝٢٢ ﴾ [القصص] إشارة إلى أن المرأة إذا اضطرت للخروج للعمل ، وتوفرت لها هذه الضرورة عليها أن تأخذ الضرورة بقدرها ، فلا تختلط بالرجال ، وأن تعزل نفسها عن مزاحمتهم والاحتكاك بهم ، وليس معنى أن الضرورة أخرجت المرأة لتقوم بعمل الرجال أنها أصبحت مثلهم ، فتبيح لنفسها الاختلاط بهم .

وقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ۝٢٣ ﴾ [القصص] فكان موسى - عليه السلام - طوال رحلته إلى مدين مسافراً بلا زاد حتى أجهدته الجوع ، وأصابه الهزال حتى صار جليداً على عظم ، وأكل من بقل الأرض^(١) ، وبعد أن سقى

(١) قال ابن عباس : سار موسى من مصر إلى مدين ليس له طعام إلا البقل وورق الشجر وكان حائفاً ، فما وصل إلى مدين حتى سقطت نعل قدميه وجلس فى الظل وهو صفره الله من خلله وإن بطنه للأصق بظهوره من الجوع وإن خضرة البقل لأثرى من داخل جوفه وإنه لمحتاج إلى شئ تمرة . [تفسير ابن كثير ٣/ ٢٨٢] .

للمرأتين تولى إلى ظل شجرة ليستريح ، وعندها لهج بهذا الدعاء ﴿ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ (٧٤) [القصص]

كان الحق - سبحانه وتعالى - يريد من الضعيف أن يتجه إلى المعونة ، وحين يتجه إليها فلن يفعل هو ، إنما سيفعل الله له ؛ لذلك نلاحظ أن موسى فى نداءه قال ﴿ رَبِّ .. ﴾ (٧٤) [القصص] واختار صفة الربوبية ، ولم يقل يا الله ؛ لأن الألوهية تقتضى معبوداً ، له أوامر ونواه ، أما الرب فهو المتولى للتربية والرعاية ، فقال : يا رب أنا عبدك ، وقد جئت بهى إلى هذا الكون ، وأنا جائع أريد أن أكل .

ومعنى ﴿ أَنْزَلْتَ .. ﴾ (٧٤) [القصص] أن الخير منك فى الحقيقة ، وإن جاءنى على يد عبد مثلى ؛ ذلك لأنك حين تسلسل أى خير فى الدنيا لا بد أن ينتهى إلى الله المنعم الاول ، وضربنا لذلك مثلاً برغيف العيش الذى تأكله ، بدايته نبتة لولا عناية الله ما نبتت .

لذلك يقولون فى (الحمد لله) صيغة العموم فى العموم ، حتى إن حمدت إنساناً على جميل أسداه إليك ، فانت فى الحقيقة تحمد الله حيث ينتهى إليه كل جميل .

إذن : فحمد الناس من باطن حمد الله ، والحمد بكل صوره وبكل توجهاته ، حتى ولو كانت الأسباب عائدة على الله تعالى ، حتى يقول بعضهم : لا تحمد الله حتى تحمد الناس^(١) .

ذلك لأن أزمة الأمور بيده تعالى ، وإن جعل الأسباب فى أيدينا ، وهو سبحانه القادر وحده على تعطيل الأسباب ، وأذكر أن بعض

(١) أخرج أحمد فى مسنده (٢٥٨/٢) ، والترمذى فى سننه (١٩٥٤) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « من لا يشكر الناس لا يشكر الله » قال الترمذى : « هذا حديث حسن صحيح » .

الدول (باكستان) أعلنت عن وفرة عندهم في محصول القمح ، وأنها ستكفيهم وتفيض عنهم للتصدير ، وقيل أن ينضج المحصول أصابته جائحة فاهلكته . فاختلفت كل حساباتهم ، حتى استوردوا القمح في هذا العام .

هذا معنى ﴿ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتُ إِلَىٰ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ (٧٤) [القصص] فالخير منك يا رب ، وإن سئته إلي على يد عبد من عبيدك ، وفقرى لا يكون إلا إليك ، وسؤالي لا يكون إلا لك .

ولم يكد موسى - عليه السلام - ينتهى من مناجاته لربه حتى جاءه الفرج :

﴿ جَاءَهُ ثُمَّ إِحْدَاهُمَا ^(١) تَمْشِي عَلَىٰ اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نُصَوِّرَ مِنْكَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٧٥)

قوله : ﴿ إِحْدَاهُمَا .. ﴾ (٧٥) [القصص] أى : إحدى المراتين ﴿ تَمْشِي عَلَىٰ اسْتِحْيَاءٍ .. ﴾ (٧٥) [القصص] يعني : : مُسْتَحْيَةٍ في مجيئها ، مُسْتَحْيَةٍ في مشيتها ﴿ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا .. ﴾ (٧٥) [القصص]

لما جاءته هذه الدعوة لم يتردد في قبولها ، وانتهر هذه الفرصة ،

(١) قال عمرو بن ميمون : لم تكن سلفاً من النساء ، خراجه ولاجه . وقيل : جاءته سائرة وجهها بكم ندمها ، قاله عمر بن الخطاب . [تفسير القرطبي ٧/ ٩٥٧] . والمرأة السلف : السليطة الجريئة . والسلفعة : البهنية الفعاشة القليلة الحياء . [لسان العرب - مادة : سلف] .

فهو يعلم أنها استجابة سريعة من ربه حين دعاه ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ (٧٤) [القصص] وهي سبب من الأسباب يمدّه الله له ، وما كان له أن يرده أسباب الله ، فلم يتأب ، ولم يرفض دعوة الاب .

ولم يذكر لنا السياق هنا كيف سار موسى والفتاة إلى أبيها ، لكن يُروى أنهما سارا في وقت تهب فيه الرياح من خلفها ، وكانت الفتاة في الامام لتدله على الطريق ، فلما ضمّ الهواء ملابسها ، فوصفت عجيزتها ، قال لها : يا هذه ، سيرى خلفي ودلّيني على الطريق ^(١) .

وهذا أدب آخر من آداب النبوة .

﴿فَلَمَّا جَاءَهُ..﴾ (٧٥) [القصص] أي : سيدنا شعيب عليه السلام ﴿وَلَقَدْ عَلِمَهُ الْقَصِصُ ..﴾ (٧٥) [القصص] أي : ما كان بينه وبين القبطى ﴿قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٧٥) [القصص] يعنى : طمانه وهذا من روعه .

﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَأْتِيَنَّكَ اسْتَعِجْرُهُ إِنَّكَ خَيْرٌ مِّنْ

أَسْتَعِجَرَتِ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ (٧٦)

وهذا حكم رابع نستفيدة من هذه الآيات ، نأخذه من قول الفتاة ﴿يَأْتِيَنَّكَ اسْتَعِجْرُهُ ..﴾ (٧٦) [القصص]

وفى قولها دليل على أنها لم تعشق الخروج للعمل ، إنما تطلب من يقوم به بدلا عنها ؛ لتقرّ في بيتها .

ثم تذكر البنت حيثيات هذا العرض الذى عرضته على أبيها ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ (٧٦) [القصص] وهذان شرطان لا بدّ

(١) أورده السيوطى فى الدر المنثور (٤٠٥/٦) وعزاه للقرطبي وابن ابي شيبة فى المصنف وعبد بن حميد وابن المنذر وابن ابي حاتم والحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب .

منهما فى الأجير : قوة على العمل ، وأمانة فى الأداء . وقد تسأل :
ومن أين عرفت البنت أنه قوى أمين ؟

قالوا : لأنه لما ذهب ليسقى لهما لم يزلح الناس ، وإنما مال
إلى ناحية أخرى وجد بها عُشْبًا عرف أنه لا ينبت إلا عند ماء ، وفى
هذا المكان أزاح حجرًا كبيرًا لا يقدر على إزاحته إلا عدة رجال ، ثم
سقى لهما من تحت هذا الحجر ، وعرفت أنه أمين حينما رفض أن
تسير أمامه ، حتى لا تظهر له مفاتن جسمها .

ويأتى دور الأب ، وما ينبغى له من الصزم فى مثل هذه
المواقف ، فالرجل سيكون أجيرًا عنده ، وفى بيته بنتان ، سيتدرد
عليهما ذهابًا وإيابًا ، ليلَ نهار ، والحكمة تقتضى إيجاد علاقة شرعية
لوجوده فى بيته ؛ لذلك رأى أن يُزوِّجه إحداهما ليخلق وُضْعًا ،
يستريح فيه الجميع :

﴿ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ
تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَجَاجَةً فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ
وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ

الصَّالِحِينَ ﴿٧﴾

فى الأمثال نقول : (اخطب لبنتك ولا تخطب لابنتك) ذلك لأن

(١) تزوج موسى عليه السلام الصغرى منهما ، فعن أبى هريرة قال ، قال ُ : « قال لى
جبريل : يا محمد ، إن سالك اليهود أى الأجلين قضى موسى ؟ قل : أولاهما ، وإن
سالكو أيهما تزوج ؟ قل : الصغرى منهما » وأورد السيوطى فى الدر المنثور (٦/٤١٠)
وعزاه لابن مردويه . وأورد نحوه أيضاً من حديث أبى ذر وعزاه للبزار وابن أبى حاتم
والطبرانى فى الأوسط وابن مردويه بسند ضعيف .

كبرياء الأب يمنعهُ أَنْ يعرض ابنته على شاب فيه كلُّ صفات الزوج الصالح - وإنْ كان القلة يفعلون ذلك - وهذه الحكمة من الأب في أمر زواج ابنته تحلُّ لنا إشكالات كثيرة ، فكثيراً ما نجد الشاب سويَّ الدين ، سويَّ الأخلاق ، لكن مركزه الاجتماعي - كما نقول - دون مستوى البنت وأهلها ، فيتهيب أن يتقدَّم لها فيرفض .

وفي هذه الحالة على الأب أن يُجرِّئ الشاب على التقدم ، وأن يُلمح له بالقبول إن تقدَّم لابنته ، كأن يقول له : لماذا لم تتزوج يا ولد حتى الآن ، وألف بنت تتمناك ؟ أو غير ذلك من عبارات التشجيع .

أما أن ترتقي إلى مستوى التصريح كسيدنا شعيب ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ﴾ [قصص] فهذا شيء آخر ، وأدب عالٍ من العارض ، ومن المعروف عليه ، وفي مجتمعاتنا كثير من الشباب والفتيات ينتظرون هذه الجرأة وهذا التشجيع من أولياء أمور البنات .

ألا ترى أن الله تعالى أباح لنا أن نُعرِّض بالزواج لمن تُوفِّي عنها زوجها ، قال تعالى : ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ [البقرة] ولا تخفى علينا عبارات التلميح التي تلفت نظر المرأة للزواج .

وقوله : ﴿عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ﴾ [قصص] أي : تكون أجيراً عندي ثمانى سنوات ، وهذا مهر الفتاة ، أراد به أن يُغلى من قيمة ابنته ، حتى لا يقول زوجها : إنها رخيصة ، أو أن أباهما رماها عليه .

﴿فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ

شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٧﴾ [القصص] يعنى : حينما تعايشنى ستجدنى طبيبَ المعاملة ، وستعلم أنك مَوْفَّق فى هذا النسب ، بل وستزيد هذه المدة محبة فى البقاء معنا .

فاجاب موسى عليه السلام :

﴿ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ
فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ (٧٨)

أى : أنا بالخيار ، اقضى ثمانية ، أم عشرة ﴿فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ
عَلَيَّ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ (٧٨) [القصص]

وقد أخذ العلماء حكماً جديداً من هذه الآية ، وهو أن المطلوب عند عقد الزواج تسمية المهر ، ولا يشترط قبضه عند العقد ، فلك أن تؤجله كله وتجعله مؤخراً ، أو تؤجل بعضه ، وتدفع بعضه .
والمهر ثمن بضعة المرأة ، بحيث إذا ماتت ذهب إلى تركتها ، وإذا مات الزوج يؤخذ من تركته ، بدليل أن شعيباً عليه السلام استأجر موسى ثمانى أو عشر سنين ، وجعلها مهراً لابنته .

ونلاحظ أن السياق هنا لم يذكر شيئاً عن الطعام ، مع أن موسى عليه السلام كان جائعاً ودعا ربه : ﴿ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ (٧٤) [القصص]

لكن يروى أهل السير أن شعيباً عليه السلام قدّم لموسى طعاماً ، وطلب منه أن يأكل ، فقال : أستغفر الله ، يعنى : أن أكل من طعام. كانه مقابل ما سقى للبنتين الغنم ؛ لذلك قال : إِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ لَا نَبِيعَ عَمَلَ الْآخِرَةِ بَمَلَأَ الْأَرْضَ ذُهَبًا ، فقال شعيب : كُلْ ، فَإِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ

نطعم الطعام ونقرى الضيف ، قال : الآن نأكل ^(١)

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ (٢٩)

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ .. ﴾ (٢٩) [القصص] أى : الذى اتفق عليه مع شعيب عليه السلام ﴿ وَسَارَ بِأَهْلِهِ .. ﴾ (٢٩) [القصص] قلنا : إن الأهل تطلق على الزوجة ، وفى لغتنا العامية نقول : معى أهلى أو الجماعة ونقصد الزوجة ؛ ذلك لأن الزوجة تقضى لزوجها من المصالح ما لا يقدر عليه إلا جماعة ، بل وتزيد على الجماعة بشيء خاص لا يؤديه عنها غيرها ، وهو مسألة المعاشرة ؛ لذلك حلت محل جماعة .

ومعنى ﴿ آنَسَ .. ﴾ (٢٩) [القصص] يعنى : أبصر ورأى أو أحس بشيء من الأنس ، ﴿ الطُّورِ .. ﴾ (٢٩) [القصص] اسم الجبل ﴿ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا .. ﴾ (٢٩) [القصص] انتظروا ﴿ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا .. ﴾ (٢٩) [القصص] يخبرها بوجود النار ، وهذا يعنى أنها لم تَرها كما رآها هو .

وهذا دليل على أنها ليست ناراً مادية يوقدها بشر ، وإلا لاستوى أهله معه فى رؤيتها ، فهذا - إذن - أمر خاص به ﴿ لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ .. ﴾ (٢٩) [القصص] يعنى : رجاء أن أجد من يخبرنا عن الطريق ، ويهديننا إلى أين نتوجه ﴿ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ (٢٩) [القصص]

(١) أورده السيوطى فى الدر المنثور (٤٠٧/٦) عن أبى حازم وعزاه لابن مسافر . بنحوه .

فهرس آیات المجلد السابع عشر

[illegible]

فهرس آیات المجلد السابع عشر

الصفحة	رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة	رقم الآية
١٠٨٤٥	٧٢.٢	١٠٨٥٠	١٢.٢	١٠٦٦٨	١٨٢.٢	١٠٦٦٦	١٧٤.٢
١٠٨٤٥	٧٢.٢	١٠٨٥١	١٢.٢	١٠٦٦٩	١٨٤.٢	١٠٦٦٧	١٧٥.٢
١٠٨٤٦	٧٢.٢	١٠٨٥٢	١٥.٢	١٠٦٧٠	١٨٥.٢	١٠٦٦٨	١٧٦.٢
١٠٨٤٦	٧٢.٢	١٠٨٥٣	١٦.٢	١٠٦٧١	١٨٦.٢	١٠٦٦٩	١٧٧.٢
١٠٨٤٦	٧٢.٢	١٠٨٥٤	١٧.٢	١٠٦٧٢	١٨٧.٢	١٠٦٧٠	١٧٨.٢
١٠٨٤٦	٧٢.٢	١٠٨٥٥	١٨.٢	١٠٦٧٣	١٨٨.٢	١٠٦٧١	١٧٩.٢
١٠٨٤٧	٧٨.٢	١٠٨٥٦	١٩.٢	١٠٦٧٤	١٨٩.٢	١٠٦٧٢	١٨٠.٢
١٠٨٤٧	٧٨.٢	١٠٨٥٧	٢٠.٢	١٠٦٧٥	١٩٠.٢	١٠٦٧٣	١٨١.٢
١٠٨٤٨	٧٨.٢	١٠٨٥٨	٢١.٢	١٠٦٧٦	١٩١.٢	١٠٦٧٤	١٨٢.٢
١٠٨٤٨	٨٠.٢	١٠٨٥٩	٢٢.٢	١٠٦٧٧	١٩٢.٢	١٠٦٧٥	١٨٣.٢
١٠٨٤٩	٨١.٢	١٠٨٦٠	٢٣.٢	١٠٦٧٨	١٩٣.٢	١٠٦٧٦	١٨٤.٢
١٠٨٥٠	٨٢.٢	١٠٨٦١	٢٤.٢	١٠٦٧٩	١٩٤.٢	١٠٦٧٧	١٨٥.٢
١٠٨٥٠	٨٢.٢	١٠٨٦٢	٢٥.٢	١٠٦٨٠	١٩٥.٢	١٠٦٧٨	١٨٦.٢
١٠٨٥١	٨٢.٢	١٠٨٦٣	٢٦.٢	١٠٦٨١	١٩٦.٢	١٠٦٧٩	١٨٧.٢
١٠٨٥٢	٨٦.٢	١٠٨٦٤	٢٧.٢	١٠٦٨٢	١٩٧.٢	١٠٦٨٠	١٨٨.٢
١٠٨٥٢	٨٦.٢	١٠٨٦٥	٢٨.٢	١٠٦٨٣	١٩٨.٢	١٠٦٨١	١٨٩.٢
١٠٨٥٣	٨٦.٢	١٠٨٦٦	٢٩.٢	١٠٦٨٤	١٩٩.٢	١٠٦٨٢	١٩٠.٢
١٠٨٥٣	٨٦.٢	١٠٨٦٧	٣٠.٢	١٠٦٨٥	٢٠٠.٢	١٠٦٨٣	١٩١.٢
١٠٨٥٤	٨٨.٢	١٠٨٦٨	٣١.٢	١٠٦٨٦	٢٠١.٢	١٠٦٨٤	١٩٢.٢
١٠٨٥٤	٨٨.٢	١٠٨٦٩	٣٢.٢	١٠٦٨٧	٢٠٢.٢	١٠٦٨٥	١٩٣.٢
١٠٨٥٥	٩١.٢	١٠٨٧٠	٣٣.٢	١٠٦٨٨	٢٠٣.٢	١٠٦٨٦	١٩٤.٢
١٠٨٥٥	٩١.٢	١٠٨٧١	٣٤.٢	١٠٦٨٩	٢٠٤.٢	١٠٦٨٧	١٩٥.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٧٢	٣٥.٢	١٠٦٩٠	٢٠٥.٢	١٠٦٨٨	١٩٦.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٧٣	٣٦.٢	١٠٦٩١	٢٠٦.٢	١٠٦٨٩	١٩٧.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٧٤	٣٧.٢	١٠٦٩٢	٢٠٧.٢	١٠٦٩٠	١٩٨.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٧٥	٣٨.٢	١٠٦٩٣	٢٠٨.٢	١٠٦٩١	١٩٩.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٧٦	٣٩.٢	١٠٦٩٤	٢٠٩.٢	١٠٦٩٢	٢٠٠.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٧٧	٤٠.٢	١٠٦٩٥	٢١٠.٢	١٠٦٩٣	٢٠١.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٧٨	٤١.٢	١٠٦٩٦	٢١١.٢	١٠٦٩٤	٢٠٢.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٧٩	٤٢.٢	١٠٦٩٧	٢١٢.٢	١٠٦٩٥	٢٠٣.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٨٠	٤٣.٢	١٠٦٩٨	٢١٣.٢	١٠٦٩٦	٢٠٤.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٨١	٤٤.٢	١٠٦٩٩	٢١٤.٢	١٠٦٩٧	٢٠٥.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٨٢	٤٥.٢	١٠٧٠٠	٢١٥.٢	١٠٦٩٨	٢٠٦.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٨٣	٤٦.٢	١٠٧٠١	٢١٦.٢	١٠٦٩٩	٢٠٧.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٨٤	٤٧.٢	١٠٧٠٢	٢١٧.٢	١٠٧٠٠	٢٠٨.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٨٥	٤٨.٢	١٠٧٠٣	٢١٨.٢	١٠٧٠١	٢٠٩.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٨٦	٤٩.٢	١٠٧٠٤	٢١٩.٢	١٠٧٠٢	٢١٠.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٨٧	٥٠.٢	١٠٧٠٥	٢٢٠.٢	١٠٧٠٣	٢١١.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٨٨	٥١.٢	١٠٧٠٦	٢٢١.٢	١٠٧٠٤	٢١٢.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٨٩	٥٢.٢	١٠٧٠٧	٢٢٢.٢	١٠٧٠٥	٢١٣.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٩٠	٥٣.٢	١٠٧٠٨	٢٢٣.٢	١٠٧٠٦	٢١٤.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٩١	٥٤.٢	١٠٧٠٩	٢٢٤.٢	١٠٧٠٧	٢١٥.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٩٢	٥٥.٢	١٠٧١٠	٢٢٥.٢	١٠٧٠٨	٢١٦.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٩٣	٥٦.٢	١٠٧١١	٢٢٦.٢	١٠٧٠٩	٢١٧.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٩٤	٥٧.٢	١٠٧١٢	٢٢٧.٢	١٠٧١٠	٢١٨.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٩٥	٥٨.٢	١٠٧١٣	٢٢٨.٢	١٠٧١١	٢١٩.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٩٦	٥٩.٢	١٠٧١٤	٢٢٩.٢	١٠٧١٢	٢٢٠.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٩٧	٦٠.٢	١٠٧١٥	٢٣٠.٢	١٠٧١٣	٢٢١.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٩٨	٦١.٢	١٠٧١٦	٢٣١.٢	١٠٧١٤	٢٢٢.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٨٩٩	٦٢.٢	١٠٧١٧	٢٣٢.٢	١٠٧١٥	٢٢٣.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٠٠	٦٣.٢	١٠٧١٨	٢٣٣.٢	١٠٧١٦	٢٢٤.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٠١	٦٤.٢	١٠٧١٩	٢٣٤.٢	١٠٧١٧	٢٢٥.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٠٢	٦٥.٢	١٠٧٢٠	٢٣٥.٢	١٠٧١٨	٢٢٦.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٠٣	٦٦.٢	١٠٧٢١	٢٣٦.٢	١٠٧١٩	٢٢٧.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٠٤	٦٧.٢	١٠٧٢٢	٢٣٧.٢	١٠٧٢٠	٢٢٨.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٠٥	٦٨.٢	١٠٧٢٣	٢٣٨.٢	١٠٧٢١	٢٢٩.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٠٦	٦٩.٢	١٠٧٢٤	٢٣٩.٢	١٠٧٢٢	٢٣٠.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٠٧	٧٠.٢	١٠٧٢٥	٢٤٠.٢	١٠٧٢٣	٢٣١.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٠٨	٧١.٢	١٠٧٢٦	٢٤١.٢	١٠٧٢٤	٢٣٢.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٠٩	٧٢.٢	١٠٧٢٧	٢٤٢.٢	١٠٧٢٥	٢٣٣.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩١٠	٧٣.٢	١٠٧٢٨	٢٤٣.٢	١٠٧٢٦	٢٣٤.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩١١	٧٤.٢	١٠٧٢٩	٢٤٤.٢	١٠٧٢٧	٢٣٥.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩١٢	٧٥.٢	١٠٧٣٠	٢٤٥.٢	١٠٧٢٨	٢٣٦.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩١٣	٧٦.٢	١٠٧٣١	٢٤٦.٢	١٠٧٢٩	٢٣٧.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩١٤	٧٧.٢	١٠٧٣٢	٢٤٧.٢	١٠٧٣٠	٢٣٨.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩١٥	٧٨.٢	١٠٧٣٣	٢٤٨.٢	١٠٧٣١	٢٣٩.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩١٦	٧٩.٢	١٠٧٣٤	٢٤٩.٢	١٠٧٣٢	٢٤٠.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩١٧	٨٠.٢	١٠٧٣٥	٢٥٠.٢	١٠٧٣٣	٢٤١.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩١٨	٨١.٢	١٠٧٣٦	٢٥١.٢	١٠٧٣٤	٢٤٢.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩١٩	٨٢.٢	١٠٧٣٧	٢٥٢.٢	١٠٧٣٥	٢٤٣.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٢٠	٨٣.٢	١٠٧٣٨	٢٥٣.٢	١٠٧٣٦	٢٤٤.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٢١	٨٤.٢	١٠٧٣٩	٢٥٤.٢	١٠٧٣٧	٢٤٥.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٢٢	٨٥.٢	١٠٧٤٠	٢٥٥.٢	١٠٧٣٨	٢٤٦.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٢٣	٨٦.٢	١٠٧٤١	٢٥٦.٢	١٠٧٣٩	٢٤٧.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٢٤	٨٧.٢	١٠٧٤٢	٢٥٧.٢	١٠٧٤٠	٢٤٨.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٢٥	٨٨.٢	١٠٧٤٣	٢٥٨.٢	١٠٧٤١	٢٤٩.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٢٦	٨٩.٢	١٠٧٤٤	٢٥٩.٢	١٠٧٤٢	٢٥٠.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٢٧	٩٠.٢	١٠٧٤٥	٢٦٠.٢	١٠٧٤٣	٢٥١.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٢٨	٩١.٢	١٠٧٤٦	٢٦١.٢	١٠٧٤٤	٢٥٢.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٢٩	٩٢.٢	١٠٧٤٧	٢٦٢.٢	١٠٧٤٥	٢٥٣.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٣٠	٩٣.٢	١٠٧٤٨	٢٦٣.٢	١٠٧٤٦	٢٥٤.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٣١	٩٤.٢	١٠٧٤٩	٢٦٤.٢	١٠٧٤٧	٢٥٥.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٣٢	٩٥.٢	١٠٧٥٠	٢٦٥.٢	١٠٧٤٨	٢٥٦.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٣٣	٩٦.٢	١٠٧٥١	٢٦٦.٢	١٠٧٤٩	٢٥٧.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٣٤	٩٧.٢	١٠٧٥٢	٢٦٧.٢	١٠٧٥٠	٢٥٨.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٣٥	٩٨.٢	١٠٧٥٣	٢٦٨.٢	١٠٧٥١	٢٥٩.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٣٦	٩٩.٢	١٠٧٥٤	٢٦٩.٢	١٠٧٥٢	٢٦٠.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٣٧	١٠٠.٢	١٠٧٥٥	٢٧٠.٢	١٠٧٥٣	٢٦١.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٣٨	١٠١.٢	١٠٧٥٦	٢٧١.٢	١٠٧٥٤	٢٦٢.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٣٩	١٠٢.٢	١٠٧٥٧	٢٧٢.٢	١٠٧٥٥	٢٦٣.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٤٠	١٠٣.٢	١٠٧٥٨	٢٧٣.٢	١٠٧٥٦	٢٦٤.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٤١	١٠٤.٢	١٠٧٥٩	٢٧٤.٢	١٠٧٥٧	٢٦٥.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٤٢	١٠٥.٢	١٠٧٦٠	٢٧٥.٢	١٠٧٥٨	٢٦٦.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٤٣	١٠٦.٢	١٠٧٦١	٢٧٦.٢	١٠٧٥٩	٢٦٧.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٤٤	١٠٧.٢	١٠٧٦٢	٢٧٧.٢	١٠٧٦٠	٢٦٨.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٤٥	١٠٨.٢	١٠٧٦٣	٢٧٨.٢	١٠٧٦١	٢٦٩.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٤٦	١٠٩.٢	١٠٧٦٤	٢٧٩.٢	١٠٧٦٢	٢٧٠.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٤٧	١١٠.٢	١٠٧٦٥	٢٨٠.٢	١٠٧٦٣	٢٧١.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٤٨	١١١.٢	١٠٧٦٦	٢٨١.٢	١٠٧٦٤	٢٧٢.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٤٩	١١٢.٢	١٠٧٦٧	٢٨٢.٢	١٠٧٦٥	٢٧٣.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٥٠	١١٣.٢	١٠٧٦٨	٢٨٣.٢	١٠٧٦٦	٢٧٤.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٥١	١١٤.٢	١٠٧٦٩	٢٨٤.٢	١٠٧٦٧	٢٧٥.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٥٢	١١٥.٢	١٠٧٧٠	٢٨٥.٢	١٠٧٦٨	٢٧٦.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٥٣	١١٦.٢	١٠٧٧١	٢٨٦.٢	١٠٧٦٩	٢٧٧.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٥٤	١١٧.٢	١٠٧٧٢	٢٨٧.٢	١٠٧٧٠	٢٧٨.٢
١٠٨٥٦	٩١.٢	١٠٩٥٥	١١٨.٢	١٠٧٧٣	٢٨٨.٢	١٠٧٧	



طبع بمطابع دار احبار اليوم
٦ اكتوبر